

مترجم، نظر ثانی و اضافہ عنوانات والا نسخہ

وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (القرآن)
اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے ہیں سادہ راستہ بتا دیتے ہیں

اشرف الہدایہ

شرح اردو

ہدایۃ

جلد پنجم

باب طلاق المریض

تا

باب العبد یعقوب بعضہ

اضافہ عنوانات: مولانا محمد عظیم اللہ
فیض دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

تالیف: مولانا جمیل احمد سکروڈھوی
مدرس دارالعلوم دیوبند

مکمل اعراب، نظر ثانی و تصحیح، مزید اضافہ عنوانات

مولانا ضیاء الرحمن صاحب فاضل جامعہ دارالعلوم کراچی

مولانا محمد یاقین صاحب فاضل جامعہ دارالعلوم کراچی

آؤ کو بازار ادب کے لئے
کراچی پاکستان 2213768

دارالاشاعت

فہرست عنوانات

- ۱۵ باب طلاق المریض
- ۱۵ مرض الموت میں طلاق بائن دینے کا حکم
- ۱۷ عورت کے کہنے پر تین طلاقیں دیں یا اختاری کہا اور عورت نے اختار نفسی کہا یا عورت نے خلع کر دیا پھر شوہر مر گیا اور عورت عدت میں ہے عورت کو میراث ملے گی یا نہیں
- ۱۷ شوہر نے عورت کو مرض موت میں کہا کہ میں نے تجھے حالت صحت میں تین طلاقیں دیں اور تیری عدت گزر چکی عورت نے تصدیق کی پھر عورت کے لئے دین کا اقرار کیا یا وصیت کی عورت کو کیا چیز ملے گی اقوال فقہاء
- ۱۸ وہ شخص جو قلعہ میں محصور ہو یا صف قتال میں ہو اور عورت کو تین طلاقیں دیں عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر وہ شخص کسی مرد سے مقابلہ کے لئے نکلا یا پیش کیا تاکہ قصاص یا رجم میں قتل کیا جائے پس وہ اسی وجہ سے مرایا قتل کیا گیا تو عورت وارث ہوگی
- ۱۹ مرد کا عورت کو حالت صحت میں کہنا اذا جاء رأس الشهر یا اذا دخلت الدار یا اذا صلى فلان الظهر یا اذا دخل فلان الدار تو تم طلاق والی ہو اور یہ تمام امور پائے گئے لیکن شوہر مریض ہے تو عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر شوہر کا قول حالت مرض میں تھا وارث ہوگی
- ۲۲ حالت مرض میں تین طلاقیں دیں پھر تندرست ہو گیا پھر مر گیا عورت وارث نہیں ہوگی، امام زفرؒ کا نقطہ نظر
- ۲۶ مرض الموت میں عورت کو طلاق دی عورت (العیاذ باللہ) مرتہ ہو گئی پھر مسلمان ہو گئی پھر شوہر اس مرض میں فوت ہو گیا اور یہ عدت میں تھی وارث نہیں ہوگی اور اگر مرتد نہیں ہوئی بلکہ شوہر کے بیٹے کو اپنے اوپر جماع کی قدرت دے دی وارث ہوگی، وجہ فرق
- ۲۶ حالت صحت میں عورت پر تہمت زنا لگائی اور حالت مرض الموت میں لعان کیا عورت وارث ہوگی، امام محمدؒ کا نقطہ نظر
- ۲۷ تندرستی کی حالت میں اپنی بیوی سے ایلاء کیا پھر ایلاء کی وجہ سے عورت بائند ہو گئی اور مرد مریض ہے عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر ایلاء مرض موت میں ہے تو وارث ہوگی
- ۲۸ ہر وہ طلاق جس میں شوہر کو رجوع کا اختیار ہے ان تمام صورتوں میں عورت وارث ہوگی
- ۲۹ بِسَابِ السَّرْجَةِ
- ۲۹ مرد نے بیوی کو ایک طلاق یا دو طلاقیں رجعی دیں شوہر عورت میں رجوع کر سکتا ہے عورت رضا مند ہو یا نہ ہو رجوع قوی اور فعلی
- ۳۰ رجوع پر دو گواہ بنانا مستحب ہے اور بغیر گواہوں کے بھی رجوع درست ہے، اقوال فقہاء
- ۳۳ عورت کی عدت گزر گئی شوہر نے کہا میں نے عدت میں رجوع کیا تھا عورت نے تصدیق کر دی رجوع درست ہے اور اگر عورت نے تکذیب کر دی عورت کا قول معتبر مانا جائے گا
- ۳۵ مرد نے کہا میں رجوع کر چکا عورت کہتی ہے میری عدت گزر چکی تھی رجوع معتبر ہے یا نہیں، اقوال فقہاء
- ۳۶ باندی کے شوہر نے اس کی عدت گزرنے کے بعد کہا میں رجوع کر چکا تھا مولیٰ نے شوہر کی تصدیق کر دی باندی

۳۷

تکذیب کرتی ہے قول کس کا معتبر ہوگا، اقوال فقہاء

۳۸

رجوع کا حق کون سے حیض کے بعد ختم تصور کیا جائے گا

۴۱

عورت نے غسل کر لیا اور بدن کے کسی عضو پر پانی پہنچا نا بھول گئی اگر عضو کامل یا ایک عضو سے زیادہ پر پانی نہیں پہنچا

۴۲

رجوع کا حق منقطع نہیں ہوگا اور اگر ایک عضو سے کم ہے منقطع ہو جائے گا
حاملہ بیوی کو طلاق دی یا اس نے اس مرد سے بچہ جنما اور شوہر نے کہا میں نے اس سے جماع نہیں کیا شوہر کے لئے رجوع کا حق ہے

۴۳

عورت کے ساتھ خلوت کی اور دروازہ بند کر لیا اور پردہ لٹکا دیا اور کہا اتم اجماعہا پھر طلاق دیدی رجوع کا اختیار نہیں ہے

۴۵

عورت کو کہا اذا ولدت فانك طالق عورت نے بچہ جنما پھر دوسرا بچہ لائی تو یہ ولادت ثانیہ رجوع ہے

۴۶

مرد نے کہا کلمہ ولدت و لدا فانك طالق عورت نے تین بچے جنم پہلا بچہ طلاق ہے اور دوسرا اور تیسرا بچہ رجعت ہے

۴۷

مطلقہ رجعیہ کیلئے زیب و زینت کا حکم

۴۸

طلاق رجعی و طی کو حرام نہیں کرتی، امام شافعی کا نقطہ نظر

۴۹

فصل فیما تحل بہ المطلقة

۴۹

مطلقہ باندہ سے جبکہ طلاقیں تین سے کم ہوں دوران عدت کے بعد تجدید نکاح کر سکتا ہے

۵۰

حرہ کو تین طلاقیں یا باندی کو دو طلاقیں دیں حلالہ شرعیہ کے بغیر پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی زوج آخر دخول کے

۵۲

بعد طلاق دے دے یا فوت ہو جائے تو پہلے شوہر کے لئے عورت حلال ہو جائے گی

۵۳

صبی مراحق تحلیل میں بالغ کی طرح ہے

مولیٰ کا اپنی باندی سے وطی تحلیل کے لئے ناکافی ہے

۵۴

حرہ کو ایک یا دو طلاقیں دے دیں عورت کی عدت گزر چکی اور دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا پھر پہلے شوہر کے پاس لوٹ آئی

تو تین طلاق کے ساتھ لوٹنے کی

۵۵

عورت کو تین طلاقیں دیں عورت نے کہا میری عدت گزر چکی اور دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور اس نے دخول کیا

۵۷

اور طلاق دے دی اور میری عدت گزر چکی اس سے شوہر اول کیلئے کب نکاح کرنا جائز ہے

۵۷

باب الایلاء

۵۷

ایلاء کی تعریف

۵۷

چار مہینوں میں وطی کر لی قسم میں حائث ہو گیا اور کفارہ لازم ہے

۵۹

چار مہینے کے ساتھ قسم کھائی تو قسم مدت کے گزر جانے سے ختم ہو جائے گی البتہ اگر موبد قسم اٹھائی تو وہ باقی رہے گی

۶۱

چار مہینے سے کم میں قسم کھانے والا مولیٰ نہیں ہے

۶۲

ان الفاظ سے قسم کھائی لا اقربك شہرین وشہرین بعد ہذین الشہرین تو مولیٰ ہوگا

۶۲

شوہر والہ لا اقربك شہرین کہہ کر ایک دن خاموش رہا پھر کہا واللہ لا اقربك شہرین بعد شہرین الاولین مولیٰ نہیں ہوگا

۶۳

شوہر نے کہا واللہ لا اقربك سنة الا یوماً مولیٰ نہیں ہوگا، امام زفرؒ کا نقطہ نظر

۶۴

ایک شخص بصرہ میں ہے اس نے کہا واللہ لا ادخل الکوفہ اور اس کی بیوی اس کے ساتھ تھی مولیٰ نہیں ہوگا

- ۶۳ اگر حج یا روزہ یا صدقہ یا حق یا طلاق کی قسم اٹھائی تو مولیٰ ہوگا۔
- ۶۵ اگر مطلقہ رجوعیہ سے ایلاء کیا مولیٰ ہوگا اور اگر مطلقہ بائنہ سے ایلاء کیا مولیٰ نہیں ہوگا۔
- ۶۶ اگر اجبیہ کو کہا واللہ لا اقر بک او انت علی کظہر امی پھر اس کے ساتھ نکاح کیا مولیٰ اور مظاہر نہیں ہوگا۔
- ۶۷ باندی کے ایلاء کی مدت
- ۶۸ اگر مولیٰ مریض ہے جو جماع پر قادر نہیں ہے یا عورت مریضہ یا ارتقاء یا ضغیرہ ہے جس کے ساتھ جماع نہیں کیا جاسکتا ہے۔
- ۶۹ یا میان بیوی کے درمیان مسافت ہے کہ عورت تک پہنچنے پر مدت ایلاء میں قادر نہیں اس کے لئے رجوع کا طریقہ
- ۷۰ عورت کو انت علی حرام کہنے کا حکم

باب الخلع

- ۷۱ میاں بیوی کو جھگڑے کا خوف ہو کہ ایک دوسرے کے حقوق ادا نہیں کر سکیں گے تو عودت مال بے کر خلع کر سکتی ہے۔
- ۷۲ سرکشی شوہر کی جانب سے ہو تو اس کے لئے بدل خلع لینا مکہفہ ہے۔
- ۷۳ اگر عورت ناشزہ ہے تو مرد کیلئے دیئے ہوئے سے زیادہ وصول کرنا مکروہ ہے۔
- ۷۴ اگر مرد نے مہر سے زیادہ وصول کر لیا تو قضاء لینا جائز ہے۔
- ۷۵ شوہر نے مال کے عوض طلاق دی عورت نے اسے قبول کیا تو عورت پر مال لازم ہے۔
- ۷۶ مسلمان کے لئے شراب یا خنزیر کے عوض خلع کرنے کا حکم
- ۷۷ جو چیز مہر بننے کی صلاحیت رکھتی ہے وہ بدل خلع بھی بن سکتی ہے۔
- ۷۸ عورت نے مرد سے کہا جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے اس پر خلع کر لے اور عودت کے ہاتھ میں کچھ نہیں تھا عورت پر کچھ بھی لازم نہیں ہوگا۔
- ۷۹ عورت نے کہا خال عنی علی مافی یدی من مالہ عورت کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں تھا تو مہر لوٹنا عودت پر لازم ہے۔
- ۸۰ عورت نے کہا خال عنی علی مافی یدی من دراہم او من الدار ہم مرد نے ایسا کر لیا عورت کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں تھا عورت پر تین دراہم لازم ہیں۔
- ۸۱ عورت نے بھاگے ہوئے غلام پر خلع کر لیا اس شرط پر کہ وہ اس سے بری ہے عورت بری نہیں ہوگی عورت پر غلام کا عین سپرد کرنا لازم ہے اور عجز تحقق ہونے کی صورت میں قیمت لازم ہے۔
- ۸۲ عورت نے کہا طلقی ثلاثاً بالف شوہر نے ایک طلاق دیدی عورت پر ثلاث الف لازم ہے۔
- ۸۳ عورت نے کہا طلقی علی الف شوہر نے ایک طلاق دیدی عودت پر کچھ لازم ہوگا یا نہیں اور شوہر کو رجوع کا حق ہوگا یا نہیں اتوال فقہاء
- ۸۴ شوہر نے کہا طلقی نفسک ثلاثاً بالف یا علی الف عورت نے اپنے آپ کو ایک طلاق دی کوئی بھی طلاق واقع نہیں ہوگی۔
- ۸۵ شوہر نے کہا انت طالق علی الف عورت نے قبول کر لیا عورت مطلقہ ہو جائے گی اور عورت پر ہزار لازم ہوں گے۔
- ۸۶ شوہر نے اپنی بیوی کو کہا انت طالق و علیک الف عورت نے قبول کر لیا یا آقا نے غلام کو کہا انت حر و علیک الف غلام نے قبول کر لیا غلام آزاد ہو جائے گا اور عورت مطلقہ ہوگی اور دونوں پر کچھ لازم نہیں ہوگا اتوال فقہاء
- ۸۷ شوہر نے کہا انت طالق علی الف اس شرط پر کہ مجھے خیار ہے یا مجھے تین دن کا خیار ہوگا عورت نے قبول کر لیا اگر خیار شوہر

۸۵ کے لئے ہے تو باطل ہے اور اگر عورت کیلئے ہے تو جائز ہے اور اگر عورت نے تین دن میں رد کر دیا تو خیار باطل ہے
شوہر نے بیوی کو کہا طلقک امس علی الف درہم فلم تقبل عورت نے کہا میں نے قبول کیا تھا کس کا قول معتبر ہوگا اور اگر
باع مشتری کو کہا بعث منك هذا العبد بالف درہم امس فلم تقبل مشتری نے کہا میں نے قبول کیا تھا مشتری کا
قول معتبر ہوگا، وجہ فرق

۸۷ مہارات خلع کی طرح ہے یا نہیں، اقوال فقہاء
۸۷ جس شخص نے اپنی صغیرہ بیٹی کا مال کے بدلے خلع کیا یہ خلع درست نہیں
۸۹ شوہر نے ہزار پر خلع کیا اس شرط پر کہ لڑکی کا باپ ضامن ہوگا خلع ہو جائے گا اور ہزار باپ پر لازم ہوگا
۹۰ شوہر نے ایک ہزار کو صغیرہ پر شرط کیا تو خلع عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا اگر عورت اہل قبول میں سے ہے
۹۱ عورت نے قبول کر لیا طلاق واقع ہو جائے گی شرط کے پائے جانے کی وجہ سے اور مال واجب نہیں ہوگا
۹۱ شوہر نے صغیرہ سے اس کے مہر پر خلع کیا اور باپ مہر کا ضامن نہیں تو صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا
۹۲ اگر باپ مہر کا ضامن ہو گیا عورت مطلقہ ہو جائے گی

۹۳ باب الظہار

شوہر نے بیوی کو کہا انت علی کظہر امی عورت مرد پر حرام ہو جائے گی کفارہ ادا کرنے سے پہلے وطی، بس اور
تقبیل حرام ہے
۹۳ کفارہ سے پہلے وطی کر لی استغفار کرے اور کچھ لازم نہیں ہے
۹۴ شوہر نے بیوی کو کہا انت علی کبطن امی یا کفخنہا یا کفجر جہا کہا یہ مظاہر ہوگا
۹۶ کسی محرمہ کے ساتھ تشبیہ دے دینے سے بھی مظاہر ہوگا
۹۶ شوہر نے بیوی کو واسک علی کظہر امی او فوجک او وجہک او رقبک او نصفک او ثلثک
۹۷ کہا مظاہر ہوگا
۹۷ شوہر کا باندی کو انت علی مثل امی ادا کی کہنے کا حکم
۹۸ شوہر کا بیوی کو انت علی حوام کامی کہا اور ظہار کی نیت یا طلاق کی نیت کی اس کی نیت پر مدار ہوگا
۹۹ شوہر نے بیوی کو انت علی حوام کظہر امی کہا اور طلاق یا ایلاء کی نیت کی ظہار ہوگا یا ایلاء؟ اقوال فقہاء
۱۰۰ ظہار صرف بیوی سے ہوتا ہے باندی سے نہیں
۱۰۰ عورت سے اس کے امر کے بغیر نکاح کیا پھر اس سے ظہار کیا پھر عورت نے اس نکاح کی اجازت دی ظہار باطل ہے
۱۰۱ شوہر نے اپنی بیویوں کو کہا انت علی کظہر امی سب سے ظہار کرنے والا ہوگا

۱۰۲ فصل فی الکفارة

۱۰۲ کفارۃ ظہار
۱۰۳ کفارۃ ظہار کب ادا کرے
۱۰۳ کون سی رقبہ کو آزاد کرنا کفایت کرے گا
۱۰۳ کون سا غلام آزاد کرنا کافی نہیں
۱۰۳ مقطوع الالبہامین کافی نہیں ہے
۱۰۵

۱۰۶

مکاتب کو کفارہ ظہار میں آزاد کرنا کافی نہیں

۱۰۶

وہ مکاتب جس نے کچھ بدل کتابت ادا نہیں کیا وہ کافی ہے

۱۰۸

اگر اپنے باپ یا بیٹے کو کفارہ کی نیت سے خریدے تو کفارہ ظہار جائز ہے

۱۰۸

اگر موسر نے نصف مشترک غلام آزاد کر دیا اور باقی کی قیمت کا ضامن ہو گیا کفایت کرے گا یا نہیں؟ اقوال فقہاء

۱۰۹

اگر اپنے نصف غلام کو کفارہ سے آزاد کیا پھر بقیہ نصف کو آزاد کیا کفایت کر جائے گا

۱۱۰

اگر اپنا آدھا غلام آزاد کیا کفارہ سے پھر اسی بیوی سے جماع کیا پھر بقیہ غلام آزاد کیا کفایت کرے گا یا نہیں

۱۱۰

اگر مظاہر آزاد کرنے کے لئے غلام نہ پائے تو کفارہ میں دو مہینے کے روزے رکھے

۱۱۱

دن یا رات کو دو ماہ کے درمیان وٹی کر لی نئے سرے سے روزے رکھے گا یا نہیں؟ اقوال فقہاء

۱۱۲

غلام کفارہ میں صرف روزے رکھے گا

۱۱۳

اگر مظاہر روزے رکھنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مساکین کو کھانا کھلائے

۱۱۵

اگر ایک من گیسوں اور دو من کھجور یا جواد اکیے، کفارہ میں کافی ہو جائیں گے

۱۱۵

اگر کسی کو کھانا کھلانے کا امر کیا اس نے کھانا کھلا دیا کافی ہو جائے گا

۱۱۵

صبح کا ناشتہ کرایا اور شام کا کھانا کھلایا قلیل کھایا ہو یا کثیر کافی ہو جائے گا، امام شافعی کا نقطہ نظر

۱۱۶

اگر جنہوں نے شام کا کھانا کھلایا ان میں شیر خوار بچہ ہو کفارہ ادا نہیں ہوگا

اگر ایک ہی مسکین کو ساٹھ دن کھانا کھلایا کافی ہو جائے گا اور ایک ہی دن میں سارا ایک ہی مسکین کو دے دیا کافی نہیں

۱۱۷

ہوگا مگر ایک ہی دن سے

۱۱۷

کھانے کھلانے کے درمیان بیوی سے جماع کر لیا از سر نو کھانا کھلانے کی ضرورت نہیں ہے

۱۱۸

اگر دو کفارہ ظہار کی جانب سے صرف ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلایا کافی نہیں ہوگا مگر ایک ہی کفارہ سے

۱۱۸

جس پر دو کفارہ ظہار لازم تھے دو غلاموں کو آزاد کر دیا کسی ایک معین سے کفارہ معینہ کی نیت نہیں کی

۱۱۹

اگر دو کفاروں کی طرف سے ایک ہی گردن آزاد کی یا ساٹھ مسکین کو کھانا کھلایا اسے اختیار ہے جس کفارہ کی طرف سے

۱۲۰

اسے کر دے اگر ایک غلام کفارہ ظہار اور قتل کی طرف سے ادا کیا کسی نے بھی کافی نہیں ہوگا، اقوال فقہاء

۱۲۱

باب اللعان

۱۲۱

لعان کا موجب، لعان کی تعریف

۱۲۲

شوہر لعان کرنے سے رک جائے تو حاکم اسے قید کر دے حتیٰ کہ لعان کرے یا اپنے نفس کی تکذیب کرے

۱۲۵

اگر عورت لعان سے رک جائے حاکم اسے قید میں ڈال دے حتیٰ کہ لعان کرے یا مرد کی تصدیق کرے

۱۲۵

شوہر اگر غلام ہو یا کافر یا محدوفی القذف ہو اپنی عورت پر تہمت لگائے اس پر حد ہے

۱۲۶

شوہر اگر اہل شہادت میں سے ہو اور بیوی باندی ہو یا کافر ہو یا محدوفی القذف ہو یا ایسی ہے کہ جس کے قاذف کو حد

۱۲۶

جاری نہیں کی جاتی جیسے بچی ہو یا مجنونہ ہو یا زانیہ تو شوہر پر حد نہیں ہے اور لعان بھی نہیں ہے

۱۲۷

لعان کی کیفیت

۱۲۷

جب میاں بیوی نے لعان کر لیا تو قاضی کی تقریق سے جدا ہوگی، امام زفر کا نقطہ نظر

۱۲۸

جو شخص اپنے آپ کو چھٹلا دے اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں، اقوال فقہاء
 اگر تہمت بچے کی نفی کی ہو قاضی بچے کے نسب کی نفی کر دے اور بچے کو ماں کے ساتھ لاحق کر دے اور لعان کی صورت
 اگر تہمت زنا کی ہو اور بچے کی نفی کرے تو لعان میں دو باتوں کا تذکرہ کیا جائے پھر قاضی اس بچے کے نسب کی نفی کر کے
 ماں کے ساتھ لاحق کرے

اگر شوہر نے رجوع کیا اور اپنے نفس کی تکذیب کی قاضی اس کے اقرار کی وجہ سے حد جاری کرے اور اس کے لئے نکاح کرنا
 حلال ہے

جب صغیرہ مجنونہ بیوی کو قذف کیا ان دونوں میں لعان نہیں ہے

شوہر نے کہالیس حملک منی لعان نہیں ہوگا

اگر کہازنیت و هذا الحبل من الزناء دونوں لعان کریں

جب مرد نے اپنی بیوی کے بچے کی نفی کر دی ولادت کے بعد یا مبارک باقبول کرنے کے وقت یا لکھ ولادت خریدتے

وقت اس کی نفی صحیح ہے اور اس کے ساتھ لعان کرے گا اور اگر ان امور کے بعد نفی کی تو لعان کرے گا اور نسب ثابت ہوگا

ایک حمل سے دو بچے جنے پہلے کی نفی کی اور دوسرے کا اعتراف کیا دونوں کا نسب ثابت ہو جائے گا

باب العین وغیرہ

جب زوج عین ہو حاکم اسے ایک سال مہلت دے اگر قادر علی الجماع ہو گیا فہا ورنہ دونوں میں تفریق کر دے

یہی حکم عورت کے مطالبہ کا ہے

یہ فرقت طلاق باندہ ہے

میاں بیوی کا جماع ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہو گیا اگر عہدیت ثبوت ہے تو مرد کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے

اگر شوہر محبوب الذکر ہے تو قاضی فوراً تفریق کر دے اگر عورت مطالبہ کرے

جب عین کو ایک سال کی مہلت دی اور اس نے کہا میں نے جماع کیا عورت انکار کرتی ہے قاضی عورتوں سے معائنہ

کروائے اگر وہ یا کہہ دیں تو اسے اختیار دے دیا جائے اگر وہ ثبوت کہہ دیں زوج قسم اٹھائے

اگر عورت پہلے سے ثبوت ہے مرد کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا

اگر زوجہ میں کوئی عیب ہو عورت کے لئے خیال نہیں ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

شوہر مجنون یا برص یا جذام کا مریض ہو عورت کے لئے خیال نہیں، امام محمد کا مذہب

باب العدة

شوہر نے بیوی کو طلاق باندہ یا طلاق رجعی دی ہو یا فرقت بغیر طلاق کے واقع ہوئی ہو اور عورت آزاد من تحیض ہے اس

کی عدت تین قمر ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

اگر عورت من لا تحیض ہے صغیر یا کبر کی وجہ سے ان کی عدت تین مہینے ہے

باندی کی عدت دو حیض اور باندی کی طلاق دو طلاقی ہیں

متوفی عنہا زوجہ کی عدت چار مہینے دس دن ہے

حاملہ کی عدت وضع حمل ہے

- ۱۵۰ اگر مطلقہ مرض میں وارث ہوئی اس کی عدت البعد الاجلین ہے، امام ابو یوسف کا مذہب
- ۱۵۱ اگر بامدی طلاق رجعی کی عدت میں آزاد ہو گئی اس کی عدت حرائر کی طرف منتقل ہو جائے گی اگر مجتہد یا متوفی عنہا زوجہ
- ۱۵۱ عدت میں آزاد ہو گئی اس کی عدت حرائر کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی
- ۱۵۲ آئسہ مہینوں سے عدت گزار رہی تھی پھر حیض والی ہو گئی پہلی گزری ہوئی عدت ختم ہو جائے گی پھر نئے سرے سے حیض
- ۱۵۲ کے ساتھ عدت گزارے گی
- ۱۵۲ اگر حیض کے ساتھ عدت گزار رہی تھی پھر آئسہ ہو گئی تو مہینوں سے عدت گزارے گی
- ۱۵۳ منکوحہ نکاح فاسد اور موطوہ شبیہ دونوں کی فرقت اور موت میں عدت حیض کے اعتبار سے ہوگی
- ۱۵۳ مولیٰ ام الولد سے فوت ہو گیا یا اسے آزاد کر دیا اس کی عدت تین حیض ہیں
- ۱۵۳ صغیر اپنی بیوی چھوڑ کر فوت ہو گیا اور وہ حاملہ تھی اس کی عدت وضع حمل ہے، امام ابو یوسف کا مذہب
- ۱۵۵ شوہر نے بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی اس حیض کو عدت میں شمار نہیں کیا جائے گا جس میں طلاق واقع ہوئی
- ۱۵۶ معتدہ کے ساتھ وطی شبیہ ہوئی اس پر دوسری عدت ہے اور دونوں عدتوں میں تدخّل ہوگا اور عورت جو حیض دیکھے گی
- ۱۵۶ دونوں سے شمار کرے گی دوسری عدت کا اتمام لازم ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر
- ۱۵۷ معتدہ وفات کے ساتھ جب وطی کی گئی مہینوں کے اعتبار سے عدت گزارے گی
- ۱۵۸ عدت طلاق طلاق کے بعد اور عدت وفات وفات کے بعد شروع ہوگی
- ۱۵۸ عدت نکاح فاسد میں تفریق کے بعد سے ہوگی یا واطی نے ترک وطی پر عزم کر لیا امام زفر کا نقطہ نظر
- ۱۶۰ معتدہ نے کہا میری عدت گزر چکی زوج نے تکذیب کی مرد کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا
- ۱۶۰ شوہر نے عورت کو طلاق باندھ دیدی پھر عورت نے نکاح کر لیا اور دخول سے پہلے طلاق دے دی مرد پر کامل مہر اور
- ۱۶۰ مستقل عدت لازم ہے، اقوال فقہاء
- ۱۶۲ ذمی نے ذمیہ کو طلاق دی عدت لازم نہیں اسی طرح حربیہ دارالاسلام سے نکلی
- ۱۶۳ متہ و اور متوفی عنہا زوجہ واجب بالفہ مسلمہ ہو سوگ کرنا واجب ہے
- ۱۶۳ حداد کا مصداق
- ۱۶۶ کافرہ پر سوگ واجب نہیں ہے
- ۱۶۷ ام ولد کا آقا مر گیا یا آزاد ہوئی تو سوگ واجب نہیں
- ۱۶۷ معتدہ کو خطبہ دینا غیر مناسب ہے تعریف میں کوئی حرج نہیں
- ۱۶۸ مطلقہ رجعیہ اور متہ و کارات اور ذن کو گھر سے نکالنا ناجائز ہے اور متوفی عنہا زوجہ و جہا دن کو نکل سکتی ہے اور رات سے بعض
- ۱۶۸ حصے کو نکل سکتی ہے
- ۱۷۰ معتدہ پر لازم ہے کہ عدت اس مکان میں گزارے جس میں فرقت واقع ہوتے وقت رہائش تھی
- ۱۷۰ اگر شوہر کا گھر اس عورت کے لئے ناگاہی ہو اور وہ اس کو اپنے حصے سے نکال دیں تو عورت منتقل ہو جائے
- ۱۷۱ اگر فرقت طلاق بائن یا تین طلاقیں سے واقع ہوئی ہو تو دونوں کے درمیان پردہ ہونا ضروری ہے
- ۱۷۱ اگر دونوں نے اپنے درمیان ایک ثقہ عورت کو حائل کر دیا جس کو درمیانی روک کی قدرت حاصل ہے تو اچھا ہے اور اگر

- ۱۷۲ مکان دونوں پر تنگ ہو عورت کو نکل جانا چاہئے لیکن مرد کا نکلنا بہتر ہے
- ۱۷۲ اگر تین دن کی مسافت ہو تو عورت چاہے لوٹ آئے اور اگر چاہے جہاں جا رہی ہے چلی جائے
- ۱۷۳ شوہر نے تین طلاقیں دیں یا چھوڑ کر مراد شہر میں تو عورت نہیں نکلے گی حتیٰ کہ عدت گزارے پھر اگر محرم ہو تو نکلے
- ۱۷۵ باب ثبوت النسب
- مرد نے کہا ان تزوجت فلانة فہی طالق پھر اس کے ساتھ نکاح کیا پھر اس نے نکاح کے دن سے لے کر چھ ماہ میں بچہ جنایا اس کا بیٹا ہے اور مرد پر مہر لازم ہے
- ۱۷۵ مطلقہ رجعیہ کے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا جب اس نے بچہ دو سال یا دو سال سے زیادہ میں جناب تک عورت نے انقضاء عدت کا اقرار نہ کیا ہو
- ۱۷۶ مہتوہ کے بچے کا نسب ثابت ہو جاتا ہے جبکہ وہ دو سال سے کم میں جنے
- ۱۷۷ مہتوہ صغیرہ ہو کہ اس عورت کے ساتھ جماع کیا جاسکتا ہے اس نے نو ماہ میں بچہ جناس اس بچے کا نسب ثابت نہیں ہوگا حتیٰ کہ وہ نو ماہ سے کم میں بچہ جنے، اقوال فقہاء
- ۱۷۸ متوفی عنہا زوجہا کے بچے کا نسب وفات سے دو برس کے اندر ثابت ہوتا ہے، امام زفرؒ کا نقطہ نظر
- ۱۷۹ جب معتدہ انقضاء عدت کا اقرار کرے پھر چھ ماہ سے کم میں بچہ جنے اس بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے
- ۱۸۰ معتدہ کے بچے کا نسب کب ثابت ہوگا، اقوال فقہاء
- ۱۸۱ معتدہ وفات کے بچے کی پیدائش کی تصدیق و رثاء نے کی اور کسی نے ولادت پر گواہی نہیں دی بچہ کا نسب ثابت ہوگا
- ۱۸۲ جب مرد نے عورت سے نکاح کیا اس نے نکاح کے دن سے لے کر چھ ماہ سے کم میں بچہ جناس کا نسب ثابت نہیں ہوگا اگر بچہ جناس پھر اختلاف ہو گیا شوہر کہتا ہے میں نے چار مہینے سے نکاح کیا ہے اور عورت چھ ماہ گزرنے کا دعویٰ کرتی ہے کس کا قول معتبر ہوگا بچے کا نسب ثابت ہوگا یا نہیں؟
- ۱۸۳ مرد نے اپنی بیوی سے اذا ولدت ولداً فانت طالق ایک عورت نے بچے کی پیدائش پر گواہی دی مطلقہ ہوگی یا نہیں، اقوال فقہاء
- ۱۸۵ اگر شوہر نے عورت کے حاملہ ہونے کا اقرار کیا تو کب مطلقہ ہوگی، اقوال فقہاء
- ۱۸۶ حمل کی اکثر مدت دو سال ہے
- ۱۸۷ جس نے باندی سے نکاح کیا پھر طلاق دے دی پھر اسے خرید لیا اگر وہ خریدنے کے دن سے لے کر بچہ چھ ماہ سے کم میں لائی نسب ثابت ہوگا یا نہیں
- ۱۸۸ باندی سے کہا ان کان فی بطنک ولد فہو منی پھر ایک عورت نے بچہ کی ولادت پر گواہی دی تو یہ باندی ام ولد ہوگی غلام کو کہا ہوا بنی پھر فوت ہو گیا غلام کی ماں آئی اس نے کہا انا امراتہ یہ عورت اس کی بیوی ہوگی اور غلام بچہ دونوں وارث ہوں گے
- ۱۹۰ اگر عورت کے آزاد ہونے کے بارے میں علم نہیں ورثاء نے کہا انت ام ولد اس کے لئے میراث نہیں ہوگی
- ۱۹۱ باب حضانة الولد ومن احق به
- ۱۹۱ بچہ کی حضانت کی کون زیادہ مستحق ہے

- ۱۹۲ خضانت (پرورش) کا نفقہ باپ پر لازم ہے اور ماں پر جبر نہیں کیا جائے گا
- ۱۹۳ کن کن عورتوں کو پرورش کا حق بالترتیب حاصل ہے
- ۱۹۴ کب ان عورتوں کا حق خضانت ساقط ہوتا ہے
- ۱۹۵ بچے کی پرورش کے لئے اس کے اہل میں سے کوئی عورت نہ ہو تو مردوں میں سے کون خضانت کا مستحق ہوتا ہے
- ۱۹۶ ماں اور نانی بچے کی پرورش کی کب تک مستحق ہیں
- ۱۹۷ ماں اور نانی لڑکی کی پرورش کی زیادہ مستحق ہیں
- ۱۹۷ ماں اور نانی کے علاوہ عورت کو کب تک حق پرورش ہے
- ۱۹۸ باندی کو جب اس کے مولیٰ نے آزاد کر دیا اور ام ولد جب آزاد کر دی گئی ولد کی پرورش میں آزاد عورت کی طرح ہیں
- ۱۹۸ ذمیہ اپنے مسلمان بچے کی خضانت کی کب تک مستحق ہے
- ۱۹۹ لڑکے اور لڑکی کو خیار ہے یا نہیں، امام شافعی کا نقطہ نظر
- ۲۰۰ مطلقہ اپنے بچے کو شہر سے نکال کر لے جاسکتی ہے یا نہیں
- ۲۰۲ باب النفقة
- ۲۰۲ بیوی کا نفقہ شوہر پر ہے بیوی مسلمان ہو یا کافرہ، عورت کب مستحق نفقہ بنتی ہے اور نفقہ کیا چیز ہے
- ۲۰۳ نفقہ میں مرد اور عورت دونوں کی حالت کا اعتبار ہے
- ۲۰۵ بیوی مہر کی وصولی کے لئے اپنے آپ کو روکے تو مستحق نفقہ ہوگی
- ۲۰۵ ناشزہ کا نفقہ شوہر پر لازم نہیں حتیٰ کہ شوہر کے گھر لوٹ آئے
- ۲۰۵ عورت صغیرہ ہو جس سے استمتاع نہ ہو سکتا ہو وہ بھی مستحق نفقہ نہیں
- ۲۰۶ عورت محبوس فی الدین ہو یا جہر اغصب کر لی گئی ہو یا بغیر محرم کے حج کیا ہو تو بھی نفقہ شوہر پر لازم نہیں
- ۲۰۸ شوہر کے گھر میں مریض ہو جائے نفقہ کی مستحق ہوگی
- ۲۰۸ موسر مرد پر عورت اور اس کے خادم کا نفقہ لازم ہے
- ۲۰۹ ایک خادم سے زیادہ کا نفقہ لازم کیا جائے گا یا نہیں، اقوال فقہاء
- ۲۱۰ مرد بیوی کے نفقہ سے تنگدست ہو تو دونوں میں تفریق نہیں کی جائے گی
- ۲۱۲ اگر قاضی نے اعسار کے نفقہ کا فیصلہ کیا پھر شوہر موسر ہو گیا عورت نے مخاصمہ کیا ایسا رکافقہ تمام کیا جائے گا
- مدت گذر گئی اور شوہر نے خرچہ نہیں دیا اور عورت نے مطالبہ کیا عورت کے لئے کچھ نہیں ہوگا الا یہ کہ قاضی نے مقرر کر دیا ہو یا کسی مقدار پر مصالحت کر دی ہو
- ۲۱۳ نفقہ کا فیصلہ ہونے کے بعد فوت ہو گیا اور کئی مہینے گزر گئے نفقہ ساقط ہو جائے گا یہی حکم ہے اگر عورت فوت ہو جائے
- ۲۱۴ ایک سال کا جلدی نفقہ دیا پھر شوہر فوت ہو گیا اس سے کوئی چیز واپس نہیں لی جائے گی
- ۲۱۵ غلام نے آزاد عورت کے ساتھ نکاح کیا تو نفقہ غلام پر دین ہوگا اور اسے دین کے بدلے بیچا جائے گا
- آزاد نے باندی سے نکاح کیا مولیٰ نے شوہر کے گھر باندی کی رات گذروائی شوہر پر نفقہ لازم ہے اگر رات نہ گذروائے
- تو نفقہ لازم نہیں ہے

۲۱۷

شوہر پر الگ سنی دینا جس میں کوئی شوہر کے اہل میں سے نہ ہو لازم ہے

۲۱۷

شوہر کا بیٹا اس کے علاوہ بیوی سے ہو شوہر اسے اس مکان میں نہیں رکھ سکتا

۲۱۸

شوہر عورت کے ماں باپ، پہلے شوہر کے بیٹے کو اس کے پاس آنے سے روک سکتا ہے

شوہر غائب ہو گیا اس کا مال ایک آدمی کے پاس تھا جو اس کا اقرار کرتا ہے کہ یہ عورت اس کی بیوی ہے تو قاضی مال میں

۲۱۹

غائب کی بیوی اور اولاد صغار اور والدین کا نفقہ مقرر کر دے

۲۲۱

قاضی عورت سے کفیل لے لے

۲۲۲

قاضی غائب کے مال میں والدین، بیوی اور اولاد صغار کے علاوہ کا نفقہ مقرر نہ کرے

۲۲۳

شوہر نے عورت کو طلاق دے دی طلاق رجعی یا بائنہ ہو عورت کے لئے عدت کا نفقہ اور سنی ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

۲۲۵

متونی عنہا زو جہا کا نفقہ لازم نہیں ہے

۲۲۵

ہر ایسی فرقت جو عورت کی جانب سے ہو محصیت کی وجہ سے عورت کیلئے نفقہ نہیں

شوہر نے تین طلاقیں دے دیں (العیاذ باللہ) پھر عورت مرتد ہو گئی اس کا نفقہ ساقط ہو جائے گا، اگر شوہر کے بیٹے کو قدرت

۲۲۶

دے دی نفقہ ہوگا

۲۲۷

اولاد صغار کا نفقہ باپ پر لازم ہے

۲۲۷

اگر صغیر رضیع ہو اس کی ماں پر لازم نہیں ہے کہ اسے دودھ پلانے

۲۲۸

باپ مرضعہ کو اجرت پر لے

۲۲۹

اگر اجرت پر اپنی بیوی کو یا معتدہ کو دودھ پلانے کے لئے لیا تو اجرت پر ان عورتوں کو لینا درست نہیں

۲۳۰

منکو حہ یا معتدہ بیٹے کے ارضاع کے لئے اجرت پر لیا جو لڑکا کسی اور عورت سے ہے لینا جائز ہے

۲۳۰

اگر عورت کی عدت گزر گئی پھر اسے ارضاع کے لئے اجرت پر لیا جائز ہے

۲۳۰

اگر باپ بچہ کی ماں کے علاوہ کو اجرت پر لائے اور ماں اجرت مثل پر راضی ہے تو وہ اجنبیہ سے زیادہ مستحق ہے

۲۳۱

صغیر کا نفقہ باپ پر واجب ہے اگر چہ وہ دین میں مخالف ہو

۲۳۲

آدمی پر اس کے والدین اور اجداد اور جدات کا نفقہ لازم ہے جبکہ وہ فقراء ہوں اگر چہ وہ دین میں مخالف ہوں

۲۳۳

کن لوگوں کا نفقہ اختلاف دین کے باوجود واجب ہوتا ہے

۲۳۴

نصرانی پر مسلمان بھائی کا نفقہ واجب نہیں اسی طرح مسلمان پر نصرانی بھائی کا نفقہ واجب نہیں

۲۳۵

بیٹے کے ساتھ والدین کے نفقہ میں کوئی شریک نہیں ہوگا

۲۳۶

ذی رحم محرم کا نفقہ کب واجب ہوتا ہے

۲۳۷

نفقہ میراث کی بقدر واجب ہوگا اور اس پر جبر کیا جائے گا

۲۳۷

بالغ لڑکی اور ایاچ لڑکے کا نفقہ والدین پر ہے

۲۳۸

ذوی الارحام کا نفقہ دینی اختلاف کی وجہ سے واجب نہیں

۲۳۹

فقیر پر نفقہ واجب نہیں ہوتا

۲۳۹

غائب بیٹے کا مال ہو اس سے والدین کا نفقہ دیا جائے

۲۳۰

باپ کے لئے بیٹے کے سامان کو اپنے نفقہ میں بیچنا تو جائز ہے

۲۳۱

غائب بیٹے کا مال والدین کے قبضہ میں ہو اس سے انہوں نے خرچ کیا تو ضامن نہیں ہوں گے

اگر بیٹے کا مال اجنبی کے قبضہ میں ہو اس نے غائب کے مال باپ پر خرچ کیا قاضی کی اجازت سے بغیر تو ضامن

۲۳۱

ہوگا یا نہیں

۲۳۲

قاضی نے بیٹے اور والدین اور ذوی الارحام کے نفقہ کا فیصلہ کیا ایک مدت گزر گئی

۲۳۲

مولیٰ پر اپنے غلام اور باندی کا نفقہ لازم ہے

۲۹۵

کتاب العتاق

۲۹۵

اعتاق کی شرعی حیثیت

۲۹۶

کون آزاد کر سکتا ہے؟

مولیٰ نے اپنے غلام یا باندی سے انت حر او معتق او عتیق او محرر او قد حررتک او قد اعتقلک کہا تو وہ

۲۹۷

آزاد ہو جائے گا اگر چہ نیت نہ بھی کی ہو

۲۳۸

مولیٰ نے غلام کو کہلید حر یا عتیق آزاد ہو جائے گا

۲۳۹

مولیٰ نے کہا اسک حر او وجھک او رقتک او بدنک یا اپنی باندی کو کہا فرجک حر تو آزاد ہو جائیں گے

۲۳۹

اگر آزادی کو ایسے جزوی طرف منسوب کیا جس سے پورا بدن تعمیر نہیں کیا جاتا، حکم

۲۵۰

مولیٰ نے کہا لا ملک لی علیک ملور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی آزاد ہو جائے گا اگر نہیں کی آزاد نہیں ہوگا

۲۵۰

عتق کے الفاظ کنائی کا حکم

۲۵۱

مولیٰ نے کہا لا سلطان لی علیک اس سے آزاد کرنے کی نیت کی آزاد نہیں ہوگا

۲۵۱

اگر مولیٰ نے اپنی ملوک سے کہا هذا ابنی اور اس بات پر قائم رہا ملوک آزاد ہو جائے گا

۲۵۲

مولیٰ نے کہا هذا مولای او یا مولای آزاد ہو جائے گا

۲۵۳

مولیٰ نے کہا یا ابنی او یا اخی آزاد نہیں ہوگا

۲۵۵

مولیٰ نے کہا یا ابن آزاد نہیں ہوگا

۲۵۵

مولیٰ نے ایسے غلام کو جس کے مثل مولیٰ سے نہیں پیدا ہو سکتا هذا ابنی کہا، احوال فقہاء

۲۵۷

مولیٰ نے کہا هذا ابی و لمی اور اس جیسا ان سے پیدا نہیں ہو سکتا

۲۵۹

مولیٰ نے باندی کو کہا انت طالق او بالن او تخمری اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی آزاد نہیں ہوگی، امام شافعی کا نقطہ نظر

۲۶۱

مولیٰ نے اپنے غلام کو کہا انت مثل الحر آزاد نہیں ہوگا

۲۶۱

من ملک ذارحم محرم منہ عتق علیہ

۲۶۳

جس نے غلام اللہ کے لئے دیا، شیطان کے لئے دیا، بت کے لئے آزاد کیا آزاد ہو جائے گا

۲۶۵

مکرہ اور سکران کا عتق واقع ہو جاتا ہے

۲۶۵

عتق کو ملک یا شرط کی طرف مضاف کیا عتق صحیح ہے

۲۶۶

حربی کا غلام دارالاسلام مسلمان ہو کر آگیا آزاد ہو جائے گا

- ۲۶۶ حاملہ باندی کو آزاد کیا حمل آزاد ہو جائے گا
 ۲۶۷ حمل کو مال پر آزاد کیا آزادی صحیح ہے اور مال واجب نہیں ہوگا
 ۲۶۷ باندی کا مولیٰ سے بیٹا آزاد ہے
 ۲۶۸ باندی کا بچہ اس کے شوہر سے مملوک ہے
 ۲۶۹ آزاد عورت کا بچہ آزاد ہے

باب العبد يعتق بعضہ

- ۲۶۹ مولیٰ نے غلام کے بعض حصے کو آزاد کیا کتنی مقدار آزاد ہوگا، اقوال فقہاء
 ۲۷۳ غلام دو شریکاء کے درمیان مشترک ہوا ایک نے اپنے حصے کو آزاد کر دیا آزاد ہو جائے گا دوسرے کے حصہ کا کیا ہوگا
 ۲۷۳ مذکورہ مسئلہ کی دو اصل
 ۲۷۵ صاحبین کے قول آزاد ہونے کی وجہ
 ۲۷۶ معتق کے معسر ہونے کی صورت میں مسئلہ
 ۲۷۸ اگر دو شریکوں میں سے ہر ایک نے اپنے ساتھی پر غلام آزاد کرنے کی گواہی دی تو غلام ان دونوں میں سے ہر ایک کے حصے میں کمائی کرے گا خواہ دونوں خوشحال ہوں یا مفلس
 اگر دو شریکوں میں سے ایک نے کہا ان لم یدخل فلان هذا المدا غدا فہو حر اور دوسرے نے کہا ان دخل فہو حر کل گذر گیا اور یہ معلوم نہیں داخل ہوا یا نہیں نصف آزاد ہو جائے گا اور نصف میں دونوں کے لئے سعی کرے گا، اقوال فقہاء
 ۲۸۰ دو شخصوں نے دو غلاموں پر قسم اٹھائی ان دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کے واسطے، ان دونوں غلاموں میں سے کوئی بھی آزاد نہیں ہوگا
 ۲۸۱ جب دو آدمیوں نے انہی میں سے ایک کے بیٹے کو خرید تو باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا
 ۲۸۲ اجنبی نے نصف خرید پھر باپ نے دوسرے نصف کو خرید حالانکہ باپ خوشحال ہے اجنبی کو خیار ہے اگر چاہے باپ کو ضامن ٹھہرائے
 ۲۸۳ جس شخص نے اپنے بیٹے کا نصف خرید اور وہ خوشحال ہے اس پر ضمان ہے یا نہیں، اقوال فقہاء
 ۲۸۳ ایک غلام تین آدمیوں میں مشترک تھا ایک نے مدبر بنایا اور وہ خوشحال تھا پھر دوسرے نے آزاد کیا وہ بھی خوشحال ہے پھر تاوان چاہا ساکت کیلئے اختیار ہے کہ مدبر کرنے والے کو رقیق کی تہائی قیمت کا ضامن ٹھہرائے اور آزاد کرنے والے کو ضامن نہ بنائے
 ۲۸۵ تدبیر تجویز کو قبول کرتی ہے یا نہیں، اقوال فقہاء
 ۲۸۶ ایک باندی دو آدمیوں میں مشترک ہے ہر ایک نے گمان کیا کہ وہ ام ولد ہے دوسرے شریک کی اور دوسرے نے انکار کیا تو ایک روز وہ توقف کرے اور ایک روز دوسرے شریک منکر کیلئے خدمت کرے، اقوال فقہاء
 ۲۸۸ دو آدمیوں میں ام ولد مشترک ہو ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اس حال میں کہ وہ موسر ہے اس پر ضمان ہے یا نہیں، اقوال فقہاء



بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب طلاق المریض

ترجمہ: (یہ) باب بیمار کی طلاق کے (احکام کے بیان میں) ہے

تشریح: سابقہ ابواب میں مصنف علیہ الرحمہ تندرست کی طلاق کو اس کے تمام اقسام کے ساتھ بیان فرما چکے ہیں اس باب میں بیمار کی طلاق کے احکام بیان فرمائیں گے چونکہ مرض عارض ہے اور عدم مرض یعنی تندرستی اصل اور اصل مقدم ہوتا ہے عارض پر اس لیے ترتیب میں تندرست کی طلاق کے احکام پہلے بیان کیے گئے اور مریض کی طلاق کے احکام بعد میں۔

مرض الموت میں طلاق بائن دینے کا حکم

إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فِي مَرَضٍ مَوْتِهِ طَلَقًا بَيْنًا فَمَاتَ وَهِيَ فِي الْعِدَّةِ وَرَثَتُهُ وَإِنْ مَاتَ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ فَلَا مِيرَاثَ لَهَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا تَرِثُ فِي الْوُجْهِينِ لِأَنَّ الزَّوْجِيَّةَ قَدْ بَطَلَتْ بِهَذَا الْعَارِضِ وَهِيَ السَّبَبُ وَلِهَذَا لَا يَرِثُهَا إِذَا مَاتَتْ وَلَنَا أَنَّ الزَّوْجِيَّةَ سَبَبُ ارْتِثِهَا فِي مَرَضٍ مَوْتِهِ وَالزَّوْجُ قَصْدُ ابْنِطَالِهِ فَيُرَدُّ عَلَيْهِ قَصْدُهُ بِتَأْخِيرِ عَمَلِهِ إِلَى زَمَانٍ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ دَفْعًا لِلضَّرَرِ عَنْهَا وَقَدْ امْكَنَ لِأَنَّ التَّكَاحَ فِي الْعِدَّةِ يَبْقَى فِي حَقِّ بَعْضِ الْأَنْصَارِ فَجَازَ أَنْ يَبْقَى فِي حَقِّ ارْتِثِهَا عَنْهُ بِخِلَافِ مَا بَعْدَ الْإِنْقِضَاءِ لِأَنَّهُ لَا امْكَنَ وَالزَّوْجِيَّةُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ لَيْسَتْ بِسَبَبٍ لِارْتِثِهَا عَنْهَا فَيَبْطُلُ فِي حَقِّهِ خُصُوصًا إِذَا رَضِيَ بِهِ

ترجمہ: اور جب مرد نے اپنی بیوی کو اپنے مرض وفات میں طلاق بائن دی پھر مر گیا حال یہ کہ وہ عورت عدت میں ہے تو (عورت) اس کی وارث ہوگی اور اگر وہ (عورت کی) عدت گزرنے کے بعد مر تو عورت کے واسطے میراث نہیں ہوگی اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ وہ دونوں صورتوں میں وارث نہیں ہوگی کیونکہ زوجہ ہونا اس عارض کی وجہ سے باطل ہو گیا، حالانکہ زوجہ ہونا ہی (میراث کا) سبب تھا اور اسی وجہ سے اگر عورت مر گئی ہو تو مرد اس کا وارث نہیں ہوتا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ زوجہ ہونا شوہر کے مرض وفات میں عورت کے وارث ہونے کا سبب ہے اور شوہر نے اس کو باطل کرنے کا ارادہ کیا ہے تو شوہر کا (یہ) قصد اسی پر رد کر دیا جائے گا زمانہ عدت کے گزرنے تک کے لیے اس کے عمل کو مؤخر کر کے تاکہ عورت سے ضرر دور ہو اور (ایسی تاخیر) ممکن بھی ہے کیونکہ عدت کے اندر بعض آثار کے حق میں نکاح باقی رہتا ہے۔ تو ممکن ہے کہ شوہر سے عورت کی میراث کے حق میں بھی نکاح باقی رہے۔ بخلاف القضاء عدت کے با بعد، کیونکہ امکان نہیں ہے اور زوجیت اس حالت میں عورت سے شوہر کے وارث ہونے کا سبب نہیں ہے تو شوہر کے حق میں (سبب) باطل ہوگا، بالخصوص جب شوہر اس پر راضی بھی ہو چکا۔

تشریح: صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنے مرض وفات میں اپنی بیوی کو طلاق بائن دے دی بغیر بیوی کی رضا مندی کے، پھر اس شوہر کا انتقال ہو گیا حالانکہ اس کی یہ بیوی عدت میں ہے اور وراثت کی مستحق ہے تو یہ اپنے شوہر کی وارث ہوگی۔ اس مسئلہ میں چند قیود ہیں ان کو ملاحظہ فرمائیے۔ اول یہ کہ طلاق کو بائن کی قید کے ساتھ مقید کیا ہے کیونکہ اگر طلاق رجعی دی ہے تو یہ عورت حکم نکاح کی وجہ سے وارث ہوگی، نہ کہ فرار کی وجہ سے اس لیے کہ طلاق رجعی کے بعد عدت کے زمانے میں نکاح من کل وجہ باقی رہتا ہے۔ دوم یہ کہ طلاق بائن کو مرض موت کے ساتھ مقید کیا

ہے۔ اس لیے کہ اگر شوہر نے مرض کی حالت میں طلاق دی پھر وہ صحت مند ہو گیا پھر مر گیا تو وہ عورت وارث نہیں ہوگی۔ سوم یہ کہ عورت کی غیر رضا کے ساتھ مقید کیا ہے۔ کیونکہ اگر طلاق عورت کی رضا مندی سے دی گئی ہے تو بھی یہ عورت وارث نہیں ہوگی۔ چہاں یہ کہ استحقاق وراثت کی قید کے ساتھ مقید کیا ہے۔ اس لیے کہ اگر یہ عورت کتابیہ ہے یا باندی تو اس صورت میں بھی وارث نہیں ہوگی۔ پنجم یہ کہ موت فی العتد کے ساتھ مقید کیا ہے۔ کیونکہ اگر عتد پوری ہونے کے بعد مرا ہے تو اس صورت میں بھی وارث نہیں ہوگی، اگرچہ امام مالک فرماتے ہیں کہ اس صورت میں وارث ہوگی۔

صاحب عنایہ فرماتے ہیں کہ شوہر کا اپنے مرض وفات میں طلاق دینا، اس کو طلاق فار کہتے ہیں اور فرار کا حکم جس طرح شوہر کی جانب سے ثابت ہوتا ہے اسی طرح عورت کی جانب سے بھی ثابت ہوگا۔ مثلاً عورت اپنے مرض وفات میں مرتدہ ہوگئی۔ العیاذ باللہ تو اس کا شوہر وارث ہوگا۔ حاصل یہ کہ احناف کے نزدیک شوہر کا انتقال اگر عتد کے زمانے میں ہوا ہے تو اس کی بیوی وارث ہوگی اور اگر عتد گزرنے کے بعد انتقال ہوا ہے تو وارث نہیں ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک دونوں صورتوں میں وارث نہیں ہوگی۔ خواہ شوہر کا انتقال عتد میں ہوا ہو یا عتد کے بعد۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ زوجین کے درمیان وراثت کا سبب زوجیت کا رشتہ ہے اور طلاق بائن واقع کرنے کی وجہ سے زوجیت باطل ہوگئی۔ لہذا وراثت کا حکم بغیر سبب کے ثابت نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر اس حال میں عورت کا انتقال ہو جائے تو شوہر وارث نہیں ہوتا۔

ہمارے پاس دلیل عقلی اور نقلی دونوں ہیں۔ لیکن صاحب ہدایہ نے دلیل نقلی ذکر نہیں فرمائی، دلیل نقلی کا حاصل یہ ہے کہ امراۃ فارہ کا مستحق وراثت ہونا صحابہ کے اجماع سے ثابت ہے۔ تفصیل یہ ہے کہ عبدالرحمن بن عوفؓ نے اپنی بیوی تماضر کو اپنے مرض وفات میں طلاق بائن دی، اور عبدالرحمن بن عوفؓ کی وفات ہوگئی درانحالیکہ ان کی بیوی تماضر ابھی عتد ہی میں ہے تو حضرت عثمانؓ نے عبدالرحمن بن عوفؓ کی بیوی تماضر کو ان کا وارث بنایا اور یہ واقعہ صحابہؓ کی موجودگی میں پیش آیا۔ لیکن کسی نے حضرت عثمانؓ کے اس فیصلہ پر تنقید نہیں فرمائی۔ اس وجہ سے یہ اجماع سکوتی ہوا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے ان امراۃ الفار ترث بے شک امراۃ فار وارث ہوگی۔ اس کے علاوہ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، ابن مسعود اور دیگر اکابر صحابہ سے یہی مروی ہے اور کسی ایک صحابی سے اس کے خلاف ثابت نہیں۔ پس اجماع سکوتی متحقق ہو گیا اور یہ جو عبداللہ بن الزبیر سے روایت کیا جاتا ہے کہ اگر معاملہ میرے سپرد ہوتا تو میں تماضر کو وراثت نہ دلاتا۔ کچھ محض نہیں کیونکہ جس وقت اجماع منعقد ہوا اس وقت حضرت عبداللہ بن زبیرؓ پہنچے تھے اور یہ کلام بعد کا ہے اور اختلاف متاخر اجماع سابق کا معارض نہیں ہوتا۔

صاحب ہدایہ کی بیان کردہ دلیل عقلی کا حاصل یہ ہے کہ شوہر کے مرض وفات میں عورت کا بیوی ہونا عورت کے وارث ہونے کا سبب ہے، کیونکہ شوہر کے مرض وفات میں بیوی کا حق اس کے مال کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے۔ پس اس حالت میں شوہر نے طلاق بائن دے کر اس کے حق وراثت کو باطل کرنے کا ارادہ کیا ہے لہذا اس کے اس غلط ارادے کو اسی پر لوثا دیا جائے گا بایں طور کہ طلاق کے عمل کو عتد گزرنے کے زمانے تک کے لیے مؤخر کر دیا گیا تاکہ عورت سے حرمان وراثت کا ضرر دور ہو۔

وقد امکن سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال: یہ ہے کہ اگر طلاق کے عمل کو مؤخر کرنے کا سبب عورت سے ضرر کو دور کرنا ہے تو اس حکم میں مدخول بہا اور غیر مدخول بہا قبل انقضاء العتد اور بعد انقضاء العتد سب برابر ہونی چاہئیں حالانکہ ایسا نہیں، کیونکہ غیر مدخول بہا کو اگر مرض وفات میں طلاق دی اور پھر مر گیا تو یہ غیر مدخول بہا بھی وارث نہیں ہوگی اور اسی طرح اگر عتد گزرنے کے بعد مرا ہے تو مدخول بہا بھی مستحق وراثت نہیں ہوگی۔ جواب: بلاشبہ طلاق کے عمل کو مؤخر کرنے کا سبب عورت سے ضرر کو دور کرنا ہے لیکن طلاق کے عمل کو اسی حد تک مؤخر کیا جاسکتا ہے جس حد تک مؤخر کرنا ممکن ہو اور چونکہ عتد کے ختم ہونے تک طلاق کے عمل کو مؤخر کرنا ممکن ہے کیونکہ عتد میں من وجہ نکاح باقی رہتا ہے۔ اس وجہ سے عتد کے ختم ہونے تک طلاق کے عمل کو مؤخر کر دیا گیا۔ اور چونکہ عتد گزر جانے کے بعد نکاح بالکل باقی نہیں رہتا من وجہ اور نہ من کل وجہ۔

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ۔ جلد پنجم ۱۷ باب طلاق المریض
پس معلوم ہوا کہ عدت کے بعد تک طلاق کے عمل کو مؤخر کرنا ممکن نہیں ہے۔ اس وجہ سے مابعد العدت طلاق کے عمل کو مؤخر نہیں کیا گیا اور چونکہ غیر
مدخل بہا پر عدت واجب نہیں، لہذا اس کے حق میں بھی طلاق کے عمل کو مؤخر نہیں کیا جاسکتا۔

والزوجۃ فی هذه الحالة سے امام شافعیؒ کے قیاس و لہذا لایرئھا اذا ماتت کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ شوہر کے مرض
وفات کی حالت میں اس کا شوہر ہونا عورت سے میراث پانے کا سبب نہیں ہے۔ کیونکہ شوہر کے مرض وفات میں عورت کا حق اس کے مال کے
ساتھ متعلق ہوتا ہے۔ نہ کہ مرد کا حق عورت کے مال کے ساتھ، لہذا مرد کے حق میں سبب میراث باطل ہو جائے گا۔ خاص طور سے جب شوہر اس کو
طلاق دے کر سبب میراث باطل کرنے پر راضی بھی ہو گیا۔

عورت کے کہنے پر تین طلاقیں دیں یا اختاری کہا اور عورت نے اخترت نفسی کہا یا عورت
نے خلع کر دیا پھر شوہر مر گیا اور عورت عدت میں ہے عورت کو میراث ملے گی یا نہیں

وَإِنْ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا بِأَمْرِهَا أَوْ قَالَ لَهَا اخْتَارِي فَأَخْتَارَتْ نَفْسَهَا أَوْ اخْتَلَعَتْ مِنْهُ ثُمَّ مَاتَ وَهِيَ فِي الْعِدَّةِ لَمْ تَرِثْهُ
لَأَنْهَارَ صِيَّتْ بِإِبْطَالِ حَقِّهَا وَالتَّأْخِيرِ لِحَقِّهَا وَإِنْ قَالَتْ طَلَّقْنِي لِلرَّجْعَةِ فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا وَرِثَتْهُ لِأَنَّ الطَّلَاقَ الرَّجْعِيَّ
لَا يُنْزِلُ النِّكَاحَ فَلَمْ تَكُنْ بِسُوءِ الْهَارِاضِيَّةِ بِيُطْلَانِ حَقِّهَا

ترجمہ..... اور اگر (شوہر نے) عورت کے کہنے سے اس کو تین طلاقیں دے دیں، یا اپنی عورت سے کہا اختیار کر تو۔ پس عورت نے اپنے نفس کو
اختیار کر لیا یا عورت نے شوہر سے خلع کر لیا پھر شوہر مر گیا حالانکہ وہ عورت عدت میں ہے، تو وہ شوہر کی وارث نہ ہوگی۔ کیونکہ عورت (خود) اپنے حق
میراث کو باطل کرنے پر راضی ہوگئی۔ حالانکہ مؤخر کرنا اس کے حق کی وجہ سے تھا اور اگر عورت نے کہا مجھے طلاق رجعی دے دے۔ پس شوہر نے اس
کو تین طلاقیں دے دیں تو عورت اس کی وارث ہوگی۔ اس لیے کہ طلاق رجعی نکاح کو زائل نہیں کرتی۔ پس یہ عورت طلاق رجعی کا سوال کرنے کی
وجہ سے اپنا حق باطل کرنے پر راضی ہونے والی نہیں ہوگی۔

تشریح..... اس عبارت میں تین صورتیں بیان کی گئی ہیں۔

(۱) عورت نے اپنے شوہر سے تین طلاقیں کا سوال کیا۔ شوہر نے اس کو اپنے مرض وفات میں تین طلاقیں دے دیں۔

(۲) شوہر نے اپنے مرض وفات میں اپنی بیوی کو اختیار دیا۔ بیوی نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا۔

(۳) عورت نے اپنے شوہر کے مرض وفات میں اس سے خلع کیا۔ ان تین صورتوں کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ شوہر مر گیا اور عورت عدت میں ہے تو یہ
عورت اپنے شوہر کی وارث نہیں ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ ان تین صورتوں میں عورت اپنے حق کو باطل کرنے پر راضی ہوگئی (اس لیے کہ پہلی صورت میں عورت نے خود تین طلاقیں کی
درخواست کی ہے اور دوسری صورت میں اپنے نفس کو اختیار کر کے فرقت کا ارتکاب کیا ہے جو دلیل رضا ہے اور تیسری صورت میں خلع کے ذریعہ اپنے
اوپر مال لازم کیا ہے تا کہ فرقت حاصل ہو جائے۔ یہ بھی رضا مندی کی دلیل ہے۔

اور طلاق کے عمل کو مؤخر کیا گیا تھا عورت کے حق کی وجہ سے۔ پس جب عورت ہی اپنے حق کو باطل کرنے پر راضی ہوگئی تو دوسروں پر بھی اس
کے حق کی حفاظت لازم نہیں رہی۔

اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے طلاق رجعی مانگی مگر شوہر نے اس کو اپنے مرض وفات میں تین طلاقیں دے دیں تو یہ عورت اس کی وارث ہوگی۔ دلیل
یہ ہے کہ طلاق رجعی نکاح کو زائل نہیں کرتی، لہذا یہ نہیں کہا جائے گا کہ یہ عورت طلاق رجعی کا سوال کر کے اپنے حق کو باطل کرنے پر راضی ہوگئی ہے۔

شوہر نے عورت کو مرض موت میں کہا کہ میں نے تجھے حالت صحت میں تین طلاقیں دیں
اور تیری عدت گزر چکی عورت نے تصدیق کی پھر عورت کے لیے دین کا اقرار کیا وصیت
کی عورت کو کیا چیز ملے گی اقوال فقہاء

وَأَنَّ قَالَ لَهَا فِي مَرَضٍ مَوْتِهِ كُنْتُ طَلَقْتُكَ ثَلَاثًا فِي صِحَّتِي وَأَنْقَضْتُ عِدَّتَكَ فَصَدَّقْتَهُ ثُمَّ أَقَرَّ لَهَا بِدَيْنٍ
أَوْ وَصَّى لَهَا بِوَصِيَّةٍ فَلَهَا الْأَقْلُ مِنْ ذَلِكَ وَمِنَ الْمِيرَاثِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ
بِجَوْرِ أَقْرَارِهِ وَوَصِيَّتِهِ وَإِنْ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا فِي مَرَضِهِ بِأَمْرِهِائِمَّ أَقَرَّ لَهَا بِدَيْنٍ أَوْ وَصَّى لَهَا بِوَصِيَّةٍ فَلَهَا الْأَقْلُ مِنْ
ذَلِكَ وَمِنَ الْمِيرَاثِ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا إِلَّا عَلَى قَوْلِ زُفَرٍ فَإِنَّ لَهَا جَمِيعَ مَا وَصَّى وَمَا أَقْرَبَهُ لِأَنَّ الْمِيرَاثَ
لَمَّا بَطَلَ بِسُؤَالِهَا زَالَ الْمَنَاعُ مِنْ صِحَّةِ الْإِقْرَارِ وَالْوَصِيَّةِ وَجَهٌ قَوْلُهُمَا فِي الْمَسْأَلَةِ الْأُولَى أَنَّهُمَا لَمَّا تَصَادَ
قَاعَلَى الطَّلَاقِ وَانْقِضَاءِ الْعِدَّةِ صَارَتْ أَجَنِبِيَّةً عَنْهُ حَتَّى جَارَ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُخْتَهَا فَانْعَدَمَتِ التُّهْمَةُ لِأَنَّهُ لَا يَرَى أَنَّهُ
تَقْبَلُ شَهَادَتَهُ لَهَا وَيَجُوزُ وَضْعُ الزَّكَاةِ بِخِلَافِ الْمَسْأَلَةِ الثَّانِيَةِ لِأَنَّ الْعِدَّةَ بَاقِيَةٌ وَهِيَ سَبَبُ التُّهْمَةِ وَالْحُكْمُ
يُذَرُّ عَلَى دَلِيلِ التُّهْمَةِ وَلِهَذَا يُذَرُّ عَلَى النِّكَاحِ وَالْقَرَابَةِ وَلَا عِدَّةَ فِي الْمَسْأَلَةِ الْأُولَى وَلَا بَنَى حَنِيفَةَ فِي
الْمَسْأَلَتَيْنِ أَنَّ التُّهْمَةَ قَائِمَةٌ لِأَنَّ الْمَرْأَةَ قَدْ تَخْتَارُ الطَّلَاقَ لِيَنْفَتِحَ بَابُ الْإِقْرَارِ وَالْوَصِيَّةِ عَلَيْهَا فَيَزِيدُ حَقُّهَا
وَالزَّوْجَانِ قَدْ يَتَوَاضَعَانِ عَلَى الْإِقْرَارِ بِالْفُرْقَةِ وَانْقِضَاءِ الْعِدَّةِ لِيَسْرَّهَا الزَّوْجُ بِمَالِهِ زِيَادَةً عَلَى مِيرَاثِهَا وَهَذِهِ
التُّهْمَةُ فِي الزِّيَادَةِ فَزَادَتْهَا وَلَا تُهْمَةُ فِي قَدْرِ الْمِيرَاثِ فَصَحَّحْنَاهُ وَلَا مَوَاضِعَةً عَادَةً فِي حَقِّ الزَّكَاةِ
وَالزَّوْجِ وَالشَّهَادَةِ فَلَا تُهْمَةُ فِي حَقِّ هَذِهِ الْأَحْكَامِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے عورت سے اپنے مرض وفات میں کہا میں تجھے اپنی صحت میں تین طلاقیں دے چکا اور تیری عدت بھی گزر چکی ہے۔
پس عورت نے اس کے (قول کی) تصدیق کی، پھر (شوہر نے) اس عورت کے واسطے (اپنے ذمہ) قرضہ کا اقرار کیا یا شوہر نے اس کے واسطے کچھ
وصیت کی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس عورت کے واسطے اس اقرار یا وصیت سے اور اس کے حصہ میراث سے جو کم ہو وہ ہوگا اور امام ابو یوسف و
محمدؒ نے کہا کہ مریض کا اقرار اور وصیت جائز ہے اور اگر شوہر نے مرض وفات میں عورت کو اس کے کہنے پر تین طلاقیں دے دیں پھر اس عورت کے
واسطے کچھ قرضہ کا اقرار کیا یا اس کے واسطے کچھ وصیت کی۔ تو بالاتفاق (یہ حکم ہے) کہ عورت کے واسطے اس اقرار قرضہ یا وصیت سے اور حصہ میراث
سے جو کم ہو وہ ہوگا۔ مگر امام زفرؒ کے قول پر اس لیے کہ (امام زفرؒ کے نزدیک) جو کچھ وصیت کی اور جو کچھ اقرار کیا، وہ پورا ملے گا۔ کیونکہ جب عورت
کی جانب سے طلاق کا سوال کرنے کی وجہ سے اس کی میراث باطل ہوگئی تو صحت اقرار اور وصیت کا مانع زائل ہو گیا۔ پہلے مسئلہ میں صاحبین کے
قول کی وجہ یہ ہے کہ جب شوہر اور بیوی نے طلاق اور عدت کے گزرنے پر اتفاق کر لیا تو یہ عورت اس سے اجنبیہ ہوگئی۔ حتیٰ کہ شوہر کے لیے جائز
ہو گیا کہ اس کی بہن سے (ابھی) نکاح کر لے۔ پس تہمت معدوم ہو چکی کیا نہیں دیکھتا تو کہ مرد کی گواہی اس عورت کے حق میں قبول کر لی جائے
گی اور (مرد کو اپنے مال کی) زکوٰۃ اس عورت کو دینا جائز ہے۔ برخلاف دوسرے مسئلہ کے، کیونکہ عدت باقی ہے اور یہی تہمت کا سبب تھی اور حکم کا
مدار تہمت کی دلیل پر ہے اور اسی وجہ سے نکاح اور قرابت پر حکم کا مدار ہے اور پہلے مسئلہ میں عدت (باقی) نہیں رہی اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل دونوں
مسکلوں میں یہ ہے کہ تہمت موجود ہے۔ کیونکہ عورت کبھی (اس غرض سے) طلاق کو اختیار کر لیتی ہے تاکہ اقرار اور وصیت کا دروازہ اس پر کھل

ہائے۔ پھر اس کا حق زیادہ ہو جائے اور شوہر بیوی کبھی دونوں فرقت کے اقرار اور عدت کے گزر جانے پر اتفاق کر لیتے ہیں، تاکہ شوہر اس پر اپنے ل کے ساتھ اس کے حصہ میراث پر بڑھا کر تبرع کرے اور یہ تہمت (صرف) زیادتی میں ہے اس وجہ سے ہم نے زیادتی کو رد کر دیا اور میراث کی مقدار میں کوئی تہمت نہیں لہذا ہم نے (میراث کی مقدار کو) صحیح رکھا اور عادتاً زکوٰۃ اور تزویج اور گواہی کے حق میں اتفاق نہیں کیا جاتا۔ پس ان حکام کے حق میں تہمت (معتبر) نہیں۔

نشریح..... اس عبارت میں دو مسئلے زیر بحث ہیں:

(۱) شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں صحت کے زمانے میں تجھے طلاق دے چکا اور تیری عدت بھی پوری ہو گئی۔ عورت نے اپنے شوہر کی تصدیق کر دی پھر اس کے بعد شوہر نے اس عورت کے لیے کچھ قرضہ کا اقرار کیا، مثلاً کہا کہ میرے ذمہ اس کا ایک ہزار روپیہ ہے۔ یا اس عورت کے لیے اپنے مال متروکہ میں سے کچھ مال کی وصیت کر دی۔

(۲) عورت نے اپنے شوہر سے اس کے مرض و فوات میں تین طلاقیں طلب کیں، اس نے اس کو تین طلاقیں دے دیں۔ پھر عدت میں اس عورت کیلئے کچھ قرضہ کا اقرار کیا یا کچھ مال کی وصیت کی۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں حکم یہ ہے کہ جس قدر مال کا اقرار کیا گیا ہے یا وصیت کی ہے اس سے وارث اس کے حصہ میراث سے جو کم ہے وہ دیا جائے گا۔ اگر مال مقربہ اور مال وصیت کم ہے تو وہ دے دیا جائے اور اگر حصہ میراث کم ہے تو یہ دے دیا جائے اور امام زفرؒ کے نزدیک جس مقدار کا اقرار کیا ہے یا وصیت کی ہے عورت کو وہ دیا جائے گا۔ یہ مقدار حصہ میراث سے کم ہو یا زیادہ۔

اور صاحبین کے نزدیک پہلے مسئلہ میں وہ حکم ہے جو امام زفرؒ نے فرمایا اور دوسرے مسئلہ میں وہ جو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے۔

امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس عورت کے واسطے صحت اقرار اور وصیت کے لیے اس کا وارث ہونا مانع تھا۔ لیکر، پہلے مسئلہ میں شوہر کے قول کی صدق کر دینے اور دوسرے مسئلہ میں طلاق کا سوال کرنے کی وجہ سے اس کی میراث باطل ہو گئی۔ لہذا صحت اقرار اور وصیت کا مانع زائل ہو گیا اور جب مانع زائل ہو گیا تو عورت کے لیے شوہر کا اقرار کرنا اور وصیت کرنا صحیح ہوا۔ اس لیے شوہر کے مر جانے کے بعد عورت مال کی اس مقدار کی مستحق ہوگی، جس کا اس کے لیے اقرار کیا گیا ہے یا وصیت کی ہے، خواہ یہ مقدار حصہ میراث سے کم ہو یا زائد۔

پہلے مسئلہ میں صاحبینؒ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ جب زوجین نے وقوع طلاق اور عدت کے گزر جانے پر اتفاق کر لیا، تو یہ عورت اس سے جتنی ہو گئی، وارث نہیں رہی۔ چنانچہ شوہر اگر اس کی بہن سے ابھی نکاح کرنا چاہے تو شرعاً درست ہے۔ پس احد النورثہ کو آخر پر ترجیح دینے کی تہمت اور ہو گئی۔ چنانچہ آپ غور کریں کہ مرد کی گواہی اس عورت کے حق میں جائز ہے اور مرد کا اس عورت کو اپنے مال کی زکوٰۃ دینا بھی جائز ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ یہ عورت اس سے احبہ ہو گئی ہے، لہذا اس مرد کا اقرار اور وصیت اس عورت کے لیے اسی طرح درست ہے۔ جس طرح دوسرے اجانب کے لیے برخلاف دوسرے مسئلہ کے کیونکہ اس میں تہمت کا اثر ہے ورتہمت کا اثر اس وجہ سے ہے کہ ابھی عدت باقی ہے اور عدت ہی تہمت کا سبب ہے تفصیل یہ ہے کہ احد النورثہ کو آخر پر ترجیح دینے کی تہمت امر باطن ہے اور چونکہ امر باطن کی حقیقت پر مطلع ہونا ناممکن ہے۔ اس لیے حکم کا مدار امر باطن نہیں ہوتا، بلکہ اس کی دلیل ہوتی ہے اور یہاں تہمت کی دلیل اس کی عدت ہے۔ پس ثابت ہوا کہ عدت کے موجود ہونے سے تہمت موجود ہے ورتہمت کی وجہ سے اقرار اور وصیت جائز نہیں ہے۔ لہذا عدت اگر موجود ہو تو اقرار اور وصیت جائز نہیں ہوں گے۔

اسی وجہ سے نکاح اور قرابت پر حکم کا مدار ہے۔ چنانچہ تہمت کی وجہ سے احد الزوجین کی شہادت آخر کے حق میں قبول نہیں کی جائے گی اور نہ قرابت اولاد میں سے ایک کی دوسرے کے حق میں اور پہلے مسئلہ میں انقضاء عدت پر زوجین کے اتفاق کر لینے کی وجہ سے عدت ہی باقی نہ رہی۔ لہذا لیل تہمت بھی نہیں پائی گئی۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ پہلے مسئلہ میں اس عورت کے لیے شوہر کا اقرار اور وصیت جائز ہے۔

دونوں مسئلوں میں امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ تہمت موجود ہے۔ دوسرے مسئلہ میں بالاتفاق تہمت موجود ہے۔ اور اول میں اگر واقعی طلاق مان لی جائے تب بھی تہمت موجود ہے کیونکہ عورت کبھی اس غرض سے طلاق کو اختیار کر لیتی ہے تاکہ اقرار اور وصیت کا دروازہ اس پر کھل جائے۔ پھر اس کا حق اقرار یا وصیت کے ذریعہ میراث سے بڑھا دیا جائے۔ خلاصہ یہ کہ شوہر نے اس کو اس وجہ سے طلاق نہیں دی کہ اس کو جہادی کی ضرورت تھی۔ بلکہ منشاء یہ ہے کہ عورت کو زیادہ مال مل جائے، جو ترکہ سے نہیں ملتا تھا اور اس میں وارثوں کا نقصان اظہر من الشمس ہے پس یہی تہمت ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ واقع میں طلاق ہی نہ ہو، بلکہ زوجین نے اس بات پر اتفاق کر لیا ہے کہ طلاق بھی واقع ہوگئی اور عدت بھی گزر گئی اور اس اتفاق سے مقصد یہ ہے کہ شوہر اپنی اس بیوی کو اس کے حصہ میراث سے زیادہ دے کر اس پر تبرع اور احسان کرنا چاہتا ہے۔ بایں طور کہ اس کے لیے قرضہ کا اقرار کرے یا وصیت کر دے۔ حاصل یہ کہ یہ تہمت صرف زیادتی میں ہے۔ لہذا ہم نے زیادتی کو رد کر دیا اور میراث کی مقدار میں کوئی تہمت نہیں اس وجہ سے ہم نے میراث کی مقدار کو صحیح رکھا اور حکم دیا کہ اقرار اور وصیت سے اور میراث کی مقدار سے جو کم ہو عورت کو وہ دلایا جائے۔ یعنی اگر میراث کی مقدار، اقرار اور وصیت سے کم ہے تو میراث کی مقدار دلائی جائے گی اور اگر مال مقربہ اور وصیت کی مقدار کم ہے تو چونکہ وہ اپنے حق میں اس پر راضی ہو چکی اس واسطے اس کو یہی دلایا جائیگا۔

ولا مواضعة عادة سے صاحبین کا قول الا ترى انه تقبل شهادته لھا کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ میراث کے حق میں یہ اتفاق عادتاً جاری ہے تو اس میں تہمت ہے مگر دوسرے احکام میں عادتاً یہ اتفاق جاری نہیں ہے بلکہ ایک گونہ حماقت ہے۔ کیونکہ یہ کون سی دانشمندی ہے کہ بیوی کے موافق گواہی دینے کے لیے یا اس کی بہن سے شادی کرنے کے لیے یا زکوٰۃ دینے کے لیے طلاق اور انقضاء عدت پر اتفاق کر لیں پس ان احکام کے حق میں یہی سمجھا جائے گا کہ طلاق اور انقضاء عدت کا اقرار واقعی ہے۔ پس ثابت ہوا کہ ان احکام میں کوئی تہمت نہیں ہے۔ واللہ اعلم

وہ شخص جو قلعہ میں محصور ہو یا صف قتال میں ہو اور عورت کو تین طلاقیں دیں عورت وارث

نہیں ہوگی اور اگر وہ شخص کسی مرد سے مقابلہ کے لیے نکلا یا پیش کیا تاکہ قصاص یا رجم میں

قتل کیا جائے پس وہ اسی وجہ سے مرایا قتل کیا گیا تو عورت وارث ہوگی

قَالَ وَمَنْ كَانَ مَحْصُورًا أَوْ فِي صَفِّ الْقِتَالِ فَطَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ تَرْتِهٖ وَإِنْ كَانَ قَدْ بَارَزَ رَجُلًا أَوْ قَدْ قَدَّمَ لِيُقْتَلَ فِي قِصَاصٍ أَوْ رَجِمَ وَرِثَتْ إِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْوَجْهِ أَوْ قُتِلَ وَأَصْلُهُ مَا بَيَّنَّا أَنَّ امْرَأَةَ الْفَارِ تَرِثُ إِسْتِحْسَانًا وَإِنَّمَا يَنْبَغُ حُكْمُ الْفِرَارِ بِتَعَلُّقِ حَقِّهَا بِمَالِهِ وَإِنَّمَا يَتَعَلَّقُ بِمَرَضٍ يَخَافُ مِنْهُ الْهَلَاكُ غَالِبًا كَمَا إِذَا كَانَ صَاحِبُ الْفِرَاشِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ بِحَالٍ لَا يَقُومُ بِحَوَائِجِهِ كَمَا يَفْتَادُهُ الْأَصْحَاءُ وَقَدْ يَنْبَغُ حُكْمُ الْفِرَارِ بِمَا هُوَ فِي مَعْنَى الْمَرَضِ فِي تَوَجُّهِ الْهَلَاكِ الْغَالِبِ وَمَا يَكُونُ الْغَالِبُ مِنْهُ السَّلَامَةُ لَا يَنْبَغُ بِهِ حُكْمُ الْفِرَارِ فَالْمَحْصُورُ وَالَّذِي فِي صَفِّ الْقِتَالِ الْغَالِبُ مِنْهُ السَّلَامَةُ لِأَنَّ الْحِصْنَ لِدَفْعِ بَأْسِ الْعَدُوِّ وَكَذَا الْمَنْعَةُ فَلَا يَنْبَغُ بِهِ حُكْمُ الْفِرَارِ وَالَّذِي بَارَزَ أَوْ قَدَّمَ لِيُقْتَلَ الْغَالِبُ مِنْهُ الْهَلَاكُ فَيَتَحَقَّقُ بِهِ الْفِرَارُ وَلِهَذَا أَخَوَاتُ تُخْرَجُ عَلَى هَذَا الْحَرْفِ وَقَوْلُهُ إِذَا مَاتَ فِي ذَلِكَ الْوَجْهِ أَوْ قُتِلَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ مَا إِذَا مَاتَ بِذَلِكَ السَّبَبِ أَوْ بِسَبَبٍ آخَرَ كَصَاحِبِ الْفِرَاشِ بِسَبَبِ الْمَرَضِ إِذَا قُتِلَ

ترجمہ..... اور جو شخص (قلعہ) میں محصور ہو یا وہ لڑائی کی صف میں ہو۔ پس اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیں۔ (پھر مرد مارا گیا) تو عورت اس کی وارث نہ ہوگی اور اگر وہ شخص کسی مرد سے مقابلہ کے لیے نکلا، یا پیش کیا گیا تاکہ قصاص یا رجم میں قتل کیا جائے۔ پس اگر وہ اس وجہ سے مر یا قتل کیا گیا تو عورت وارث ہوگی اور اس کی اصل وہ ہے جو ہم بیان کر چکے ہیں کہ (طلاق دے کر میراث سے) بھاگنے والے کی بیوی وارث ہوگی استخوانا اور بھگوڑے ہونے کا حکم اسی وقت ثابت ہوگا (جبکہ) عورت کا حق اس کے مال کے ساتھ متعلق ہو جائے اور (عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ) ایسے مرض سے متعلق ہوگا جس سے ہلاکت کا خوف غالب ہو جیسا کہ جب وہ صاحب فراش ہو۔ (اور جس مرض سے ہلاکت کا خوف غالب ہو)۔ وہ مریض ہے جو ایسی حالت میں ہو کہ تندرستوں کی طرح عادات اپنی ضروریات پوری نہیں کر سکتا اور کبھی فرار کا حکم ثابت ہو جاتا ہے۔ اس چیز سے جو غالب ہلاکت میں مرض الموت کے معنی میں ہو اور وہ امر جس سے سلامتی غالب ہے، اس سے فرار کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔ پس جو شخص (قلعہ) میں محصور ہو اور لڑائی کی صف میں ہو اس سے سلامتی غالب ہے۔ کیونکہ قلعہ تو دشمن کا ضرر دور کرنے کے لیے ہوتا ہے اور ایسے ہی لشکر۔ پس اس سے فرار کا حکم ثابت نہیں ہوگا اور جو شخص مقابلہ کے لیے نکلا یا آگے بڑھایا گیا تاکہ قتل کیا جائے تو اس سے ہلاکت غالب ہے۔ لہذا اس سے فرار (کا حکم) تحقق ہوگا اور اس مسئلہ کے اور بھی نظائر ہیں جو اسی اصل پر نکالے جائیں گے اور امام محمد کا قول اذا مات فی ذالک الوجه او قتل اس بات پر دلیل ہے کہ کوئی فرق نہیں کہ اس سبب سے مرے یا دوسرے سبب سے مرے۔ جیسا کہ مرض کی وجہ سے صاحب فراش جب قتل کر دیا گیا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قلعہ میں محصور ہے اور دشمنوں نے قلعہ کو گھیر رکھا ہے یا لڑائی کی صف میں ہے۔ ایسی حالت میں اس شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں۔ پھر اس شخص کی وفات ہوگی تو اس کی یہ بیوی وارث نہیں ہوگی اور اگر کوئی شخص لڑائی کی صف سے نکل کر قتال کے لیے دشمن کے سامنے آیا کسی کو قصاص یا رجم کی وجہ سے قتل کرنے کے لیے آگے بڑھایا گیا۔ پس اگر وہ اسی سبب سے مر گیا یا دوسرے سبب سے قتل کیا گیا تو اس کی بیوی وارث ہوگی۔

اس مسئلہ کی اصل ہم سابق میں بیان کر چکے کہ امرأۃ فاراستخوانا وارث ہوگی نہ کہ قیسا۔

وجہ استحسان اول باب میں بالتفصیل گزر چکی اور قیاس کی وجہ یہ ہے کہ وراثت کا سبب موت کی وجہ سے نکاح کا ختم ہونا ہے اور چونکہ یہ شخص تین طلاقوں کے ذریعہ موت سے پہلے ہی نکاح کو ختم کر چکا اس لیے وراثت کا سبب نہیں پایا گیا اور حکم بغیر سبب کے ثابت نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے یہ عورت اپنے اس شوہر کی وارث نہیں ہوگی۔

رہی یہ بات کہ فرار کا حکم کب ثابت ہوگا۔ سو اس بارے میں صاحب ہدایہ کی رائے یہ ہے کہ جو اس وقت عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ متعلق ہو جائے تو فرار کا حکم ثابت ہو جائے گا۔ یعنی اس وقت اگر شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دی تو یہ طلاق فار ہوگی اور عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ اس وقت متعلق ہوتا ہے، جبکہ شوہر کسی ایسے مرض میں مبتلا ہو جائے کہ اس سے ہلاکت کا اندیشہ غالب ہو۔ مثلاً شوہر صاحب فراش ہے۔ صاحب ہدایہ نے صاحب فراش کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ وہ مریض تندرستوں کی طرح اپنی ضروریات پورا کرنے پر قادر ہو۔ مثلاً نماز کے لیے مسجد میں جاسکتا اور قضائے حاجت کے لیے جانے پر قدرت نہیں۔ شمس الائمہ سرخسی سے منقول ہے کہ فقیہ صاحب فراش اس وقت کہلائے گا جبکہ وہ مسجد جانے پر قادر نہ ہو اور بازاری جبکہ وہ دکان جانے پر قادر نہ ہو اور عورت جبکہ وہ چھت پر چڑھنے کی قدرت نہ رکھتی ہو۔

اور اگر مریض اندرون خانہ ضروریات کو پورا کر سکتا ہے۔ مثلاً بیت الخلاء جانا اور بیرون خانہ ضروریات پوری نہیں کر سکتا تو عام مشائخ بخارا کے نزدیک وہ مرض موت کے حکم میں ہے اور عام مشائخ بلخ کے نزدیک وہ تندرست کے حکم میں ہے۔

اور مشائخ متاخرین فرماتے ہیں کہ اگر بغیر دوسرے کی مدد کے لئے تین قدم چلنے پر قادر ہے تو وہ تندرست کہلائے گا مگر یہ قول ضعیف ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ فرار کا حکم مرض میں منحصر نہیں بلکہ ہر وہ چیز جس سے ہلاکت کا خوف غالب ہو۔ وہ مرض موت کے حکم میں اور اس

سے فرار کا حکم ثابت ہو جائے گا۔ مثلاً کشتی میں بحری سفر پر ہے اور پانی میں اس قدر طغیانی پیدا ہو گئی کہ ڈوبنے کا اندیشہ غالب ہو گیا۔ پس ایسے حالت میں اگر اس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دے دی تو فرار کا حکم ثابت ہو جائے گا۔

اور اگر ایسا عارض ہے کہ جس کے پیش آنے کے بعد سلامتی غالب ہے تو اس سے فرار کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔

پس چونکہ جو شخص قلعہ میں محصور ہے اور جولہائی کی صف میں ہے اس سے سلامتی غالب ہے۔ اس لیے اس سے فرار کا حکم ثابت نہیں ہوگا سلامتی کے غالب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قلعہ دشمن کے ضرر کو دور کرنے کے لیے ہوتا ہے اور یہی حکم لشکر کا ہے۔

اور وہ شخص جو مقابلہ کے لیے صف سے باہر نکل کر آیا یا قتل کے لیے پیش کیا گیا تو اس سے ہلاکت غالب ہے۔ لہذا اس سے فرار کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔

اور اس مسئلے کے اور بہت سے نظائر ہیں جو اسی اصول پر ترجیح کیے جائیں گے مثلاً حاملہ عورت تندرست کے مرتبہ میں ہے۔ پس اگر درد شروع ہو گیا تو وہ مریض کے مانند ہوگی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام محمد کا قول اذا مات فی ذالک الوجه او قتل اس بات کی دلیل ہے کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں کہ اسی سبب سے مراد دوسرے سبب سے۔ مثلاً ایک شخص مرض کی وجہ سے صاحب فراش ہے اس کو قتل کر دیا گیا تو اس کی بیوی حکم فرار کی وجہ سے وارث ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب

مرد کا عورت کو حالت صحت میں کہنا اذا جاء الرأس الشهر یا اذا دخلت الدار یا اذا صلى

فلان الظهر یا اذا دخل فلان الدار تو تم طلاق والی ہو اور یہ تمام امور پائے گئے لیکن شوہر

مریض ہے تو عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر شوہر کا قول حالت مرض میں تھا وارث ہوگی

وَإِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِامْرَأَتِهِ وَهُوَ صَحِيحٌ إِذَا جَاءَ رَأْسُ الشَّهْرِ أَوْ إِذَا دَخَلَتِ الدَّارَ أَوْ إِذَا صَلَّى فَلَانَ الظُّهْرَ أَوْ إِذَا دَخَلَ فَلَانَ الدَّارَ فَانْتِ طَالِقٌ فَكَانَتْ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ وَالزَّوْجُ مَرِيضٌ لَمْ تَرْتِ وَإِنْ كَانَ الْقَوْلُ فِي الْمَرَضِ وَرَثَتْ الْأُفَى قَوْلُهُ إِذَا دَخَلَتِ الدَّارَ وَهَذَا عَلَى وَجْهِهِ إِمَّا أَنْ يَعْلُقَ الطَّلَاقَ بِمَجِيءِ الْوَقْتِ أَوْ بِفِعْلِ الْأَجْنَبِيِّ أَوْ بِفِعْلِ نَفْسِهِ أَوْ بِفِعْلِ الْمَرَأَةِ وَكُلُّ وَجْهِ عَلَى وَجْهَيْنِ إِمَّا أَنْ كَانَ التَّعْلِيقُ فِي الصَّحَّةِ وَالشَّرْطِ فِي الْمَرَضِ أَوْ كِلَاهُمَا فِي الْمَرَضِ إِمَّا الْوَجْهَانِ الْأَوَّلَانِ وَهُوَ مَا أَنْ كَانَ التَّعْلِيقُ بِمَجِيءِ الْوَقْتِ بَانَ قَالَ إِذَا جَاءَ رَأْسُ الشَّهْرِ فَانْتِ طَالِقٌ أَوْ بِفِعْلِ الْأَجْنَبِيِّ بَانَ قَالَ إِذَا دَخَلَ فَلَانَ الدَّارَ أَوْ صَلَّى فَلَانَ الظُّهْرَ وَكَانَ التَّعْلِيقُ وَالشَّرْطُ فِي الْمَرَضِ فَلَهَا الْمِيرَاثُ لِأَنَّ الْقَصْدَ إِلَى الْفِرَاقِ قَدْ تَحَقَّقَ مِنْهُ بِمُبَاشَرَةِ التَّعْلِيقِ فِي حَالِ تَعْلُقِ حَقِّهَا بِمَالِهِ وَإِنْ كَانَ التَّعْلِيقُ فِي الصَّحَّةِ وَالشَّرْطُ فِي الْمَرَضِ لَمْ تَرْتِ وَقَالَ زُفَرٌ تَرْتِ لِأَنَّ الْمُعْلَقَ بِالشَّرْطِ يُنْزَلُ عِنْدَ وَجُودِ الشَّرْطِ كَالْمُنْجَزِ فَكَانَ إِيْقَاعًا فِي الْمَرَضِ وَلَنَا أَنَّ التَّعْلِيقَ السَّابِقَ يَصِيرُ تَطْلِيقًا عِنْدَ الشَّرْطِ جُحُومًا لَا قَصْدًا وَلَا ظِلْمًا إِلَّا عَنِ قَصْدٍ فَلَا يَرُدُّ تَصَرُّفُهُ فَأَمَّا الْوَجْهُ الثَّالِثُ وَهُوَ مَا إِذَا عُلِّقَ بِفِعْلِ نَفْسِهِ فَسَوَاءٌ كَانَ التَّعْلِيقُ فِي الصَّحَّةِ وَالشَّرْطُ فِي الْمَرَضِ أَوْ كَانَا فِي الْمَرَضِ وَالْفِعْلُ بِمَالِهِ مِنْهُ بُدْ أَوْ لَا بُدْ لَهُ مِنْهُ فَيَصِيرُ فَإِنَّ الْوُجُودَ قَصْدًا لِإِبْطَالِ إِمَّا بِالتَّعْلِيقِ أَوْ بِمُبَاشَرَةِ الشَّرْطِ فِي الْمَرَضِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مِنْ فِعْلِ الشَّرْطِ بُدْ فَلَهُ

مِنَ التَّغْلِيْقِ أَلْفٌ بِذَقِيرٍ دَتَّصَرَفُهُ دُعَا لَضَرَرٍ عَنْهَا وَأَمَّا الْوَجْهَ الرَّابِعُ وَهُوَ مَا إِذَا عَلَّقَهُ بِفِعْلِهَا فَإِنْ كَانَ التَّغْلِيْقُ وَالشَّرْطُ فِي الْمَرَضِ وَالْفِعْلُ مِمَّا لَهَا مِنْهُ بَدْءُ كَلَامٍ زَيْدٌ وَنَحْوُهُ لَمْ تَرِثْ لِأَنَّهَا رَاضِيَةٌ بِذَلِكَ وَإِنْ كَانَ الْفِعْلُ لَا بُدَّ لَهَا مِنْهُ كَأَكْلِ الطَّعَامِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ وَكَلَامِ الْأَبَوَيْنِ تَرِثْ لِأَنَّهَا مُضْطَرَّةٌ فِي الْمُبَاشَرَةِ لِمَا لَهَا فِي الْإِمْتِنَاعِ مِنْ خَوْفِ الْهَلَاكِ فِي الدُّنْيَا أَوْ فِي الْعُقْبَى وَلَا رِضَاءَ مَعَ الْإِضْطِرَارِ وَأَمَّا إِذَا كَانَ التَّغْلِيْقُ فِي الصِّحَّةِ وَالشَّرْطُ فِي الْمَرَضِ إِنْ كَانَ الْفِعْلُ مِمَّا لَهَا مِنْهُ بَدْءًا لِأَنَّهَا لَا مِيرَاثَ لَهَا وَإِنْ كَانَ مِمَّا لَا بُدَّ لَهَا مِنْهُ فَكَذَلِكَ الْجَوَابُ عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَهُوَ قَوْلُ زُفَرٍ لِأَنَّهُ لَمْ يُوجَدْ مِنَ الزَّوْجِ صَنْعٌ بَعْدَ مَا تَعَلَّقَ حَقُّهَا بِمَالِهِ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ تَرِثْ لِأَنَّ الزَّوْجَ الْجَاهَا إِلَى الْمُبَاشَرَةِ فَيَنْتَقِلُ الْفِعْلُ إِلَيْهِ كَأَنَّهَا آتَتْهُ لَهْ كَمَا فِي الْأَنْكَرَاهِ

ترجمہ..... اور اگر تندرستی کی حالت میں مرد نے اپنی منکوحہ سے کہا جب چاند رات آئے یا جب تو گھر میں داخل ہو یا جب فلاں شخص ظہر کی نماز پڑھے یا جب فلاں گھر میں داخل ہو تو، تو طالق ہے۔ پس یہ باتیں پائی گئیں اور حال یہ کہ شوہر مریض ہے، تو عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر قول (شوہر کا معلق کرنا) مرض کی حالت میں ہے تو عورت وارث ہوگی۔ مگر اس کے قول اذا دخلت الدار میں اور یہ کئی صورتوں پر ہے یا تو طلاق کو کسی وقت کے آنے پر معلق کرے یا اجنبی کے فعل پر یا عورت کے فعل پر اور ہر صورت کی دو وجہیں ہیں یا تو معلق کرنا حالت صحت میں تھا اور شرط (کا موجود ہونا) مرض الموت میں یا دونوں مرض الموت میں ہیں۔ بہر حال پہلی دو وجہیں اور وہ یہ کہ تعلیق کسی وقت کے آنے پر یا اس طور کہ کہا کہ جب چاند رات آئے تو، تو طالق ہے۔ یا اجنبی کے فعل پر یا اس طور کہ جب فلاں گھر میں داخل ہوا یا فلاں نے ظہر کی نماز پڑھی اور معلق کرنا اور شرط کا موجود ہونا دونوں مرض الموت میں واقع ہوئے تو عورت کے لیے میراث ہوگی۔ کیونکہ فرار کا ارادہ کرنا شوہر کی جانب سے ثابت ہوا۔ تعلیق کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے ایسی حالت میں کہ عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ متعلق ہو چکا تھا۔

اور اگر معلق کرنا حالت صحت میں ہو اور شرط کا موجود ہونا مرض الموت میں تو عورت وارث نہیں ہوگی اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ عورت وارث ہوگی۔ کیونکہ جو طلاق معلق بشرط ہوتی ہے وہ وجود شرط کے وقت ایسی اترتی (واقع ہوتی) ہے۔ جیسے مخو (غیر معلق) پس مرض الموت میں ایقاع طلاق ہوا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ تعلیق سابق شرط پائے جانے کے وقت حکماً تعلیق ہوگی نہ کہ قصد اور ظلم نہیں ہوتا مگر ارادے سے۔ پس اس کا تصرف رد نہیں ہوگا۔ رہی تیسری صورت وہ یہ کہ جب طلاق کو اپنے فعل پر معلق کیا ہو، برابر ہے کہ تعلیق زمانہ صحت میں اور شرط مرض الموت میں ہو یا دونوں مرض الموت میں ہوں۔ (خواہ) فعل ایسی چیز ہو کہ شوہر کے لیے اس سے چارہ ہے یا فعل ایسی چیز ہے کہ شوہر کے لیے اس سے چارہ نہیں ہے۔ پس ہو جائے گا شوہر فار (فرار کرنے والا) قصد ابطال کے پائے جانے کی وجہ سے۔ یا تو (مرض الموت میں) معلق کرنے کی وجہ سے یا مرض الموت میں شرط کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے اور اگر اس کے لیے فعل سے چارہ نہیں تھا تو اس کے لیے معلق کرنے سے ہزاروں چارے (حاصل تھے) پس مرد کا تصرف رد کر دیا جائے گا۔ عورت سے ضرر کو دور کرنے کے لیے اور رہی چوتھی صورت وہ یہ کہ جب عورت ہی کے فعل پر اس نے طلاق کو معلق کیا ہو پس اگر معلق کرنا اور وجود شرط (دونوں) مرض الموت میں ہیں اور فعل ان چیزوں میں سے ہے، جس سے عورت کے لیے اس سے چارہ نہیں ہے۔ جیسے کھانا، کھانا اور ظہر کی نماز پڑھنا، اور جیسے والدین سے کلام کرنا تو یہ عورت (اس کی) وارث ہوگی۔ کیونکہ وہ اس فعل کو کرنے میں مضطر ہے کیونکہ اس عورت کو اس فعل سے) باز رہنے میں دنیا میں یا آخرت میں ہلاکت کا خوف ہے اور اضطراب کے ساتھ رضامندی (جمع) نہیں ہوتی ہے۔ اور بہر حال اگر معلق کرنا صحت میں اور شرط (کا پایا جانا) مرض الموت میں ہوا (تو) اگر فعل ان چیزوں میں سے ہے کہ اس سے عورت کے لیے چارہ ہے تو کوئی اشکال نہیں کہ عورت کے واسطے میراث نہیں ہوگی اور اگر فعل ایسی چیز ہے کہ عورت کے لیے اس سے چارہ نہیں ہے تو امام محمدؒ کے

نزدیک یہی حکم ہے اور یہی قول ہے امام زفرؒ کا۔ کیونکہ شوہر کی طرف سے کوئی عمل نہیں پایا گیا۔ شوہر کے مال کے ساتھ عورت کے حق کے متعلق ہونے کے بعد اور ابو حنیفہؒ اور ابویوسفؒ کے نزدیک وارث ہوگی۔ کیونکہ شوہر ہی نے اس کو ارتکاب کرنے پر مجبور کیا تو یہ فعل مرد ہی کی طرف منتقل ہوگا گویا عورت (اس کام میں) مرد کا آلہ ہے جیسا کہ اگر اہ میں ہوتا ہے۔

تشریح..... اس عبارت میں تعلیق کی چار صورتیں زیر بحث ہیں۔

(۱) مرد نے تندرستی کے زمانے میں اپنی بیوی سے کہا اذا جاء رأس الشهر فانت طالق

(۲) یا کہا اذا دخلت الدار فانت طالق

(۳) یا کہا اذا صلی فلان الظهر فانت طالق

(۴) یا کہا اذا دخل فلان الدار فانت طالق

فانت طالق میں طلاق بائن مراد ہے۔ کیونکہ فرار کا حکم طلاق بائن ہی سے ثابت ہوتا ہے۔ بہر حال تعلیق کی ان چاروں صورتوں میں اگر شرط شوہر کے مرض و فوات میں پائی گئی تو عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر شوہر کا معلق کرنا بھی مرض الموت میں ہو تو اذا دخلت الدار کے علاوہ باقی تین صورتوں میں عورت وارث ہوگی۔

حاصل یہ کہ مصنفؒ نے جو کچھ بیان کیا اس کی چند صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ طلاق وقت کے آنے پر معلق کی گئی ہے۔ دوم یہ کہ اجنبی کے فعل پر معلق کرے۔ سوم یہ کہ اپنے فعل پر معلق کرے۔ چہارم یہ کہ عورت کے فعل پر معلق کرے۔ پھر ان میں سے ہر ایک کی دو، دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ معلق کرنا حالتِ صحت میں تھا اور شرط کا موجود ہونا مرض الموت میں ہو اور دوم یہ کہ دونوں مرض الموت میں پائے گئے۔

رہا یہ کہ معلق کرنا مرض الموت میں تھا اور شرط کا پایا جانا حالتِ صحت میں ہو یا دونوں صحت میں ہوں، تو ان دونوں صورتوں میں بلاشبہ طلاق ہو جائے گی اور عورت وارث نہیں ہوگی۔ مصنف ہدایہ نے ان دونوں صورتوں کو چھوڑ دیا۔

پھر ان چاروں صورتوں کو ان دونوں صورتوں میں ضرب دینے سے آٹھ صورتیں پیدا ہوں گی جن کی تفصیل یہ ہے کہ اول کی دو صورتیں یعنی ایک یہ کہ تعلیق کسی وقت کے آنے پر ہو یا اس طور کہ کہا اذا جاء رأس الشهر فانت طالق دوم یہ کہ تعلیق کسی اجنبی کے فعل پر ہو یا اس طور کہ کہا اذا دخل فلان الدار یا صلی فلان الظهر فانت طالق اور معلق کرنا اور شرط کا پایا جانا دونوں مرض الموت میں پائے گئے تو عورت کے لیے میراث ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ فرار کا قصد کرنا شوہر کی طرف سے ثابت ہوا ہے۔ کیونکہ اس نے ایسی حالت میں طلاق کو معلق کیا ہے جبکہ عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ متعلق ہو چکا تھا۔ پس جب شوہر کا فار ہونا ثابت ہو گیا تو اس کی طلاق، طلاق فار اور اس کی بیوی امراة فار ہوگی اور امراة فار ہمارے نزدیک وارث ہوتی ہے۔ اس وجہ سے یہ بھی وارث ہوگی۔

اور اگر معلق کرنا حالتِ صحت میں ہے اور شرط کا پایا جانا مرض الموت میں تو اس صورت میں عورت وارث نہیں ہوگی اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ وارث ہوگی۔ امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ جو طلاق معلق بشرط ہوتی ہے۔ وہ وجود شرط کے وقت ایسی واقع ہوتی ہے جیسی منجز یعنی غیر معلق۔ پس یہ ایسا ہو گیا گویا اس نے مرض الموت میں فی الحال طلاق دی ہے اور مرض الموت میں طلاق دینا طلاق فار ہوتا ہے۔ لہذا یہ طلاق فار کہلائے گی اور طلاق فار کی صورت میں عورت وارث ہوتی ہے لہذا اس صورت میں بھی عورت وارث ہوگی۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ تعلیق سابق وجود شرط کے وقت حکماً تعلق ہوگی نہ کہ قصد اور اس کا ثبوت دو مسئلوں سے ہوگا۔ ایک یہ کہ ایک عاقل بالغ مرد نے اپنی بیوی کی طلاق کو شرط پر معلق کیا پھر شرط پائی گئی دراصل ایک وہ مجنون ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ باوجودیکہ مجنون کی طلاق واقع

نہیں ہوتی۔ پس ثابت ہو گیا کہ تعلیق سابق وجود شرط کے وقت قصداً تطلق نہیں حکماً تطلق ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ایک مرد نے اپنی بیوی کی طلاق کو کسی شرط پر معلق کیا ہے۔ پھر اس نے طلاق نہ دینے کی قسم کھائی پھر شرط پائی گئی تو یہ شخص حائث نہیں ہوگا۔ پس اگر تعلیق سابق وجود شرط کے وقت حکماً تطلق ہوتی ہے نہ کہ قصد اور بغیر قصد اور ارادے کے ظلم تحقق نہیں ہوتا۔ لہذا شوہر کا تصرف رد نہیں ہوگا اور جب شوہر کا تصرف رد نہیں ہوا تو گویا اس نے حالت صحت میں طلاق دے دی۔ لہذا اس کی بیوی امرأۃ فارغہ ہونے کی وجہ سے وارث نہیں ہوگی۔ رہی تیسری صورت کہ جب شوہر نے اپنی بیوی کی طلاق کو اپنے ذاتی فعل پر معلق کیا ہو تو اس میں دونوں صورتیں یکساں ہیں۔ خواہ معلق کرنا صحت میں ہو اور شرط کا پایا جانا مرض الموت میں یا دونوں مرض الموت میں ہوں اور خواہ فعل ایسا ہو کہ شوہر کے لیے اس سے چارہ ہے یعنی نہ کرنے کی گنجائش ہے۔ مثلاً فعل شرط زید سے بات کرنا ہے یا فعل ایسا ہو کہ شوہر کے لیے اس سے چارہ نہ ہو۔ یعنی اس کو نہ کرنے کی گنجائش نہیں بلکہ اس کو کرنا ضروری ہے۔ مثلاً نماز فرض پڑھنا یا کھانا کھانا۔ یا قضاء حاجت وغیرہ بہر حال اس تیسری صورت میں شوہر فارغ کہلائے گا اور اس کی بیوی وارث ہوگی۔ کیونکہ شوہر نے مرض الموت میں طلاق کو معلق کر کے یا مرض الموت میں شرط کا عمل کر کے عورت کا حق باطل کرنے کا ارادہ کیا ہے۔ لہذا شوہر کا تصرف رد ہوگا تا کہ عورت سے حرمان وارث کا ضرر دور ہو جائے۔

و ان لم یکن لہ من فعل الشرط بد سے اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ اگر مرد نے طلاق کو ایسے فعل پر معلق کیا ہے جس کے نہ کرنے کی گنجائش ہی نہیں۔ بلکہ اس کا کرنا ضروری ہے۔ مثلاً فرض نماز پڑھنا، شوہر فعل شرط کا عمل کرنے میں مجبور ہوا۔ لہذا اس کا تصرف رد نہ ہونا چاہئے۔ جواب یہ بات صحیح ہے کہ اس فعل سے شوہر کے لیے چارہ نہیں تھا لیکن معلق نہ کرنے میں اس کو ہزار طرح سے چارہ حاصل تھا۔ یعنی ایسے بہت سے افعال تھے جن کے نہ کرنے کی گنجائش تھی ان پر معلق کر دیتا۔ اسی فعل پر معلق کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ اس وجہ سے اس کا تصرف رد ہوگا۔

اور چوتھی صورت یعنی جب طلاق کو عورت کے فعل پر معلق کیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر معلق کرنا اور شرط کا پایا جانا دونوں مرض الموت میں ہیں اور فعل شرط ایسا ہے جس کے نہ کرنے کی گنجائش ہے۔ مثلاً فعل شرط زید سے کلام کرنا ہے تو اس کی یہ عورت وارث نہ ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ فعل شرط کا عمل کرنے کی وجہ سے یہ عورت اپنا حق ساقط کرنے پر خود ہی راضی ہو گئی ہے ورنہ یہ کلام نہ کرتی۔

اور اگر فعل شرط ایسا فعل ہے جس کے نہ کرنے کی گنجائش نہیں بلکہ کرنا ضروری ہے۔ مثلاً کھانا کھانا، ظہر کی نماز پڑھنا، والدین سے کلام کرنا۔ یعنی مرد نے اپنی بیوی سے مرض الموت میں کہا کہ اگر تو نے کھانا کھایا تو تجھے طلاق ہے۔ یا اگر نماز ظہر پڑھی یا ماں باپ سے کلام کیا تو تجھے طلاق ہے۔ اب اگر عورت نے مرض الموت میں یہ کام کر لیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور عدت میں اگر شوہر مر گیا تو یہ عورت اس کی وارث ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ یہ عورت اس فعل کو کرنے میں مضطر اور مجبور ہے۔ کیونکہ عورت کو اس فعل سے باز رہنے میں دنیا میں ہلاکت کا خوف ہے یا آخرت میں جیسے اکل طعام اور صلوة مفروضا اور کلام ابویں میں اور اضطراب کے ساتھ رضا مندی ثابت نہیں ہوتی۔ پس یہ نہیں کہا جائے گا کہ یہ عورت اپنا حق میراث ساقط کرنے میں راضی ہو گئی ہے۔ اور اگر معلق کرنا حالت صحت میں ہوا، اور شرط کا پایا جانا مرض الموت میں۔ تو اب اگر فعل ایسا ہے جس کے نہ کرنے کی گنجائش ہے بغیر کیے بھی کام چل سکتا ہے۔ مثلاً دخول دار کہ یہ عورت کے اختیار میں ہے کہ نہ داخل ہو۔ لیکن اگر داخل ہو گئی تو طلاق واقع ہو جائے گی البتہ میراث نہیں ملے گی اور اگر شرط ایسا فعل ہے جس کے بغیر چارہ نہیں بلکہ کرنا ضروری ہے تو امام محمد اور امام زفر کے نزدیک اس صورت میں بھی یہی حکم ہے۔ یعنی عورت وارث نہیں ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ شوہر نے جس وقت طلاق کو معلق کیا تھا اس وقت شوہر کے مال میں عورت کا حق متعلق نہیں ہوا تھا اور جب (مرض الموت میں) عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ متعلق ہوا تو شوہر کی طرف سے کوئی عمل نہیں پایا گیا۔ پس یہ شوہر قصد الی الضرر کے ساتھ متہم نہیں ہوا یعنی اس کی بیوی امرأۃ فارغہ نہیں کہلائے گی اور جب امرأۃ فارغہ نہیں ہے تو وارث بھی نہیں ہوگی اور شیخین کا مذہب یہ ہے کہ وارث ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ یہ فعل ایسا

باب طلاق المریض ۲۶ اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم
ہے کہ عورت کو اس فعل کے نہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔ تو یہ فعل شوہر کی طرف منسوب ہوگا۔ کیونکہ شوہر ہی نے اس عورت کو عمل میں لانے پر مجبور کیا۔ پس یہ فعل مرد کی جانب منتقل ہوگا۔ یا عورت اس فعل میں مرد کا آلہ ہے۔ جیسا کہ اکراہ میں ہوتا ہے۔ مثلاً زید نے بکر کو کسی غیر کے مال کو تلف کرنے پر مجبور کیا بکر نے تلف کر دیا تو ضمان زید پر آئے گا۔ اس لیے کہ مکڑہ (فتح الرءاء) کا فعل مکڑہ (مکسر الرءاء) کی طرف منتقل ہو گیا۔ پس ایسے ہی یہاں بھی عورت کا فعل مرد کی جانب منتقل ہوگا۔ گویا مرد نے مرض موت میں اس فعل شرط کا عمل کیا۔ اس وجہ سے عورت وارث ہوگی کیونکہ وہ مَرُوضۃ فارسیہ۔ واللہ اعلم (یعنی، عنایہ)

حالت مرض میں تین طلاقیں دیں پھر تندرست ہو گیا پھر مر گیا عورت وارث نہیں ہوگی، امام زفر کا نقطہ نظر

قَالَ وَإِذَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا وَهُوَ مَرِيضٌ ثُمَّ صَحَّ ثُمَّ مَاتَ لَمْ تَرِثْ وَقَالَ زُفَرٌ تَرِثُ لِأَنَّهُ قَصَدَ الْفِرَارَ حِينَ أَوْقَعَ فِي الْمَرَضِ وَقَدْ مَاتَ وَهِيَ فِي الْعِدَّةِ وَلَكِنَّا نَقُولُ الْمَرَضُ إِذَا تَعَقَّبَهُ بَرَاءٌ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الصَّحَّةِ لِأَنَّهُ يَنْعَدُّ بِهِ مَرَضٌ الْمَوْتُ فَتَبَيَّنَ أَنَّهُ لَا حَقَّ لَهَا يَتَعَلَّقُ بِمَالِهِ فَلَا يَصِيرُ الزَّوْجُ قَارًّا

ترجمہ..... (امام محمدؒ نے جامع صغیر میں کہا) اور اگر (شوہر) نے اس کو تین طلاقیں دیں۔ درانحالیکہ وہ مریض ہے پھر تندرست ہو گیا پھر مر گیا تو عورت وارث نہیں ہوگی اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ وارث ہوگی۔ کیونکہ شوہر نے فرار کا ارادہ کیا ہے۔ جس وقت کہ اس نے مرض میں طلاق دی اور حال یہ کہ وہ مر گیا اور عورت عدت میں ہے لیکن ہم کہتے ہیں کہ جب مرض کے بعد تندرستی آجائے تو وہ بمنزلہ صحت کے ہے کیونکہ اس کی وجہ سے مرض الموت معدوم ہو جائے گا۔ پس ظاہر ہو گیا کہ عورت کے لیے کوئی حق ایسا نہیں جو شوہر کے مال کے ساتھ متعلق ہو جائے۔ پس شوہر فارغ نہیں ہوگا۔ تشریح..... قال کا فاعل امام محمدؒ ہیں۔ لیکن جامع صغیر کے اکثر نسخوں میں لفظ قال نہیں ہے۔ (یعنی)

صورت مسئلہ یہ ہے کہ شوہر نے اپنی بیوی کو بحالت مرض تین طلاقیں دیں، پھر صحت یاب ہو کر مر گیا تو اس کی یہ بیوی وارث نہیں ہوگی۔ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ وارث ہوگی۔ امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ شوہر نے اپنے زمانہ مرض میں طلاق دے کر فرار کا ارادہ کیا ہے اور شوہر عورت کی عدت میں مر بھی گیا تو یہ عورت امراة فارہ ہوگی اور امراة فارہ وارث ہوتی ہے، لہذا یہ بھی وارث ہوگی اور وہ صحت جو طلاق اور موت کے درمیان ہے غیر معتبر ہے لیکن ہماری طرف سے جواب یہ ہوگا کہ جس مرض کے بعد صحت پائی جائے وہ صحت کے مرتبہ میں ہوتا ہے۔ کیونکہ صحت کی وجہ سے مرض الموت ہونا تو معدوم ہو گیا۔ پس ظاہر ہو گیا کہ شوہر کے مال کے ساتھ عورت کا کوئی حق متعلق نہیں ہوا تھا۔ لہذا یہ شوہر فارغ نہیں ہوگا اور جب شوہر فارغ نہیں ہے تو اس کی بیوی امراة فارہ نہیں ہوگی اور چونکہ یہ عورت امراة فارہ نہیں لہذا وارث بھی نہیں ہوگی۔

مرض الموت میں عورت کو طلاق دی عورت (العیاذ باللہ) مرتد ہو گئی پھر مسلمان ہو گئی پھر شوہر اس مرض میں فوت ہو گیا اور یہ عدت میں تھی وارث نہیں ہوگی اور اگر مرتد نہیں ہوئی بلکہ شوہر کے بیٹے کو اپنے اوپر جماع کی قدرت دے دی وارث ہوگی، وجہ فرق

لَوْ طَلَّقَهَا فَأَرْتَدَّتْ وَالْعِيَازُ بِاللَّهِ ثُمَّ أَسْلَمَتْ ثُمَّ مَاتَ فِي مَرَضٍ مَوْتِهِ وَهِيَ فِي الْعِدَّةِ لَمْ تَرِثْ وَإِنْ لَمْ تَرْتَدَّ لَبَلَ طَاوَعَتْ ابْنَ زَوْجِهَا فِي الْجَمَاعِ وَرِثَتْ وَجْهَ الْفَرْقِ إِنَّهَا بِالرَّدَّةِ أَبْطَلَتْ أَهْلِيَّةَ الْإِرْثِ إِذَا الْمُرْتَدُّ لَا يَرِثُ أَحَدًا وَلَا بَقَاءَ لَهُ يَدُونَ الْأَهْلِيَّةِ وَبِالْمُطَاوَعَةِ مَا أَبْطَلَتْ الْأَهْلِيَّةَ لِأَنَّ الْمَحْرَمِيَّةَ لَا يَنُفِذُ فِي الْإِرْثِ وَهُوَ الْبَاقِي

بِخِلَافِ مَا إِذَا طَاوَعَتْ فِي حَالِ قِيَامِ النِّكَاحِ لِأَنَّهَا تَنْبُتُ الْفَرْقَةُ فَتَكُونُ رَاضِيَةً بِبُطْلَانِ السَّبَبِ وَبَعْدَ الطَّلَاقِ الثَّلَاثِ لَا تَنْبُتُ الْحُرْمَةُ بِالْمُطَاوَعَةِ لِنَقْدِهَا عَلَيْهَا فَافْتَرَقَا

ترجمہ..... اور اگر عورت کو (مرض الموت میں) طلاق دے دی پھر معاذ اللہ وہ عورت مرتد ہوگئی۔ پھر اسلام لائی۔ پھر شوہر اپنے اسی مرض میں مر گیا۔ دراصل ایک وہ عورت عدت میں ہے تو عورت وارث نہ ہوگی اور اگر مرتد نہیں ہوئی بلکہ اپنے شوہر کے بیٹے کی جماع کے سلسلہ میں مطاوعت کی تو وارث ہوگی۔ وجہ فرق یہ ہے کہ عورت نے مرتد ہو کر میراث کی لیاقت باطل کر دی۔ اس لیے کہ مرتد کسی کا وارث نہیں ہو سکتا اور بغیر وارث ہونے کی اہلیت کے وراثت باقی نہیں رہتی ہے اور مطاوعت ابن زوج کی وجہ سے عورت نے لیاقت باطل نہیں کی ہے۔ کیونکہ دائمی حرام ہونا وراثت کے منافی نہیں ہے اور وہ باقی ہے، برخلاف اس کے کہ عورت نے نکاح موجود ہونے کی حالت میں مطاوعت کی ہو۔ کیونکہ مطاوعت ابن زوج قیام نکاح کی حالت میں فرقت ثابت کرتا ہے۔ پس وہ سبب کے بطلان پر راضی ہوگی اور تین طلاقوں کے بعد مطاوعت کی وجہ سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ مطاوعت پر حرمت کے مقدم ہونے کی وجہ سے پس (دونوں صورتوں میں) فرق ظاہر ہو گیا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں یا ایک طلاق بائن دے دی۔ پھر وہ مرتد ہوگئی۔ معاذ اللہ! پھر دوبارہ اسلام میں داخل ہوئی۔ پھر شوہر اپنے اسی مرض کی وجہ سے مر گیا اور عورت ابھی عدت میں ہے۔ تو یہ عورت اس کی وارث ہوگی اور اگر مرتد نہیں ہوئی بلکہ اپنے شوہر کے سابقہ بیٹے سے جماع کر لیا تو یہ وارث ہوگی۔ دونوں مسئلوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ مرتد ہونے کی وجہ سے وراثت کی لیاقت باطل ہو جاتی ہے۔ کیونکہ مرتد کسی کا وارث نہیں ہو سکتا اور بغیر اہلیت کے وراثت باقی نہیں رہتی ہے۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ مرتد ہونے کی صورت میں عورت وارث نہیں ہوگی اور مطاوعت ابن زوج کی وجہ سے اہلیت باطل نہیں ہوتی۔ کیونکہ محرمیت وراثت کے منافی نہیں۔ بلکہ نکاح کے منافی ہے جیسے ماں اور بہن میں محرمیت یعنی دائمی حرام ہونا، نکاح کے منافی تو ہے مگر وراثت کے منافی نہیں ہے بہر حال مطاوعت ابن زوج کی صورت میں وراثت باقی ہے۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ اس صورت میں عورت وارث ہوگی۔

ہاں البتہ اگر عورت نے نکاح کے موجود رہتے ہوئے ابن زوج سے مطاوعت کر لی تو بالیقین وارث نہیں ہوگی۔ دلیل یہ کہ مطاوعت ابن زوج کی وجہ سے فرقت ثابت ہوئی ہے۔ پس ثابت ہوگا کہ عورت وراثت کے سبب (نکاح) کو باطل کرنے پر راضی ہوگئی ہے اور اگر شوہر نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں۔ پھر عورت نے اس کے بعد ابن زوج سے مطاوعت کی اور پھر شوہر اسی مرض میں عورت کی عدت میں مر گیا تو عورت وارث ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ اس صورت میں حرمت پہلے ہے اور ابن زوج کی مطاوعت بعد میں۔ پس معلوم ہوا کہ فرقت عورت کی جانب سے نہیں آئی۔ بلکہ شوہر کی جانب سے واقع ہوئی ہے اور سابق میں گذر چکا کہ اگر مرض الموت میں فرقت شوہر کی جانب سے واقع ہو تو عورت امراۃ فار ہونے کی وجہ سے وارث ہوگی۔ پس دونوں مسئلوں میں فرق ظاہر ہو گیا۔

حالت تندرستی میں عورت پر تہمت زنا لگائی اور حالت مرض الموت میں لعان کیا

عورت وارث ہوگی، امام محمد کا نقطہ نظر

وَمَنْ قَذَفَ امْرَأَتَهُ وَهُوَ صَحِيحٌ وَلَا عَنَ فِي الْمَرَضِ وَرِثَتْ وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَرِثُ وَإِنْ كَانَ الْقَذْفُ فِي الْمَرَضِ وَرِثَتْهُ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا وَهَذَا مُلْحَقٌ بِالتَّغْلِيْقِ بِفِعْلِ لَا يَدُلُّهَا مِنْهُ إِذْ هِيَ مُلْجَاةٌ إِلَى الْخُصُومَةِ لِذَفْعِ عَارِ الزَّانِ عَنْ نَفْسِهَا وَقَدْ بَيَّنَّا الْوَجْهَ فِيهِ

ترجمہ..... اور جس شخص نے تندرستی کی حالت میں اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائی اور مرض الموت میں لعان کیا، تو عورت وارث ہوگی اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر تہمت لگانا مرض الموت میں ہوا تو بافتاق ائمہ ثلاثہ عورت اس کی وارث ہوگی اور یہ صورت ملحق ہے ایسے فعل کی تعلیق کے ساتھ کہ عورت کے لیے اس سے چارہ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ عورت لاچار خصوصیت پر مجبور ہوئی اپنے اوپر سے زنا کی عار کو دور کرنے کے لیے اور ہم اس میں وجہ بیان کر چکے ہیں۔

تشریح..... مسئلہ، اگر کسی شخص نے بحالت صحت اپنی بیوی کو زنا کے ساتھ متهم کیا اور لعان کیا مرض الموت میں پھر حاکم نے ان دونوں میں تفریق کر دی۔ اس کے بعد شوہر عورت کی عدت ہی میں مر گیا تو یہ عورت وارث ہوگی۔ یہ تخمین کا مذہب ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ وارث نہیں ہوگی۔ اور اگر زنا کی تہمت لگانا بھی مرض الموت میں پایا گیا تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ عورت وارث ہوگی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم لاحق ہے ایسی تعلیق کے ساتھ جس میں طلاق کو عورت کے ایسے فعل پر معلق کیا ہے۔ جس کے نہ کرنے کی عورت کے لیے کوئی گنجائش نہیں ہے۔ بلکہ اس کا کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ یہ عورت قاضی کی عدالت میں مقدمہ پیش کرنے پر مجبور ہوئی تاکہ اپنے اوپر سے زنا کی تہمت و عار دور کرے۔ حاصل یہ کہ اس تفریق میں عورت کی رضامندی کو کوئی دخل نہیں۔ بلکہ مرد نے اس کو لعان پر مجبور کیا ہے اور اس مسئلہ کی دلیل ہم سابق میں و ان کان مملا بل دلہا منه فکذا لک الجواب عند محمد وهو قول زفر کے تحت مع اختلاف بیان کر چکے ہیں، وہاں مطالعہ کر لیا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب

تندرستی کی حالت میں اپنی بیوی سے ایلاء کیا پھر ایلاء کی وجہ سے عورت بائنتہ ہوگئی اور مرد

مریض ہے عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر ایلاء مرض موت میں ہے تو وارث ہوگی

وَأَنَّ إِلَىٰ امْرَأَتِهِ وَهُوَ صَحِيحٌ ثُمَّ بَانَتْ بِالْإِيلَاءِ وَهُوَ مَرِيضٌ لَمْ تَرِثْ وَإِنْ كَانَ الْإِيلَاءُ أَيْضًا فِي الْمَرَضِ وَرِثَتْ لِأَنَّ الْإِيلَاءَ فِي مَعْنَى تَعْلِيْقِ الطَّلَاقِ بِمَضِيٍّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ خَالِيَةٍ عَنِ الْوُقَاعِ فَيَكُونُ مُلْحَقًا بِالتَّعْلِيْقِ بِمَضِيٍّ الْوَقْتُ وَقَدْ ذَكَرْنَا وَجْهَهُ

ترجمہ..... اور اگر تندرستی کی حالت میں اس نے اپنی بیوی سے ایلاء کیا۔ پھر ایلاء کی وجہ سے وہ بائنتہ ہوگئی۔ درانحالیکہ وہ مرد مریض ہے تو عورت اس کی وارث نہیں ہوگی اور اگر ایلاء کرنا بھی مرض الموت میں (واقع) ہوا ہو، تو وارث ہوگی۔ کیونکہ ایلاء کرنا چار ماہ جماع سے خالی گزرنے پر طلاق کو معلق کرنا ہے تو یہ صورت ایلاء بھی وقت کے آنے پر معلق کرنے کے ساتھ ملحق ہے اور ہم اس کی وجہ ذکر کر چکے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے تندرستی کے زمانہ میں اپنی بیوی سے ایلاء کیا، یعنی قسم کھائی کہ چار ماہ یا زیادہ تک تجھ سے وطی نہیں کروں گا۔ پھر ایلاء کی وجہ سے۔ یعنی چار ماہ بغیر وطی کے گزر جانے کی وجہ سے عورت بائنتہ ہوگئی۔ درانحالیکہ شوہر مرض الموت میں ہے تو عورت، اپنے اس شوہر کی وارث نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ بیئونت شوہر کے ایلاء کی طرف منسوب ہے اور مرض الموت میں شوہر کی طرف سے کوئی چیز نہیں پائی گئی نہ علت کا عمل اور نہ شرط کا۔ پس شوہر فارغ نہیں ہوگا۔ لہذا اس کی بیوی امراة فارغہ ہونے کی وجہ سے وارث نہیں ہوگی۔ (یعنی شرح ہدایہ) اور اگر ایلاء کرنا بھی مرض الموت میں واقع ہوا ہو اور پھر بیئونت کے بعد شوہر عدت کے زمانہ میں مر گیا تو یہ عورت وارث ہوگی۔ کیونکہ ایلاء کے معنی ہیں طلاق کو ایسے چار ماہ گزر جانے پر معلق کرنا جو جماع سے خالی ہوں۔ لہذا یہ صورت طلاق کو وقت کے آنے پر معلق کرنے کے ساتھ ملحق ہوگی اور اس کی وجہ ہم سابق میں بیان کر چکے ہیں، ملاحظہ کر لیا جائے۔

ہر وہ طلاق جس میں شوہر کو رجوع کا اختیار ہے ان تمام صورتوں میں عورت وارث ہوگی

قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَالطَّلَاقُ الَّذِي يَمْلِكُ فِيهِ الرَّجْعَةُ تَرِثُ بِهِ فِي جَمِيعِ الْوُجُوهِ لِمَا بَيَّنَّا أَنَّهُ لَا يُزِيلُ النِّكَاحَ حَتَّى يَحِلَّ الْوَطْئُ فَكَانَ السَّبَبُ قَائِمًا وَكُلَّمَا ذَكَرْنَا أَنَّهَا تَرِثُ إِنَّمَا تَرِثُ إِذَا مَاتَ وَهِيَ فِي الْعِدَّةِ وَقَدْ بَيَّنَّا

ترجمہ..... مصنف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ طلاق جس میں شوہر کو رجعت کا اختیار ہے اس کی تمام صورتوں میں عورت وارث ہوگی۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی کہ طلاق رجعی نکاح کو زائل نہیں کرتی ہے۔ حتیٰ کہ اس سے وطی کرنا حلال ہے۔ تو سبب قائم کر دیا اور ہر وہ موقع کہ جہاں ہم نے ذکر کیا کہ عورت وارث ہوگی۔ (اسی وقت) وارث ہوگی جبکہ شوہر عورت کی عدت میں مرا ہو اور ہم اس کو (اول باب میں) بیان کر چکے ہیں۔

تشریح..... مصنف ہدایہ نے اس عبارت میں دو باتیں بیان کی ہیں۔ ایک یہ کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو مرض الموت میں طلاق رجعی دی۔ پھر عدت میں مر گیا تو یہ عورت وارث ہوگی۔ سابقہ دلیل کی وجہ سے کہ طلاق رجعی نکاح کو زائل نہیں کرتی حتیٰ کہ طلاق رجعی کے بعد عورت کے ساتھ وطی کرنا حلال ہے۔ پس وراثت کا سبب یعنی نکاح موجود ہے جس کی وجہ سے عورت وارث ہوگی۔

دوسری بات یہ ہے کہ جس موقع پر عورت وارث ہوگی اسکے معنی یہ ہیں کہ جہی وارث ہوگی جبکہ شوہر ایسی حالت میں مرا ہو کہ عورت عدت میں ہے اور ہم سابق میں یعنی شروع باب میں اس کو بالتفصیل بیان کر چکے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جمیل احمد غفری عنہ سکر وڈھوی۔

بَابُ الرَّجْعَةِ

ترجمہ..... (یہ) باب رجعت کے (حکم کے بیان) میں ہے

تشریح..... چونکہ رجعت طلاق سے طبعاً مؤخر ہے اس لیے وضعاً اور ذکرً ابھی مؤخر کر دیا گیا تاکہ وضع طبع کے موافق ہو جائے۔

رجعت، راء کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے۔ مگر فتح کے ساتھ پڑھنا فصیح ہے۔ رَجَعَ يَرْجِعُ ضَرْبٌ سَعَى - معنی ہیں واپس آنا، لوٹنا، کہا جاتا ہے اِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكَ - رجوع لازم اور متعدی دونوں طرح مستعمل ہے۔ پس رجوع مصدر لازم ہے۔ جیسے قعود اور جلوس۔ لازم کی نظیر باری تعالیٰ کا قول لَمَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ (اگر لوٹے ہم شہر کی طرف) فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ آلِهِمْ (پس جب وہ اپنے باپ کی طرف لوٹے) وَاَنَا إِلَيْهِمْ رَاجِعُونَ (اور ہم اسی کی طرف لوٹیں گے) اور متعدی میں استعمال کی مثال باری تعالیٰ کا قول فَاَنْ رَجَعْتُكَ اللَّهُ إِلَيَّ طَائِفَةً مِنْهُمْ (اگر لوٹا دے تجھ کو اللہ ان میں سے ایک جماعت کی طرف) ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ (پھر لوٹا تو اپنی نگاہ)۔

شریعت کی اصطلاح میں رجعت کہتے ہیں ملک نکاح کو برابر بدستور رکھنا اور رجعت کے لیے چند شرطیں ہیں ان کو بھی ملاحظہ کر لیجئے:

- (۱) لفظ مصریحی کے ساتھ طلاق دینا یا بعض الفاظ کنایہ کے ساتھ جن کا ذکر سابق میں گذر چکا۔ یعنی اعتدی، استبرائی رحمک، انت واحدة۔
- (۲) طلاق کے عوض میں مال نہ ہو۔
- (۳) تین طلاقیں نہ واقع کرے۔
- (۴) عورت بدخول بہا ہو۔

رجعت کا ثبوت کتاب اللہ، حدیث اور اجماع تینوں سے ہے۔ اس لیے اس کی مشروعیت میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ کتاب سے ثبوت کی مثال وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ ای بِرَجْعَتِهِنَّ اور حدیث سے ثبوت کی مثال حضرت عمرؓ سے آپ ﷺ کا قول مَرِ ابْنُكَ فَلْيُرَاجِعْهَا اور آپ ﷺ نے حضرت سودہؓ سے مراجعت فرمائی اور رجعت کی صحت پر اجماع بھی منعقد ہوا ہے۔ (یعنی شرح کنز)

مرد نے بیوی کو ایک طلاق یا دو طلاقیں رجعی دیں شوہر عدت میں رجوع کر سکتا ہے عورت رضا مند ہو یا نہ ہو

وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ تَطْلِيقًا رَجْعِيَّةً أَوْ تَطْلِيقَتَيْنِ فَلَهُ أَنْ يُرَاجِعَهَا فِي عِدَّتِهَا رَضِيَ بِذَلِكَ أَوْ لَمْ تَرْضَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ مِنْ غَيْرِ فَضْلِ وَلَا بُدَّ مِنْ قِيَامِ الْعِدَّةِ لِأَنَّ الرِّجْعَةَ اسْتِدَامَةُ الْمَلِكِ الْأَتْرَى أَنَّهُ سُمِّيَ امْسَاكًا وَهُوَ الْإِبْقَاءُ وَإِنَّمَا يَتَحَقَّقُ إِلَّا اسْتِدَامَةُ فِي الْعِدَّةِ لِأَنَّهُ لَا مَلَكَ بَعْدَ انْقِضَائِهَا

ترجمہ..... اور جب مرد نے اپنی بیوی کو ایک طلاق رجعی یا دو طلاقیں دیں تو مرد کو اختیار ہے کہ عدت میں عورت سے مراجعت کر لے (خواہ) اس پر عورت راضی ہو یا نہ ہو۔ باری تعالیٰ کے قول فامسکوهن بمعروف کی وجہ سے (روک لو ان کو دستور شرع کے مطابق) بغیر کسی تفصیل کے اور عدت کا موجود ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ رجعت (کے معنی) ملک کو برقرار رکھنا ہے۔ کیا نہیں دیکھتا کہ اس کا نام امساک رکھا گیا ہے اور امساک باقی رکھنا ہے اور برابر باقی رکھنا تو عدت ہی میں ہو سکتا ہے۔ کیونکہ عدت گزر جانے کے بعد ملک نکاح نہیں رہتی۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ جب مرد نے اپنی مدخول بہا بیوی کو ایک طلاق رجعی یا دو طلاقیں دے دیں تو مرد کو اختیار ہے کہ وہ اس سے اسکی عدت میں مراجعت کر لے۔ عورت اس پر راضی ہو یا نہ ہو۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ۔ یعنی جب عورتوں کی عدت قریب آئے ہو جائے تو تم کو اختیار ہے۔ اگر رجعت کو اختیار کرنا چاہو تو بغیر ضرر پہنچائے ان کو روک لو اور اگر جدا کرنے کا ارادہ ہو تو بغیر ضرر پہنچائے ان کو جدا کر دو۔ اس آیت میں مطلقاً مراجعت کا ذکر ہے۔ عورت کی رضاء یا عدم رضاء کی تفصیل نہیں ہے۔ اس وجہ سے رجعت کا حکم مطلق رکھا گیا۔

دوسری دلیل ابو داؤد کی روایت ہے: عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ طَلَّقَ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ثُمَّ رَاجَعَهَا اور حدیث ابن عمرؓ میں ہے أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُ مَرِ ابْنُكَ فَلْيُرَاجِعْهَا الْحَدِيثُ - (متفق علیہ)

اور رجعت کے لیے عدت کا موجود ہونا ضروری ہے۔ دلیل یہ ہے کہ رجعت نام ہے ملک نکاح کو برقرار رکھنا۔ چنانچہ آپ دیکھئے کہ قرآن پاک میں رجعت کا نام امساک ہے اور امساک کے معنی ہیں باقی رکھنا اور ملک نکاح کو برابر باقی رکھنا عدت میں ہو سکتا ہے۔ کیونکہ عدت گزر جانے کے بعد ملک نکاح ہی نہیں رہتی تو باقی رکھنا کہاں سے ہوگا۔ پس جب عدت پوری ہوگئی تو محل امساک نہیں رہے گا۔

رجوع قولی اور فعلی

وَالرِّجْعَةُ أَنْ يَقُولَ رَاجَعْتُكَ أَوْ رَاجَعْتُ امْرَأَتِي وَهَذَا صَرِيحٌ فِي الرِّجْعَةِ وَلَا خِلَافَ بَيْنَ الْأَنِمَةِ قَالَ أَوْ يَطَّأَهَا أَوْ يَقْبِلَهَا أَوْ يَلْمِسُهَا بِشَهْوَةٍ أَوْ يَنْظُرُ إِلَى فَرْجِهَا بِشَهْوَةٍ وَهَذَا عِنْدَنَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا تَصِحُّ الرِّجْعَةُ إِلَّا بِالْقَوْلِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ لِأَنَّ الرِّجْعَةَ بِمَنْزِلَةِ ابْتِدَاءِ النِّكَاحِ حَتَّى يَحْرُمَ وَطِئُهَا وَعِنْدَنَا هُوَ اسْتِدَامَةُ النِّكَاحِ عَلَى

مَا يَسْنَاهُ وَ سَنَفَرُّهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْفِعْلُ قَدْ يَبْقَى دَلَالَةٌ عَلَى الْإِسْتِدَامَةِ كَمَا فِي إِسْقَاطِ الْخِيَارِ وَالْذَّلَالَةِ
فِعْلٌ يُخْتَصُّ بِالنِّكَاحِ وَهَذِهِ الْأَفَاعِلُ تُخْتَصُّ بِهِ خُصُوصًا فِي حَقِّ الْحُرَّةِ بِخِلَافِ الْمَسِّ وَالنَّظَرِ بِغَيْرِ شَهْوَةٍ
لِأَنَّهُ قَدْ يَحِلُّ بَدُونِ النِّكَاحِ كَمَا فِي الْقَابِلَةِ وَالطَّيِّبِ وَغَيْرِهِمَا وَالنَّظَرُ إِلَى غَيْرِ الْفَرْجِ قَدْ يَبْقَى بَيْنَ الْمُسَاكِينِ
وَالزَّوْجِ يُسَاكِنُهَا فِي الْعِدَّةِ فَلَوْ كَانَ رَجْعَةٌ لَطَلَّقَهَا فَيَطُولُ الْعِدَّةُ عَلَيْهَا

ترجمہ..... اور رجعت یہ ہے کہ عورت کو خطاب کر کے یوں کہے کہ میں نے تم سے رجعت کر لی۔ یا لوگوں کے سامنے کہے کہ میں نے اپنی بیوی سے
رجعت کر لی۔ اور رجعت کے مسئلہ میں یہ صریح لفظ ہے اس میں چاروں ائمہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ یا اس سے ہمبستری کر لے یا اس کا
بوسہ لے لے یا شہوت کے ساتھ اسے ہاتھ لگا دے یا اس کی شرم گاہ کی طرف شہوت کے ساتھ دیکھ لے۔ یہ حکم ہمارے نزدیک ہے۔ اور امام شافعیؒ
نے فرمایا ہے کہ اگر بولنے کی اسے قدرت ہو تو زبان سے کہے بغیر رجعت نہیں ہو سکتی ہے۔ کیونکہ رجعت ابتدائی نکاح کرنے کے حکم میں ہے۔
یہاں تک کہ اس عورت سے ہمبستری کرنا بھی حرام ہے۔ اور ہمارے نزدیک رجعت کے معنی ہیں۔ نکاح کے تعلق کو برابر باقی رکھنا۔ جیسا کہ اس
سے پہلے بھی ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور آئندہ بھی انشاء اللہ ہم اسے مزید بیان کریں گے۔ اور فعل کبھی برابر باقی رکھنے پر دلیل واقع ہوتا ہے۔ جیسے
اختیار کو ساقط کرنے میں ہوتا ہے۔ اور فعل کار رجعت کے لیے دلیل ہونا ایسے فعل سے ہوتا ہے جو کہ نکاح کے ساتھ مخصوص ہو۔ اور ابھی بیان کئے گئے
افعال نکاح کے ساتھ مخصوص ہیں۔ خاص کر آزاد عورت کے بارے میں۔ بخلاف ہاتھ لگانے اور بغیر شہوت کے شرم گاہ کی طرف دیکھنے کے۔ کیونکہ
یہ تو کبھی بغیر نکاح بھی جائز ہو جاتے ہیں جیسے دایہ اور حکیم معالج وغیرہ کو طحال ہوتے ہیں۔ اور شرم گاہ کے سوا دوسرے اعضاء کو دیکھنا تو کبھی ایک جگہ
رہنے والوں میں بھی ہو جایا کرتا ہے۔ اور شوہر بھی عدت کے دنوں میں اس کے ساتھ رہتا ہے۔ پس اگر بغیر شہوت اور کہیں سے دیکھنا بھی رجعت
ہو جائے پھر اس کو طلاق دے گا تو اس طرح عورت کے حق میں عدت بہت طویل ہو جائے گی۔

تشریح..... والرجعة ان يقول راجعتك اوداجعت امرأتی وهذا صريح في الرجعة ولا خلاف بين الانظمة..... الخ رجعت یہ ہے
کہ اپنی عورت کو خطاب کرتے ہوئے یہ کہے کہ میں نے تم سے رجعت کر لی۔ یا گواہوں کو مخاطب کرتے ہوئے یہ کہے کہ میں نے اپنی بیوی سے
رجعت کر لی۔ ف۔ خواہ وہ عورت خود اس وقت موجود ہو یا کسی طرح اسے خبر کر دے۔

و هذا صريح..... الخ اور یہ طریقہ رجعت میں صریح ہوتا ہے۔ اور چاروں اماموں میں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔
فائدہ..... اور قول صحیح یہ ہے کہ کسی کے نزدیک گواہ شرط نہیں ہے البتہ گواہ کے ہونے کا فائدہ یہ ہے کہ اگر عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ اس نے مجھ سے
رجعت نہیں کی تو وہ مرد گواہوں سے اسے ثابت کر سکے گا۔ الحاصل یہ قول رجعت بلا اختلاف صریح ہے۔

فلا يبطأها او يقبلها او يلمسها بشهوة او ينظر الى فرجها بشهوة وهذا عندنا..... الخ رجعت کی عملی صورت یہ ہے کہ اس عورت
سے وطی کر لے یا اس کا بوسہ لے۔ یا اس عورت کو شہوت کے ساتھ ہاتھ لگائے، یعنی چھو دے۔ یا شہوت کے ساتھ اس کی شرم گاہ کو دیکھے، یعنی اندر کی
گول جگہ کو۔ اور عیسیٰؑ نے بوسہ لینے کے ساتھ بھی شہوت کی قید لگائی ہے۔ بمسودہ و ذخیرہ اور خلاصہ میں تو اس قید کو صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔ شیخ
محققؒ نے کہا ہے کہ فعل بھی رجعت کرنے کی دلیل ہے مگر ایسے افعال سے ہوگی جو نکاح کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اس میں یہ دلیل مفید ہے کہ بوسہ
میں شہوت کی قید نہیں ہونی چاہئے۔ جیسا کہ کتاب کی عبارت سے ظاہر ہے۔ کیونکہ بوسہ مطلقاً ایسی چیز ہے جس کا حکم نکاح کے ساتھ مخصوص ہے۔
بخلاف چھونے اور دیکھنے کے کہ یہ کام نکاح کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں البتہ اسی صورت میں جبکہ شہوت کے ساتھ ہوں اور مقعد (پاخانہ کے مقام)
کی طرف نظر کرنے سے امام محمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے قیاس کے مطابق رجعت نہیں ہوتی ہے اور یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ بوسہ اور ہاتھ لگانا اور فرج

کی طرف دیکھنا خواہ مرد کی طرف سے ہو یا عورت کی طرف سے ہو کسی فرق کے بغیر ہر ایک سے رجعت ثابت ہو جاتی ہے۔ بشرطیکہ عورت کی طرف سے نظر کرنے کی مرد کو بھی خبر ہو اور وہ اسے منع نہ کرے خاموش رہ جائے۔ پس اس صورت میں اتفاق ہے۔ جیسا کہ خلاصہ وغیرہ میں اس کی تصریح کر دی ہے۔

اور اگر عورت کی طرف سے اس طرح ہو کہ مثلاً اس نے مرد کے سوتے ہوئے اس کا بوسہ لے لیا۔ یا شہوت کے ساتھ مرد کو ہاتھ لگایا یا اس کی طرف دیکھا۔ یا جاگنے کی حالت میں بھی اچانک شہوت کے ساتھ بوسہ لے لیا یا زبردستی ایسا کیا تو شیخ الاسلام اور محسب الائمہؒ نے ذکر کیا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک رجعت ثابت ہو جائے گی۔ لیکن امام ابو یوسفؒ کا اس میں اختلاف ہے۔ اور اگر مرد کے سوتے ہوئے یا زبردستی عورت نے اس کے آلہ تناسل کو اپنی شرم گاہ میں داخل کر لیا تو بالاتفاق رجعت ثابت ہو جائے گی۔ پھر یہ جاننا چاہئے کہ اگر شہوت کے ہونے اور نہ ہونے میں دونوں میں اختلاف ہو جائے تو چونکہ یہ شہوت ایک مخفی کیفیت ہے اس لئے اس پر گواہ قبول نہیں کئے جائیں گے۔ جیسا کہ خلاصہ میں ہے۔ لیکن اگر شہوت ہونے کا کسی کے سامنے اقرار کیا ہو اور اس کے گواہ موجود ہوں تو ان کی گواہی مقبول ہوگی۔ فاحفظہ۔ خلاصہ یہ ہوا کہ ان تمام کاموں سے رجعت ہو جاتی ہے۔ وھذا عندنا یہ حکم ہمارے نزدیک ہے۔

وقال الشافعی لا تصح الرجعة الا بالقول مع القدرة علیہ لان الرجعة بمنزلة ابتداء..... الخ اور امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ اگر مرد زبان سے کہہ سکتا ہو تو بغیر کہے ہوئے کسی حرکت سے رجعت صحیح نہیں ہوگی۔ ف۔ اسی لئے گونگے کی رجعت جو اشارہ سے ہی ہوتی ہے وہ صحیح ہوتی ہے۔ لان الرجعة الخ کیونکہ رجعت کرنا تو بالکل نئے نکاح کرنے کے حکم میں ہے اس لئے اس سے پہلے وطی کرنا حرام ہے۔ جب تک کہ رجعت نہ کر لے۔ جواب یہ ہے کہ مومن تو حرام کام نہیں کرتا ہے اس لئے وہ وطی کیوں کرتا۔ جب کہ رجعت کر کے اسے حلال کر سکتا ہے۔ اسی لئے وطی رجعت کی دلیل ہوئی۔ اور رجعت نیا نکاح نہیں ہے۔ کیونکہ نکاح میں شہادت کا ہونا شرط ہے جبکہ اس کے لیے شرط نہیں ہے۔ اسی طرح اس میں نیا مہر لازم نہیں آتا ہے۔ بس وطی کا حرام ہونا تو طلاق کی وجہ سے ہے اس وقت تک کہ کہ لیے کہ اس سے رجعت کا پورا ارادہ نہ کر لیا ہو۔

وعندنا هو استدامة النكاح علی ما بیناہ وسنقرہ ان شاء اللہ تعالیٰ..... الخ اور ہمارے نزدیک رجعت کے معنی ہیں نکاح پہلے کی طرح باقی رکھنا۔ جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اور بعد میں بھی انشاء اللہ ہم اس کی وضاحت کریں گے۔ ف۔ اور شافعیؒ کے قول کی موافقت ابو ثور اور ظاہریہ نے کی ہے۔ جبکہ ہمارا مذہب حضرت سعید بن المسیبؒ و حسن بصریؒ و ابن سیرینؒ وغیرہم تابعین اور اوزاعیؒ اور ثوریؒ وغیرہم فقہاء کی جماعت کا قول ہے۔ ابن المذہبؒ نے یہ بات بیان کی ہے۔ واضح ہو کہ اگر یوں کہا کہ تم میری بی بی جیسی تھی ویسی ہو۔ یا تم میری عورت ہو اگر اس کہنے سے رجعت کرنے سے کنایہ کیا ہو تو کنائی رجعت ہے۔ (الذخیرہ) اور امام مالکؒ و اشعریؒ نے کہا ہے کہ اگر وہ وطی کرنے سے رجعت کرنے کا ارادہ ہو تب رجعت ہوگی۔

والفعل قد یقع دلالة علی الاستدامة كما فی اسقاط الخیار والدلالة فعل یخص بالنکاح..... الخ اور انسان کا کوئی کام کبھی ہمیشہ باقی رکھنے پر دلیل ہوتا ہے۔ جیسا کہ خیارات کا قائل ہونے میں ہے۔ مثلاً کسی نے ایک گھوڑا اس شرط پر خرید لیا کہ مجھے تین دنوں تک اس کے واپس کرنے کا اختیار رہے گا۔ پھر اس پر سوار ہو کر اپنے کام میں چلا گیا تو اس کا اس طرح لے جانا اس اختیار کو ساقط کرنے کی دلیل ہوگی۔ اور وہ بیچ ہمیشہ کیلئے لازم ہو جائے گی۔ یا ایک باندی اس شرط پر فروخت کی کہ مجھے تین دن تک اس بات کا اختیار ہوگا کہ اسے فروخت نہ کروں۔ اس کے بعد اسی عرصہ میں اس نے اس باندی سے صحبت کر لی تو وہ بیچ ختم ہو گئی۔ اور اصلی حالت واپس آ گئی۔ پس یہ بات صاف ظاہر ہوئی کہ جب رجعت کے معنی یہ ہیں کہ ملک نکاح کی موجودہ حالت کو پہلے کی طرح باقی رکھنا ہے۔ اور ہم نے یہ دیکھ لیا کہ شریعت نے بھی ان کاموں کو اس معنی کی دلیل رکھا ہے تو اس سے یہ بات ثابت ہوگی کہ ان افعال سے رجعت صحیح ہے۔

والسد لالة..... الخ اور فعل و عمل سے رجعت صحیح ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ فعل ایسا ہی ہو جو نکاح کے ساتھ یا مایاں بیوی کے

فائدہ..... یعنی ہر فعل رجعت کی دلیل نہیں ہوتی ہے۔ بلکہ وہی فعل دلیل ہوگا جو خاص نکاح کے بعد ہی جائز ہو جاتا ہے۔ اس طرح یہ دلیل ہوتی کہ اس شخص نے اپنے نکاح کی پرانے تعلق کو باقی رکھ لیا ہے۔ اسی کو رجعت کہتے ہیں۔

وهذه الافاعیل تخص به خصوصاً فی حق الحرۃ بخلاف المس والنظر بغیر شہوة..... الخ اور یہ مذکورہ افعال یعنی شہوت کے ساتھ شرم گاہ کے اندرونی حصہ کو دیکھنا، عورت کو ہاتھ لگانا اور بوس و کنار سب ایسے افعال ہیں کہ نکاح کے بعد ہی جائز ہوتے ہیں۔ اور نکاح کے ساتھ مخصوص ہیں۔ یعنی صرف نکاح سے ہی یہ سب کام جائز ہوتے ہیں بشرطیکہ شہوت کے ساتھ ہوں۔

خصوصاً..... الخ خاص کر آزاد عورت کے حق میں۔ ف۔ کہ وہ تو بغیر نکاح کسی طرح بھی حلال نہیں ہوتی ہے۔ بخلاف باندی کے کہ وہ کبھی مملوکہ ہونے کی وجہ سے حلال ہو جاتی ہے۔ لیکن یہ معلوم ہونا چاہئے کہ وہ ملک حلال ہونے پر دلیل ضرور ہیں تو وہ آزاد یا منکوحہ یا باندی میں دلیل ملک نکاح میں اس شرط کے ساتھ کہ شہوت کے ساتھ ہوں۔

بخلاف المس..... الخ برخلاف شہوت کے بغیر دیکھنے اور چھونے کے۔ لائنہ قد الخ کیونکہ شہوت کے بغیر چھونا اور دیکھنا کبھی بغیر نکاح کے بھی جائز ہو جاتا ہے جیسے کہ ذالی جنائی کو اور علاج کرنے والے حکیم کو۔ اور کچھ دوسروں کو۔ ف۔ جیسے سفر کی حالت میں عورت کو جانور پر سوار کر اور زنا کے گواہ کو۔

خلاصہ یہ ہوا کہ ہم نے ان کاموں کے ساتھ شہوت کی قید اس وجہ سے لگائی ہے کہ بغیر شہوت کے چھونا اور شرم گاہ کو دیکھنا طیب و غیرہ کے لیے جائز ہے۔ لیکن شہوت کے ساتھ اسی وقت جائز ہوگا جبکہ نکاح ہو چکا ہو۔ نیز دیکھنے سے فرج کا اندرونی حصہ مراد ہے اور اوپر کا حصہ نہیں۔

والنظر الی غیر الفروج قدیقع بین المساکین والزواج بساکنها فی العدة..... الخ اور فرج کے سوا بدن کے دوسرے حصہ کو دیکھنا اکثر ایک ساتھ رہنے والوں میں ہو جاتا ہے۔ اور عدت کی حالت میں شوہر بھی اس کے ساتھ رہتا ہے۔ فلو کان..... الخ پس اگر شہوت کے بغیر بھی دوسری جگہوں کے دیکھنے سے بھی رجعت ثابت ہو جائے گی تو اس کا شوہر خاص کر پھر طلاق دے گا۔ کیونکہ اس کا پختہ ارادہ اس کو علیحدہ کر دیے کا ہو چکا ہے۔ جبکہ یہ رجعت تو غیر اختیاری طور پر ہو گئی ہے اس لئے پھر طلاق دے گا۔

فیطول العدة..... الخ اس طرح اس عورت کی عدت بڑھتی جائے گی۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا ہے اور معروف طریقہ سے رخصت کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ شہوت کے بغیر اور شرم گاہ کے علاوہ دوسرے اعضاء کو چھونے اور دیکھنے سے رجعت نہیں ہوتی ہے۔ شیخ محقق نے لکھا ہے کہ اگر عورت کی مقعد کو دیکھا تو رجعت نہیں ہوگی۔ زیادات میں اس مسئلہ کو صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔

اور اگر اسی مقعد میں دلی کر لی تو قدوری نے اشارہ کیا ہے کہ رجعت نہیں ہوگی۔ لیکن رجعت ہونے پر ہی فتویٰ ہے۔ کیونکہ اس حرکت میں شہوت کے ساتھ ہاتھ لگانے کے علاوہ کچھ اور بھی پایا جاتا ہے۔ اور دیوانہ کی رجعت فعل سے ہی ہوتی ہے اس کے زبان سے کہنے کا اعتبار نہیں ہوتا ہے۔ اگر شوہر نے خلوت کے بعد طلاق دی اور کہا کہ میں اس سے صحبت کر چکا ہوں لیکن عورت نے انکار کیا تو شوہر کو اس سے رجعت کا اختیار ہوگا۔ اور بغیر صحبت کے نہیں ہوگا۔ رجعت کو کسی شرط پر معلق کرنا مثلاً فلاں شخص آئے تو میں نے رجعت کی یہ صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح آنے والے زمانہ کی طرف اضافت کرنا بھی صحیح نہیں ہے۔

رجوع پردو گواہ بنانا مستحب ہے اور بغیر گواہوں کے بھی رجوع درست ہے، اقوال فقہاء

قَالَ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُشْهَدَ عَلَى الرَّجْعَةِ شَاهِدَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُشْهَدْ صَحَّتِ الرَّجْعَةُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ لَا يَصِحُّ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَشْهَدُوا أَدْوَى عَذْلٍ مِنْكُمْ وَالْأَمْرُ لِلْإِجَابِ وَلَنَا إِطْلَاقُ النُّصُوصِ عَنْ

قَبْدَ الْإِشْهَادِ وَلَا نَهْ إِسْتِدَامَةً لِلنِّكَاحِ وَالشَّهَادَةُ لَيْسَتْ شَرْطًا فِيهِ فِي حَالَةِ الْبَقَاءِ كَمَا فِي الْفَقْهِ فِي الْإِبْلَاءِ
إِلَّا أَنَّهُا تُسْتَحَبُّ لِزِيَادَةِ الْإِحْتِيَاطِ كَيْلَا يَجْرِيَ التَّنَازُلُ فِيهَا وَمَاتَلَاهُ مُحْمُولٌ عَلَيْهِ إِلَّا تَرَى أَنَّهُ قَرَنَهَا بِالْمُفَارَقَةِ
وَهُوَ فِيهَا مُسْتَحَبٌّ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُعْلِمَهَا كَيْلَا تَقَعَ فِي الْمَعْصِيَةِ

ترجمہ..... (قدوری) نے کہا کہ مستحب ہے کہ رجعت پر دو گواہ بنالے۔ پس اگر گواہ نہ بنایا تو بھی رجعت صحیح ہے اور امام شافعیؒ نے اپنے دو قولوں میں سے ایک میں فرمایا کہ صحیح نہیں ہے اور یہ قول ہے امام مالکؒ کا باری تعالیٰ کے قول و اشہدوا ذوی عدل منکم کی وجہ سے۔ یعنی تم لوگ اپنے میں سے دو عادل گواہ کرو اور امرایجاب کے لیے ہے اور ہماری دلیل قید الشہادۃ سے نصوص کا مطلق ہونا ہے اور اس لیے کہ رجعت بقاء نکاح کا نام ہے اور نکاح میں حالت بقاء میں شہادت شرط نہیں ہے۔ جیسے ایلاء میں رجوع کرنے میں (گواہ کرنے شرط نہیں) مگر یہ کہ شہادت مستحب ہے۔ زیادتی احتیاط کی وجہ سے تاکہ رجعت میں انکار جاری نہ ہو سکے اور امام شافعیؒ نے جو آیت تلاوت کی ہے وہ اسی پر محمول ہے۔ کیا نہیں دیکھتا تو کہ شہادت کو مفارقت کے ساتھ ملا دیا ہے۔ حالانکہ مفارقت میں گواہ بنانا مستحب ہے اور مستحب ہے کہ عورت کو آگاہ کر دے۔ تاکہ وہ معصیت میں نہ پڑ جائے۔

تشریح..... صاحب قدوری نے بیان فرمایا کہ ہمارے نزدیک رجعت پر شاہدین کو گواہ بنانا مستحب ہے۔ یعنی دو مسلمان مردوں سے کہے کہ تم گواہ رہو میں نے اپنی بیوی سے مراجعت کر لی ہے اور اگر گواہ نہیں بنایا ہے تو بھی رجعت صحیح ہے۔

اور امام شافعیؒ کا ایک قول یہ ہے کہ بغیر شہادت شاہدین کے رجعت صحیح نہیں ہے، اور یہی قول ہے امام مالکؒ کا۔ صاحب فتح القدیر نے بیان کیا ہے کہ مالکیہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ بغیر شہادت شاہدین کے رجعت صحیح ہے۔ البتہ گواہ بنانا مندوب ہے۔ ایسا ہی شرح طحاوی میں ہے۔ پس صاحب ہدایہ کا ذکر کردہ قول امام مالکؒ کی ایک روایت ہوگی۔

حاصل یہ کہ امام شافعیؒ کی ایک روایت اور امام مالکؒ کی ایک روایت کے مطابق رجعت میں شہادت واجب ہے۔ مگر اس روایت کے مطابق امام مالکؒ پر تعجب ہے کہ نکاح میں شہادت کو شرط قرار نہیں دیا اور رجعت پر شہادت کو شرط قرار دیا ہے۔

(یعنی شرح کنز، فتح القدیر مع الکفایہ)

ان دونوں حضرات کی طرف سے وجوب رجعت پر دلیل یہ آیت ہے فاذا بلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف او فارقوهن بمعروف و اشہدوا ذوی عدل منکم یعنی جب ان کی عدت کا وقت قریب الختم ہو جائے تو ان کو روک لو، بغیر ضرر پہنچائے یا ان کو جدا کر دو، بغیر ضرر پہنچائے اور اپنے میں سے دو عادل گواہوں کو شاہد بنا لو آیت میں اشہدوا صیغہ امر ہے اور امر کو موجب وجوب ہے۔ اس وجہ سے رجعت میں گواہ بنانا واجب ہے۔

ہماری دلیل..... یہ ہے کہ رجعت کے سلسلہ میں جو نصوص منقول ہیں وہ تمام قید اشہاد سے مطلق ہیں۔ مثلاً

(۱) فامسكوهن بمعروف

(۲) الطلاق مرتان فامسك بمعروف

(۳) و بعولتهن احق بردهن

(۴) فلا جناح عليهما ان يتراجعا

(۵) حضور ﷺ کا قول مر ابنك فليراجعها

اب اگر رجعت میں شہادت کو واجب قرار دیا گیا تو نصوص مطلقہ پر زیادتی کرنا لازم آئے گا جو ناجائز ہے۔

دلیل عقلی یہ ہے کہ رجعت بقاء نکاح کا نام ہے اور بقاء نکاح کے لیے شہادت شرط نہیں ہے۔ لہذا رجعت کے لیے بھی شہادت شرط نہیں ہوگی۔ جیسا کہ ایلاء میں رجوع کرنے کے لیے شہادت شرط نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بھی نکاح کی حالت بقاء ہے۔ مگر زیادتی احتیاط کی وجہ سے رجعت میں شہادت مستحب ہے۔ تاکہ عدت گذر جانے کے بعد لاعلمی کی وجہ سے لوگوں میں بدگویی نہ پھیل جائے کہ فلاں نے اپنی بیوی کو طلاق دی اور پھر عدت گذر جانے کے بعد اس کو اپنے پاس رکھتا ہے۔

اور رہی وہ آیت جس کو امام شافعیؒ نے پیش کیا ہے سو وہ بھی استحباب پر محمول ہے اور دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شہادت کو مفارقت کے ساتھ ملا کر ذکر کیا ہے۔ چنانچہ فرمایا ہے **اَوْ فَاَرْقُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ وَّ اَشْهَدُوْا ذٰلِیْ عَدْلِ مِنْكُمْ** اور مفارقت میں شہادت بالاتفاق مستحب ہے۔ اس وجہ سے رجعت اور امساک میں بھی شہادت مستحب ہونی چاہئے۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے کہ عورت کو رجعت کی اطلاع کرنا بھی مستحب ہے تاکہ وہ معصیت میں نہ پڑ جائے۔ کیونکہ عورت کبھی یہ سمجھ کر کہ میرے شوہر نے رجعت نہیں کی اور عدت گذر گئی دوسری شادی کر لیتی ہے اور دوسرے شوہر سے وطی بھی کر سکتی ہے تو اس صورت میں یہ عورت گنہگار ہوگی۔ لیکن اس کے باوجود اگر عورت کو رجعت سے آگاہ نہیں کیا ہے تو بھی رجعت صحیح ہو جائے گی۔

عورت کی عدت گذر گئی شوہر نے کہا میں نے عدت میں رجوع کیا تھا عورت نے تصدیق

کردی رجوع درست ہے اور اگر عورت نے تکذیب کر دی عورت کا قول معتبر مانا جائے گا

وَ اِذَا انْقَضَتْ الْعِدَّةُ فَقَالَ كُنْتُ رَاجِعْتُهَا فِي الْعِدَّةِ فَصَدَّقْتَنِيْ فِيْ رَجْعَةٍ وَاِنْ كَذَّبَتْهَا فَاَلْقَوْلُ قَوْلُهَا لِاَنَّهُ اَخْبَرَ عَمَّا لَا يَمْلِكُ اِنْ شَاءَ هُوَ فِي الْحَالِ فَكَانَ مُتَمِّمًا اِلَّا اَنَّ بِالْتَّصْدِیْقِ تَرْفَعُ التُّهْمَةُ وَلَا يَمِیْنُ عَلَیْهَا عِنْدَ اَبِي حَنِیْفَةَ وَ هِيَ مَسْأَلَةُ الْاِسْتِحْلَافِ فِي الْاَشْیَاءِ السَّتَةِ وَ قَدْ مَرَّفَ فِي كِتَابِ النِّكَاحِ

ترجمہ..... اور اگر عدت گذر گئی پس مرد نے کہا میں نے اس کی عدت میں رجوع کر لیا تھا۔ پس عورت نے اس کی تصدیق کر دی تو یہ رجعت ہے اور اگر عورت نے اس کی تکذیب کی تو عورت ہی کا قول (معتبر) ہوگا۔ کیونکہ شوہر نے اس کو ایسی چیز کی خبر دی ہے جس کا وہ فی الحال مالک نہیں۔ اگر وہ اس کو (پیدا کرنا) چاہے تو متہم ہوگا۔ مگر (عورت کی) تصدیق کرنے سے تہمت مرتفع ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عورت پر قسم نہیں ہے اور چھ چیزوں میں یہ مسئلہ اختلاف ہے اور کتاب النکاح میں گذر چکا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ عدت گذر جانے کے بعد شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں تجھ سے عدت میں مراجعت کر چکا۔ پس عورت نے اس میں اپنے شوہر کی تصدیق کر دی تو یہ رجعت ہے اور اگر عورت نے تکذیب کی تو عورت کا قول معتبر ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ شوہر نے ایسی چیز کی خبر دی ہے جس کا وہ فی الحال پیدا نہیں کر سکتا۔ تو وہ اس میں متہم ہوگا۔ مگر چونکہ عورت کے تصدیق کر دینے سے تہمت دور ہو جاتی ہے۔ اس لیے تصدیق کی صورت میں رجعت ثابت ہو جائے گی۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا **وقد مرني كتاب النكاح - حالانکہ کتاب النکاح میں اس مسئلہ کو بیان نہیں کیا گیا ہے۔ بلکہ دعویٰ سکوت علی البکر کے مسئلہ میں صرف اتنا کہا ہے فلا یمین علیہا عند ابی حنیفہ و ہی مسئلۃ الاستحلاف فی الاشیاء الستۃ** پھر کہا **وسیاتیک فی الدعوی** اور اس طرح کے بیان کو یہ نہیں کہا جاتا کہ یہ مسئلہ گذر چکا۔ کیونکہ وہاں رجعت کا ذکر تک نہیں آیا ہے۔ واللہ اعلم

مرد نے کہا میں رجوع کر چکا عورت کہتی ہے میری عدت گزر چکی تھی رجوع معتبر ہے یا نہیں اقوال فقہاء

وَإِذَا قَالَ الزَّوْجُ قَدْ رَأَيْتُكَ فَقَالَتْ مُجِيبَةً لَهُ قَدْ انْقَضَتْ عِدَّتِي لَمْ تَصِحَّ الرَّجْعَةُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَا تَصِحُّ لِأَنَّهَا صَادَقَتْ الْعِدَّةَ إِذْ هِيَ بَاقِيَةٌ ظَاهِرًا إِلَى أَنْ تُخْبَرَ وَقَدْ سَبَقَتْهُ الرَّجْعَةُ وَلِهَذَا لَوْ قَالَ لَهَا طَلَّقْتُكَ فَقَالَتْ مُجِيبَةً لَهُ قَدْ انْقَضَتْ عِدَّتِي يَقَعُ الطَّلَاقُ وَلَا يَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهَا صَادَقَتْ حَالَةَ الْإِنْقِضَاءِ لِأَنَّهَا أَمِينَةٌ فِي الْأَخْبَارِ عَنِ الْإِنْقِضَاءِ فَإِذَا أَخْبَرَتْ ذَلِكَ عَلَى سَبْقِ الْإِنْقِضَاءِ وَأَقْرَبُ أَحْوَالِهِ حَالُ قَوْلِ الزَّوْجِ وَمَسْأَلَةُ الطَّلَاقِ عَلَى الْخِلَافِ وَلَوْ كَانَتْ عَلَى الْإِتِّفَاقِ فَالطَّلَاقُ يَقَعُ بِإِفْرَاقِهِ بَعْدَ الْإِنْقِضَاءِ وَالْمُرَاجَعَةُ لَا يَثْبُتُ بِهِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے کہا کہ میں تجھ سے رجعت کر چکا ہوں۔ پس عورت نے اس کو جواب دیتے ہوئے کہا کہ میری عدت تو گزر گئی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک رجعت صحیح نہیں ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ صحیح ہے۔ کیونکہ رجعت نے عدت کو پایا۔ اس لیے کہ بظاہر عدت باقی ہے۔ یہاں تک کہ عورت (عدت گزر جانے کی) خبر دے اور رجعت خبر دینے سے سابق ہے اور اسی وجہ سے اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں تجھ کو طلاق دے چکا۔ پس عورت نے اس کو جواب دیتے ہوئے کہا کہ میری عدت گزر گئی ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ رجعت نے عدت گزرنے کی حالت کو پایا ہے۔ اس لئے کہ عورت عدت گزرنے کی خبر دینے میں امین ہے۔ پس جب عورت نے خبر دی (عدت گزر جانے کی) تو دلالت کی کہ گزر جانا پہلے ہو چکا اور انقضاء کے احوال میں سب سے قریب ترین شوہر کے قول کا حال ہے اور طلاق کا مسئلہ مختلف فیہ ہے اور اگر بالاتفاق ہے تو طلاق واقع ہوگی۔ انقضاء کے بعد اس کے اقرار سے اور مراجعت اقرار سے ثابت نہیں ہوتی ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں تجھ سے عدت میں رجعت کر چکا ہوں۔ عورت نے اپنے شوہر کو محصلہ جواب دیتے ہوئے کہا کہ میری تو عدت بھی گزر چکی ہے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک رجعت صحیح نہیں ہوگی۔ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا بھی یہی قول ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ رجعت صحیح ہو جائے گی۔

صاحبین کی دلیل..... یہ ہے کہ رجعت نے عدت کے زمانے کو پایا ہے۔ کیونکہ استصحاب حال پر عمل کرتے ہوئے بظاہر عدت باقی ہے۔ تا وقتیکہ عدت گزرنے کی خبر نہ دے دے پس معلوم ہوا کہ رجعت کا قول پہلے ہے اور عدت گزرنے کی خبر دینا بعد میں اور عدت کے زمانے میں رجعت کرنا صحیح ہوتا ہے۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ رجعت صحیح ہوگی اور چونکہ رجعت کا قول انقضاء عدت کی خبر سے پہلے ہے۔ اسی وجہ سے اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا۔ میں تجھ کو طلاق دے چکا ہوں۔ عورت نے اس کو جواب دیتے ہوئے کہا میری عدت تو گزر چکی ہے تو اس صورت میں طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ کیونکہ طلاق کا قول انقضاء عدت کی خبر دینے سے مقدم ہے اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ رجعت کا قول عدت گزر جانے کے بعد پایا گیا ہے۔ جو اس کے رحم میں ہے اور جو چیز رحم میں ہے اس کی خبر دینے والا امین ہوتا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری ہے وَلَا يَحِلُّ لِهِنَّ أَنْ يَكْسِبْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِيهِنَّ أَوْ حَامِهِنَّ۔ یعنی عورت کے لیے حلال نہیں یہ کہ چھپائیں اس چیز کو جو اللہ نے ان کے رحموں میں پیدا کی ہے۔ بہر حال جب عورت نے عدت گزر جانے کی خبر دی تو یہ خبر دینا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عدت کا گزرا خبر دینے سے مقدم ہے۔ اب رہی یہ بات کہ کتنا مقدم ہے تو جواب یہ ہوگا کہ انقضاء عدت کے احوال میں سب سے قریب تر شوہر کا قول ہے۔ لہذا عورت کا خبر دینا شوہر کے قول قَدْ رَأَيْتُكَ سے مقدم ہوگا۔ تو اب حاصل یہ ہوگا کہ عدت پہلے گزر گئی اور رجعت بعد میں ہوئی اور جو رجعت عدت گزر جانے کے بعد ہوتی ہے وہ صحیح نہیں

ہوتی۔ اس لیے امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ رجعت صحیح نہیں ہے۔

و مسئلۃ الطلاق سے صاحبین کے قیاس کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ مسئلہ طلاق بھی مسئلہ رجعت کی طرح مختلف فیہ ہے۔ لہذا اس پر قیاس کرنا کیسے درست ہوگا اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ مسئلہ طلاق متفق علیہ تو جواب یہ ہوگا کہ عدت گزر جانے کے بعد شوہر کے اقرار سے طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ مگر عدت کے بعد شوہر کے اقرار سے مراجعت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ اس میں حق غیر پر تصرف کی وجہ سے تہمت ہے۔ پس معلوم ہوا کہ ان دونوں مسئلوں میں فارق موجود ہے اور قیاس مع الفارق درست نہیں ہوتا۔ اس لیے یہ قیاس درست نہیں ہوگا۔

باندی کے شوہر نے اس کی عدت گزرنے کے بعد کہا میں رجوع کر چکا تھا مولیٰ نے شوہر کی

تصدیق کر دی باندی تکذیب کرتی ہے قول کس کا معتبر ہوگا، اقوال فقہاء

وَ إِذَا قَالَ زَوْجُ الْأَمَةِ بَعْدَ انْقِصَاءِ عِدَّتِهَا قَدْ كُنْتُ رَاجِعْتُهَا وَ صَدَّقَهُ الْمَوْلَى وَ كَذَبَتْهُ الْأَمَةُ فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ الْقَوْلُ قَوْلُ الْمَوْلَى لِأَنَّهُ بَضْعُهَا مَمْلُوكٌ لَهُ فَقَدْ أَقْرَبَ مَا هُوَ خَالِصٌ حَقُّهُ لِلزَّوْجِ فَشَابَهَ الْإِقْرَارَ عَلَيْهَا بِالنِّكَاحِ وَهُوَ يَقُولُ حُكْمُ الرَّجْعَةِ يُبْتَنَى عَلَى الْعِدَّةِ وَالْقَوْلُ فِي الْعِدَّةِ قَوْلُهَا فَكَذَابُهَا فِيمَا يُبْتَنَى عَلَيْهَا وَلَوْ كَانَ عَلَى الْقَلْبِ فَعِنْدَهُمَا الْقَوْلُ قَوْلُ الْمَوْلَى وَ كَذَابُ عِدَّتِهِ فِي الصَّحِيحِ لِأَنَّهَا مُنْقَضَةُ الْعِدَّةِ فِي الْحَالِ وَقَدْ ظَهَرَ مِلْكُ الْمُتْعَةِ لِلْمَوْلَى وَلَا يَقْبَلُ قَوْلُهَا فِي إِبْطَالِهِ بِخِلَافِ الرَّجْعَةِ الْأَوَّلِ لِأَنَّ الْمَوْلَى بِالتَّصْدِيقِ فِي الرَّجْعَةِ مُقَرَّبٌ بِقِيَامِ الْعِدَّةِ عِنْدَهَا وَلَا يَظْهَرُ مِلْكُهُ مَعَ الْعِدَّةِ وَإِنْ قَالَتْ قَدْ انْقَضَتْ عِدَّتِي وَقَالَ الزَّوْجُ وَالْمَوْلَى لَمْ تَنْقُضْ عِدَّتِكَ فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا لِأَنَّهَا أَمِينَةٌ فِي ذَلِكَ إِذْ هِيَ الْعَالِمَةُ بِهِ

ترجمہ..... اور جب باندی کے شوہر نے اس کی عدت گزر جانے کے بعد کہا میں اس کو (عدت میں) رجوع کر چکا تھا اور مولیٰ نے اس کی تصدیق کی اور باندی نے اس کو جھٹلایا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک باندی کا قول (معتبر) ہوگا اور صاحبین نے فرمایا کہ مولیٰ کا قول (قبول) ہوگا۔ کیونکہ باندی کا بضع مولیٰ کا مملوک ہے۔ پس مولیٰ نے شوہر کے لیے ایسی چیز کا اقرار کیا ہے۔ جو خالص مولیٰ کا مملوک ہے۔ پس مشابہ ہو گیا (مولیٰ کے) باندی پر نکاح کا اقرار کرنے کے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ رجعت کا حکم عدت پر مبنی ہے اور عدت میں عورت کا قول (قبول) ہوتا ہے۔ پس ایسے ہی اس چیز میں جو عدت پر مبنی ہو اور اگر معاملہ برعکس ہو جائے تو صاحبین کے نزدیک مولیٰ کا قول (معتبر) ہوگا اور ایسے ہی امام صاحب کے نزدیک صحیح روایت میں۔ کیونکہ باندی فی الحال عدت کو پورا کرنے والی ہے اور مولیٰ کے لیے ملک متعہ ظاہر ہو گئی ہے۔ پس باندی کا قول مولیٰ کے (حق کو) باطل کرنے میں قبول نہیں کیا جائے گا بخلاف وجہ اول کے۔ کیونکہ مولیٰ رجعت میں تصدیق کرنے کی وجہ سے رجعت کے وقت وجود عدت کا اقرار کرنے والا ہے اور مولیٰ کی ملک عدت کے ساتھ ظاہر نہیں ہوتی (پس مولیٰ کا قول معتبر نہیں ہوگا) اور اگر باندی نے کہا کہ میری عدت گزر گئی ہے اور شوہر اور مولیٰ نے کہا کہ تیری عدت نہیں گزری تو باندی کا قول (معتبر) ہوگا۔ کیونکہ باندی اپنے اس قول (انقضت عدتی) میں امین ہے۔ اس لیے کہ باندی ہی انقضاء عدت کو جاننے والی ہے۔

تشریح..... اگر باندی کے شوہر نے اس کی عدت گزرنے کے بعد کہا کہ میں تجھ سے عدت میں مراجعت کر چکا ہوں۔ تو اس کی چار صورتیں ہیں۔

(۱) مولیٰ اور باندی دونوں اس کی تصدیق کر دیں۔

(۲) یا دونوں اس کی تکذیب کر دیں۔

(۳) یا مولیٰ تصدیق کرے اور باندی تکذیب کرے۔

(۴) برعکس یعنی مولیٰ تکذیب کرے اور باندی تصدیق کرے۔

صورت اول میں بالاتفاق رجعت صحیح ہے اور صورت ثانی میں بالاتفاق رجعت صحیح نہیں ہے مگر یہ کہ شوہر بینہ پیش کر دے اور تیسری صورت میں اگر شوہر کے پاس بینہ نہ ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک باندی کا قول معتبر ہوگا اور اسی کے قائل امام زفرؒ، امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ ہیں اور صاحبین کے نزدیک مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ عدت گزر جانے کے بعد منافع بضع مولیٰ کے مملوک ہیں۔ پس شوہر کے لیے منافع بضع کا اقرار خالص اپنے حق کا اقرار کرنا ہے۔ لہذا اس کو رد نہیں کیا جاسکتا اور یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ مولیٰ نے اپنی باندی پر نکاح کا اقرار کیا ہو۔ مثلاً کہا کہ میں نے اپنی باندی کا فلاں سے نکاح کر دیا تو اس اقرار میں مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔ پس ایسے ہی یہاں بھی مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔

امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ رجعت کا حکم بقاء عدت اور انقضاء عدت پر مبنی ہے۔ (یعنی اگر عدت باقی ہے تو رجعت ثابت ہو جائے گی اور اگر عدت گزرنے لگی تو حکم رجعت ثابت نہیں ہوگا) اور عدت کی بقاء اور عدم بقاء میں عورت کا قول معتبر ہے۔ پس جو چیز عدت پر مبنی ہوگی یعنی رجعت اس میں بھی عورت ہی کا قول معتبر ہوگا۔

اور چوتھی صورت جس کو مصنف ہدایہ نے ولو كان على القلب سے تعبیر فرمایا ہے۔ یعنی باندی نے شوہر کی تصدیق کی اور مولیٰ نے تکذیب کی تو اس صورت میں صاحبین کے نزدیک مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ منافع بضع خالص مولیٰ کا حق ہیں اور شوہر مولیٰ پر ان کا مدعی ہے اور مولیٰ منکر ہے اور چونکہ مفروض یہ ہے کہ مدعی کے پاس بینہ موجود نہیں لہذا منکر یعنی مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔

اور امام ابوحنیفہؒ کی بھی صحیح روایت یہ ہے کہ مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ بالفعل تو یہ باندی ایسی حالت میں ہے کہ ایام عدت گزر چکے ہیں اور مولیٰ کے واسطے اپنی باندی سے تمتع حاصل کرنے کی ملک بظاہر ثابت ہو چکی۔ پس اگر باندی اور اس کے شوہر کے قول سے رجعت ثابت ہو جائے تو مولیٰ کی ملک تمتع باطل ہو جائے گی۔ حالانکہ محض کسی کا اقرار حق غیر کو باطل کرنے میں قابل نہیں ہوتا۔ لہذا یہاں بھی باندی کا قول مولیٰ کے حق کو باطل کرنے میں قبول نہیں کیا جائے گا۔

برخلاف پہلی صورت کے یعنی وہ صورت جس میں مولیٰ نے شوہر کی تصدیق کی ہے اور باندی نے تکذیب، تو امام صاحب کے نزدیک اس صورت میں باندی کا قول معتبر ہوگا۔ کیونکہ مولیٰ نے جب رجعت میں شوہر کی تصدیق کی تو اس سے مولیٰ اس بات مقرر ہو گیا کہ رجعت کے وقت عدت موجود تھی اور عدت کے ہوتے ہوئے مولیٰ کے لیے ملک تمتع حاصل نہیں ہو سکتی۔ پس چونکہ اس صورت میں باندی کا قول قبول کرنے میں مولیٰ نے حق کو باطل کرنا لازم نہیں آتا۔ اس لئے اس صورت میں باندی کا قول معتبر ہوگا نہ کہ مولیٰ کا۔

اور اگر باندی نے کہا کہ میری عدت گزر چکی اور ایام اتنے ہیں کہ عدت گزرنا ناممکن ہے اور شوہر اور مولیٰ نے کہا کہ تیری عدت نہیں گزری تو باندی ہی کا قول معتبر ہوگا۔ کیونکہ باندی انقضاء عدت کے سلسلہ میں امین ہے۔ اس لئے کہ باندی ہی عدت کے گزرنے کا علم رکھتی ہے۔ واللہ اعلم۔

رجوع کا حق کون سے حیض کے بعد ختم تصور کیا جائے گا

وَإِذَا انْقَطَعَ الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ لِعَشْرَةِ أَيَّامٍ انْقَطَعَتِ الرَّجْعَةُ وَإِنْ لَمْ تَغْتَسِلْ وَإِنْ انْقَطَعَ لِأَقَلِّ مِنْ عَشْرَةِ أَيَّامٍ لَمْ يَنْقَطِعِ الرَّجْعَةُ حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ يَمْضِيَ عَلَيْهَا وَقْتُ صَلَوةٍ كَامِلَةٍ لِأَنَّ الْحَيْضَ لَا مَزِيدَ لَهُ عَلَى الْعَشْرَةِ فَبِمَجْرَدِ الْإِنْقِطَاعِ خَرَجَتْ مِنَ الْحَيْضِ فَانْقَضَتِ الْعِدَّةُ وَانْقَطَعَتِ الرَّجْعَةُ وَفِيْمَا دُونَ الْعَشْرَةِ يُحْتَمَلُ عَوْدُ الدَّمِ فَلَا بُدَّ أَنْ يَعْتَصِدَ الْإِنْقِطَاعُ بِحَقِيقَةِ الْإِغْتِسَالِ أَوْ بِلِزُومِ حُكْمٍ مِنْ أَحْكَامِ الطَّاهِرَاتِ بِمُضِيِّ وَقْتِ الصَّلَاةِ

بِخِلَافِ مَا إِذَا كَانَتْ كِتَابِيَّةً لِأَنَّهُ لَا يَتَوَقَّعُ فِي حَقِّهَا أَمَارَةٌ زَائِدَةٌ فَانْقُطِعَ بِالنَّقْطِ إِذَا تَيَمَّمَتْ وَصَلَّتْ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ وَهَذَا اسْتِحْسَانٌ وَقَالَ مُحَمَّدٌ إِذَا تَيَمَّمَتْ انْقَطَعَتْ وَهَذَا قِيَاسٌ لِأَنَّ التَّيَمُّمَ حَالَ عَذَمِ الْمَاءِ طَهَارَةً مُطْلَقَةً حَتَّى يَنْبُتَ بِهِ مِنَ الْأَحْكَامِ مَا يَنْبُتُ بِالْإِغْتِسَالِ فَكَانَ بِمَنْزِلَتِهِ وَلَهُمَا أَنَّهُ مُلَوَّثٌ غَيْرُ مُطَهَّرٍ وَأَمَّا اعْتِبَارُ طَهَارَةٍ ضَرُورَةٌ أَنْ لَا تَنْتَضَاعَفَ الْوُجُوبَاتُ وَهَذِهِ الضَّرُورَةُ تَحَقُّقُ حَالَ آدَاءِ الصَّلَاةِ لَا فِيمَا قَبْلَهَا مِنَ الْأَوْقَاتِ وَالْأَحْكَامِ الثَّابِتَةِ أَيْضًا ضَرُورِيَّةٌ اقْتِضَائِيَّةٌ ثُمَّ قِيلَ تَنْقَطِعُ بِنَفْسِ الشُّرُوعِ عِنْدَهُمَا وَقِيلَ بَعْدَ الْفَرَغِ لِيَتَقَرَّرَ حُكْمُ جَوَازِ الصَّلَاةِ

ترجمہ..... اور جب تیسرے حیض سے خون بند ہوا پورے دس یوم پر تو رجعت منقطع ہوگئی اگر عورت نے غسل نہیں کیا اور دس روز سے کم میں (خون) منقطع ہوا ہو تو رجعت منقطع نہ ہوگی، یہاں تک کہ عورت غسل کر لے۔ یا اس پر نماز کا پورا وقت گزر جائے کیونکہ حیض کے واسطے دس روز پر زیادتی (متصور) نہیں۔ تو (خون) منقطع ہوتے ہی وہ حیض سے نکل گئی پھر عدت گزر گئی اور رجعت منقطع ہوگئی اور دس روز سے کم میں احتمال ہے خون کے لوٹ آنے کا۔ پس ضروری ہوا کہ منقطع ہو جانے کے احتمال کو قوت دی جائے حقیقت اغتسال کے ساتھ۔ یا پاک عورتوں کے احکام میں سے کوئی حکم (اس پر) لازم ہونے کے ساتھ نماز کا وقت گزر جانے کی وجہ سے۔ برخلاف اس کے جب عورت کتابیہ ہو۔ کیونکہ اس کے حق میں کسی زائد علامت کی امید نہیں تو (صرف خون) منقطع ہونے پر اکتفا کیا گیا اور (رجعت) منقطع ہو جائے گی جب تیمم کر کے نماز پڑھے ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک اور یہ استحسان ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ جب اس نے تیمم کیا تو (عدت و رجعت) منقطع ہوگئی اور یہ قیاس ہے۔ کیونکہ تیمم پانی نہ ہونے کی حالت میں مطلقاً طہارت ہے۔ حتیٰ کہ جو احکام غسل کرنے سے ثابت ہوتے ہیں تیمم کرنے سے ثابت ہو جائیں گے۔ پس تیمم کرنا بمنزلہ غسل کر لینے کے ہوا۔

اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ تیمم ملوث کرنے والا ہے نہ کہ پاک کرنے والا اور تیمم کو طہارت اس ضرورت سے معتبر مانا گیا ہے کہ واجبات کئی گو نہ نہ ہو جاویں اور یہ ضرورت نماز ادا کرنے کی حالت میں متحقق ہوگی نہ کہ اس سے پہلے اوقات میں اور احکام جو ثابت ہوئے ہیں وہ بھی (نماز کے) مقتضی ہونے کی ضرورت سے ثابت ہوئے ہیں۔ پھر کہا گیا کہ شیخین کے نزدیک نماز شروع کرتے ہی حکم رجعت منقطع ہو جائے گا اور کہا گیا کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد (منقطع ہوگا) تاکہ جواز صلوٰۃ کا حکم مقرر ہو جائے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر پورے دس روز پر تیسرے حیض سے خون منقطع ہو گیا تو رجعت منقطع ہوگئی۔ اگرچہ عورت نے غسل نہیں کیا اور اگر دس روز سے کم میں خون منقطع ہوا ہے تو محض خون منقطع ہونے سے رجعت منقطع نہیں ہوگی، یہاں تک کہ وہ عورت غسل کر لے یا اس پر نماز کا ایک پورا وقت گزر جائے۔

دلیل یہ ہے کہ رجعت کا منقطع ہونا موقوف ہے عدت کے گزر جانے پر اور عدت کا گزر جانا موقوف ہے تیسرے حیض سے فارغ ہونے پر اور تیسرے حیض سے فارغ ہونا موقوف ہے حصول طہارت پر۔ پس اگر ایام حیض پورے دس دن ہیں تو طہارت محض انقطاع دم سے حاصل ہو جائے گی۔ اس لئے کہ حیض دس دن سے زیادتی کا احتمال نہیں رکھتا۔ لہذا دس دن پورے ہونے کی صورت میں خون کے منقطع ہونے سے اس عورت کو حیض سے فراغت ہوگئی اور اس کی عدت بھی گزر گئی اور رجعت کا حکم بھی منقطع ہو گیا، خواہ یہ عورت غسل کرے یا نہ کرے۔

اور دس دن سے کم میں اگر تیسرے حیض کا خون منقطع ہو گیا تو چونکہ اس صورت میں خون کے لوٹ آنے کا احتمال ہے اس لئے ضروری ہے کہ انقطاع دم کو قوت دی جائے یا حقیقت میں غسل کر لینے کے ساتھ اور یا پاک عورتوں کے احکام میں سے کوئی حکم اس پر لازم ہونے کے ساتھ مثلاً جب اس عورت پر نماز کا کامل وقت گزر گیا تو نماز اس کے ذمہ میں دین ہوگئی اور یہ پاک عورتوں کے احکام میں سے ہے۔

اس کے برخلاف اگر عورت کتابیہ (یہودیہ یا نصرانیہ) ہے اور دس دن سے کم میں خون منقطع ہو گیا تو بغیر غسل کے اور بغیر نماز کا وقت گزرے صرف انقطاع دم سے اس کی رجعت منقطع ہوگئی اس لئے کہ اس کے حق میں انقطاع حیض پر کسی علامت زائدہ کی توقع نہیں ہے۔ کیونکہ کتابیہ پر نہ نماز واجب ہے اور نہ غسل اس وجہ سے محض انقطاع پر اکتفا کیا گیا ہے۔

اور اگر معتدہ رجعیہ کے تیسرے حیض کا خون دس دن سے کم میں منقطع ہو گیا پھر اس عورت نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی فرض یا نفل تو شیخین کے نزدیک رجعت منقطع ہوگئی۔ یعنی انقطاع رجعت تیمم اور نماز دونوں سے ہوگا اور یہ حکم استحسانا ہے اور امام محمد قمراتے ہیں کہ اگر تیمم کر لیا تو محض تیمم کر لینے سے رجعت منقطع ہوگئی۔ اسی کے قائل امام زفرؒ اور امام احمدؒ ہیں اور یہی قیاس بھی ہے۔

امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ پانی پر قدرت نہ ہونے کے وقت تیمم طہارت مطلقہ ہے چنانچہ تیمم سے وہ تمام احکامات ثابت ہو جاتے ہیں جو غسل سے ثابت ہوتے ہیں۔ جیسے مسجد میں داخل ہونا، قراءت قرآن کرنا، قرآن پاک کو چھونا اور نماز ادا کرنا اور سجدہ تلاوت کرنا پس تیمم غسل کے مرتبہ میں ہو گیا۔ لہذا جو حکم تھا غسل کا وہی حکم تیمم کا ہوگا۔

اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ حقیقۃً تیمم ملوث ہے نہ کہ مطہر لیکن شریعت نے ضرورۃً اس کے مطہر ہونے کا اعتبار کیا ہے۔ ضرورت یہ ہے کہ اگر کچھ روز پانی پر قدرت حاصل نہ ہو اور شریعت کی جانب سے تیمم کی اجازت بھی نہ ہو تو اس شخص کے ذمہ واجبات و فرائض کئی گونہ ہو جائیں گے جن کی ادائیگی اس کے لیے دشوار ہوگی پس اس ضرورت کی وجہ سے تیمم مشروع کیا گیا ہے اور ضرورت اداء صلوٰۃ کے وقت متحقق ہوگی نہ کہ اس سے پہلے پس معلوم ہوا کہ اگر تیمم کے بعد نماز پڑھی گئی تو تیمم کی وجہ سے طہارت حاصل ہوگی ورنہ نہیں۔ اس لئے ہم نے کہا کہ اگر تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو طہارت حاصل ہو جانے کی وجہ سے رجعت کا حکم منقطع ہو گیا اور اگر نماز نہیں پڑھی تو طہارت حاصل نہ ہونے کی وجہ سے رجعت کا حکم منقطع نہیں ہوگا۔

والا حکام الثابتۃ سے امام محمدؒ کی اصل (کہ جو احکام غسل سے ثابت ہوتے ہیں وہ تیمم سے بھی ثابت ہو جائیں گے) کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ تیمم سے ان احکام کا ثبوت جواز صلوٰۃ کی ضرورت کی وجہ سے ہے۔ چنانچہ جواز صلوٰۃ کے لیے قراءت قرآن تو اس لئے ضروری ہے کہ قرآن کا پڑھنا نماز کا رکن ہے اور مسجد اس لئے کہ وہ مکان صلوٰۃ ہے اور سجدہ تلاوت اس لئے کہ وہ قراءت کے توابع میں سے ہے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ نمازی نماز میں آیت سجدہ کی تلاوت کر دے اور قرآن کا چھونا اس لئے ضروری ہے کہ اگر مابجوز یہ الصلوٰۃ قراءت کرنے سے پہلے بھول گیا تو یہ شخص قرآن کھول کر دیکھنے کی طرف محتاج ہوگا اور ظاہر ہے کہ یہ بغیر مس محف کے نہیں ہو سکتا۔

بعض حضرات نے شیخین کی دلیل پر اشکال کیا ہے۔ اشکال یہ ہے کہ تیمم طہارت ضروریہ ہے اور ضرورت متحقق ہوتی ہے اداء صلوٰۃ کے وقت نہ کہ اس سے پہلے اور یہ اصول بھی ثابت شدہ ہے کہ الثابت بالضرورۃ لا یعدی موضعہا یعنی جو چیز ضرورۃً ثابت ہوتی ہے وہ اپنی جگہ سے متجاوز نہیں ہوتی ہے۔ پس اس اصول کا تقاضا تو یہ تھا کہ تیمم سے رجعت کا حکم منقطع نہ ہو اگرچہ وہ عورت تیمم کے بعد نماز بھی پڑھ لے تا وقتیکہ وہ غسل نہ کر لے یا اس پر نماز کا وقت نہ گزر جائے۔

جواب بلاشبہ الثابت بالضرورۃ لا یعدی موضعہا اصول ہے لیکن یہ بھی اصول ہے کہ الضروری متی ماثبت ثبت لجمعیع لوازمہ۔ یعنی جو چیز ضرورۃً ثابت ہو وہ جب ثابت ہوتی ہے تو اپنے تمام لوازم کے ساتھ ثابت ہوتی ہے اور اداء صلوٰۃ کے وقت ثبوت طہارت کے لوازم سے حیض کا منقطع ہو جانا ہے اور مدت عدت کے لوازم میں سے رجعت کا منقطع ہونا ہے اور قاعدہ لازم لازم لازم، یعنی لازم کا لازم لازم ہوتا ہے۔ اس لئے اداء صلوٰۃ کے وقت ثبوت طہارت سے انقطاع رجعت کا حکم ثابت ہو جائے گا۔ (عنایہ یعنی شرح ہدایہ)

پھر شیخین کے نزدیک بعض حضرات کہتے ہیں کہ نماز شروع کرتے ہی رجعت کا حکم منقطع ہو جائے گا اور بعض کی رائے یہ ہے کہ نماز سے

فارغ ہونے کے بعد منقطع ہوگا تا کہ جواز نماز کا حکم ثابت ہو جائے۔ یہی قول صحیح ہے۔ کیونکہ نماز شروع کرنے کے بعد کی حالت ایسی ہے جیسے شروع کرنے سے پہلے تھی۔ چنانچہ اگر دوران نماز پانی دیکھ لیا اور اس کے استعمال پر قدرت بھی ہے تو تیمم کا اثر باقی نہیں رہتا۔ برخلاف نماز سے فارغ ہونے کے۔

عورت نے غسل کر لیا اور بدن کے کسی عضو پر پانی پہنچانا بھول گئی اگر عضو کامل یا ایک عضو سے زیادہ پر پانی نہیں پہنچا رجوع کا حق منقطع نہیں ہوگا اور اگر ایک عضو سے کم ہے منقطع ہو جائے گا

وَإِذَا اغْتَسَلَتْ وَنَسِيتُ شَيْئًا مِنْ بَدَنِهَا لَمْ يَصِبْهُ الْمَاءُ فَإِنْ كَانَ عُضْوًا فَمَا فَوْقَهُ لَمْ تَنْقُطِ الرُّجْعَةُ وَإِنْ كَانَ أَقْلَ مِنْ عُضْوٍ انْقَطَعَتْ قَالُوهَذَا اسْتِحْسَانٌ وَالْقِيَاسُ فِي الْعُضْوِ الْكَامِلِ أَنْ لَا تَبْقَى الرُّجْعَةُ لِأَنَّهَا غَسَلَتْ الْأَكْثَرَ وَالْقِيَاسُ فِيمَا دُونَ الْعُضْوِ أَنْ تَبْقَى لِأَنَّ حُكْمَ الْجَنَابَةِ وَالْحَيْضِ لَا يَنْجِزِي وَوَجْهُ الْإِسْتِحْسَانِ وَهُوَ الْفَرْقُ أَنَّ مَا دُونَ الْعُضْوِ يَتَسَارَعُ إِلَيْهِ الْجَفَافُ لِقَلْبِهِ فَلَا يَتَيَقَّنُ بَعْدَهُمْ وَصُولِ الْمَاءِ إِلَيْهِ فَقُلْنَا إِنَّهُ تَنْقُطُ الرُّجْعَةُ وَلَا تَحِلُّ لَهَا التَّزَوُّجُ أَخْذًا بِالْإِحْتِيَاظِ فِيهِمَا بِخِلَافِ الْعُضْوِ الْكَامِلِ لِأَنَّهُ لَا يَتَسَارَعُ إِلَيْهِ الْجَفَافُ وَلَا يُغْفَلُ عَنْهُ عَادَةً فَافْتَرَقَا وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّ تَرَكَ الْمَضْمَضَةَ وَالِاسْتِشْقَ كَتَرَكَ عُضْوًا كَامِلًا وَعَنْهُ وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ بِمَنْزِلَةِ مَا دُونَ الْعُضْوِ لِأَنَّهُ فِي فَرْضِيَّتِهِ اخْتِلَافًا بِخِلَافِ غَيْرِهِ مِنَ الْأَعْضَاءِ

ترجمہ..... اور اگر عورت نے غسل کیا، حالانکہ اپنے بدن میں سے ایسا کوئی جزء بھول گئی جس کو پانی نہیں پہنچا ہے۔ پس اگر وہ جز ایک عضو ہے یا اس سے زائد تو رجعت منقطع نہیں ہوگی اور اگر ایک عضو سے کم چھوٹا ہے تو رجعت منقطع ہوگئی۔ مصنف نے کہا کہ یہ استحسان ہے اور پورے عضو میں قیاس یہ ہے کہ رجعت (کا حکم) باقی نہ رہے۔ کیونکہ اس نے (بدن کا) اکثر (حصہ) دھولیا ہے اور اگر عضو سے کم میں قیاس یہ ہے کہ (رجعت کا حکم) باقی رہے کیونکہ جنابت اور حیض کا حکم متجزی اور ٹکڑے ٹکڑے نہیں ہوتا ہے اور وجہ استحسان اور وہی فرق ہے یہ ہے کہ عضو سے کم کو اس کی قلت کی وجہ سے خشکی بہت جلد آ جاتی ہے۔ پس اس تک پانی نہ پہنچنے کا یقین نہیں ہو سکتا ہے تو ہم نے حکم دیا کہ رجعت منقطع ہو جائے گی اور اس عورت کے لیے (دوسرے شوہر سے) نکاح کرنا بھی حلال نہیں ہے۔ دونوں میں احتیاط پر عمل کرتے ہوئے۔ برخلاف پورے عضو کے۔ کیونکہ اس کی طرف خشکی جلدی نہیں آتی اور اس سے عادتاً غافل بھی نہیں رہتا۔ (پس عضو کامل اور جزء عضو میں) فرق واضح ہو گیا اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کا چھوٹ جانا ایسا ہے جیسے پورے عضو کا چھوٹ جانا اور ابو یوسف سے ایک روایت اور یہی امام محمد کا قول ہے کہ عضو سے کم کے مرتبہ میں ہے۔ کیونکہ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی فرضیت میں اختلاف ہے۔ برخلاف دیگر اعضاء کے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر دس روز سے کم میں خون منقطع ہونے کے بعد عورت نے غسل کیا۔ حالانکہ بدن میں سے کوئی ایسا جزء بھول گئی جس کو پانی نہیں پہنچا تو اگر وہ جزء ایک عضو یا اس سے بڑھ کر ہے تو رجعت منقطع نہیں ہوگی۔ یعنی غسل نہ ہونے کی وجہ سے عدت باقی ہے۔ پس اگر ایسی حالت میں مراجعت کر لی تو صحیح ہوگی اور اگر وہ جزء ایک عضو سے کم ہے تو رجعت منقطع ہو جائے گی۔ یعنی ایسی حالت میں رجعت صحیح نہیں ہوگی۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم استحسانا ہے اور قیاس کا تقاضا اس کے برعکس ہے یعنی عضو کامل میں رجعت باقی نہ دینی چاہیے اور ما دون العضو میں رجعت باقی نہ دینی چاہیے۔

صاحب عنایہ نے فرمایا کہ امام محمدؒ نے اپنی کتابوں میں یہ ذکر نہیں کیا کہ محل قیاس کیا ہے عضو کامل ہے یا مادون العضو ہے۔ البتہ یہ روایت کیا گیا ہے کہ ابو یوسفؒ کے نزدیک محل قیاس عضو اور ما فوق العضو ہے چنانچہ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ عضو کامل میں قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ رجعت باقی نہ رہے۔ دلیل یہ ہے کہ عورت نے اپنے اکثر بدن کو دھویا ہے اور قاعدہ ہے لہذا اکثر حکم الکحل یعنی اکثر محل کے حکم میں ہوتا ہے۔ تو گویا پانی جمیع بدن کو پہنچ گیا ہے اور جب پانی جمیع بدن کو پہنچ گیا ہے تو عدت گزر گئی اور عدت کے گزر جانے کے بعد رجعت کا حکم باقی نہیں رہتا اس لئے قیاس کا منقطع یہ ہے کہ اس صورت میں رجعت باقی نہ رہے اور استحسان یہ ہے کہ عضو یا ما فوق العضو خشک رہ جانے کی صورت میں رجعت منقطع نہ ہو۔ کیونکہ عدم طہارت کی وجہ سے عدت باقی ہے اور عدت میں رجعت کا حکم باقی رہتا ہے۔

اور امام محمدؒ کے نزدیک محل قیاس مادون العضو ہے۔ چنانچہ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ مادون العضو میں قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ رجعت باقی رہے۔ دلیل یہ ہے کہ مادون العضو خشک رہنے کی صورت میں بھی حدث باقی ہے۔ اس لئے کہ جنابت اور حیض کا حکم متجزی اور ٹکڑے ٹکڑے نہیں ہوتا پس جب ایک جزء میں حدث باقی ہے اگرچہ مادون العضو ہے تو ہم کہیں گے کہ پورے بدن میں حدث ہے اور جب پورے بدن میں حدث (حیض) باقی ہے تو عدت باقی ہے اور جب عدت باقی ہے تو رجعت کا حکم بھی باقی ہے۔

اور وجہ استحسان اور یہی عضو کامل اور یا دون العضو میں وجہ فرق ہے کہ عضو سے کم قلت کی وجہ سے بہت جلد خشک ہو جاتا ہے تو اس حصہ تک پانی نہ پہنچنے کا یقین نہیں ہو سکتا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس حصہ کو دھویا ہو مگر جلد ہی خشک ہو گیا اس لئے ہم نے احتیاط پر عمل کرتے ہوئے کہا کہ رجعت کا حکم منقطع ہو گیا اور احتیاط ہی کے پیش نظر یہ حکم ہے کہ یہ عورت ایسی حالت میں دوسرے شوہر سے نکاح نہ کرے اگر کر لیا تو حلال نہیں ہوگا۔ کیونکہ ممکن ہے کہ اس حصہ تک حقیقتاً پانی نہ پہنچا ہو اور حدث باقی رہنے کی وجہ سے عدت باقی ہو تو ایسی صورت میں یہ نکاح معتدۃ الغیر کے ساتھ ہوگا اور یہ ناجائز ہے۔

اس کے برخلاف اگر عضو کامل خشک رہا تو رجعت کا حکم منقطع نہیں ہوگا۔ کیونکہ عضو کامل بہت جلد خشک نہیں ہوتا اور عادتاً عضو کامل سے انسان غافل بھی نہیں رہتا۔ لہذا یہی کہا جائے گا کہ ابھی تک اس حصہ کو دھویا نہیں گیا اور جب ایسا ہے تو غسل نامکمل ہونے کی وجہ سے عدت باقی ہے اور عدت میں رجعت کا حکم باقی رہتا ہے۔ اس وجہ سے اس صورت میں حکم رجعت منقطع نہیں ہوگا۔ پس عضو کامل اور مادون العضو میں فرق واضح ہو گیا۔ اور اگر دس روز سے کم میں کوئی عورت تیسرے حیض سے فارغ ہوئی اور غسل کر لیا لیکن کلی کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا چھوڑ دیا تو اس میں امام ابو یوسفؒ سے دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ رجعت منقطع نہیں ہوگی۔ جیسا کہ عضو کامل کو چھوڑنے سے رجعت منقطع نہیں ہوتی۔ اس روایت کے مطابق کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ان میں سے ہر ایک عضو کامل کے مرتبہ میں ہے۔ امام ابو یوسفؒ سے اس کو ہشام نے روایت کیا ہے اور امام ابو یوسفؒ سے دوسری روایت جس کو امام کرخیؒ نے روایت کیا یہ ہے کہ رجعت منقطع ہو جائے گی اور کلی کرنے یا ناک میں پانی ڈالنے کو چھوڑنا مادون العضو کو چھوڑنے کے مانند ہے۔ کیونکہ غسل میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی فرضیت میں اختلاف ہے۔ چنانچہ حضرت امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا غسل اور وضو دونوں میں سنت ہے اور ہمارے نزدیک غسل میں فرض اور وضو میں سنت ہے۔ اس کے برخلاف دوسرے اعضاء کہ ان کی فرضیت میں کسی کا اختلاف نہیں۔ یہ دوسری روایت امام محمدؒ کا بھی قول ہے۔

حاملہ بیوی کو طلاق دی یا اس نے اس مرد سے بچہ جنا اور شوہر نے کہا میں نے اس سے جماع نہیں کیا شوہر کے لیے رجوع کا حق ہے

وَمَنْ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَامِلٌ أَوْ وَلَدَتْ مِنْهُ وَقَالَ لَمْ أَجَامِعْهَا فَلَهُ الرَّجْعَةُ لِأَنَّ الْحَبْلَ مَتَى ظَهَرَ فِي مَدَّةِ يُعْصَرُ أَنْ يَكُونَ مِنْهُ جُعِلَ مِنْهُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَلَوْلَدَ لِلْفَرَّاشِ وَذَلِكَ دَلِيلُ الْوَطِيِّ مِنْهُ كَذَا إِذَا ثَبَتَ نَسَبُ

الْوَلَدُ مِنْهُ جُعِلَ وَاطْنًا وَإِذَا تَبَتِ الْوُطَى تَأْكُدُ الْمَلَكَ وَالطَّلَاقُ فِي مِلْكٍ مُتَاكِدٍ يُعَقَّبُ الرَّجْعَةُ وَيَبْطُلُ زَعْمُهُ
بِتَكْذِيبِ الشَّرْعِ الْآتِي أَنَّهُ يَثْبُتُ بِهَذَا الْوُطَى الْإِحْصَانُ فَلَانَ تَثْبُتُ بِهِ الرَّجْعَةُ أُولَى وَتَأْوِيلُ مَسْأَلَةِ الْوِلَادَةِ
أَنْ تَلِدَ قَبْلَ الطَّلَاقِ لِأَنَّهُ لَوْ وَلَدَتْ بَعْدَهُ تَنْقُضِي الْعِدَّةَ بِالْوِلَادَةِ فَلَا تَنْصَوِّرُ الرَّجْعَةَ

ترجمہ..... اور جس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دی حالانکہ وہ حاملہ ہے یا اس نے اس سے بچہ جنا اور اس شخص نے کہا کہ میں نے اس سے جماع نہیں کیا ہے تو اس شخص کو رجعت کا اختیار ہے۔ کیونکہ حمل جب اتنی مدت میں ظاہر ہوا کہ شوہر سے ہونا ممکن ہے تو وہ شوہر ہی کا قرار دیا جائے گا۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ بچہ تو فرماں کا ہے اور یہ اس مرد سے وطی کی دلیل ہے اور ایسے ہی جب بچہ کا نسب اس شوہر سے ثابت ہو تو اس کو وطی کرنے والا قرار دیا جائے گا اور جب وطی ثابت ہوئی تو ملک مؤکد ہوگئی اور ملک مؤکد میں طلاق کے بعد رجعت ہوتی ہے اور اس کا قول (کہ میں نے جماع نہیں کیا) شریعت کے جھٹلانے سے باطل ہو جائے گا۔ کیا نہیں دیکھتا کہ اس وطی سے احسان ثابت ہو جاتا ہے تو اس سے رجعت بدرجہ اولیٰ ثابت ہو جائے گی اور ولادت کے مسئلہ کی تاویل یہ ہے کہ طلاق دینے سے پہلے اس نے بچہ جنا۔ کیونکہ اگر طلاق کے بعد جنا تو ولادت سے عدت گزر گئی پھر رجعت ممکن نہ رہی۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دی حالانکہ اس کی یہ بیوی حاملہ ہے یا اس نے قبل طلاق نکاح میں رہتے ہوئے بچہ جنا اور یہ شخص کہتا ہے کہ میں نے اپنی اس بیوی کے ساتھ جماع نہیں کیا ہے اس کے باوجود اگر یہ شخص رجعت کرنا چاہے تو شریعت کی جانب سے اس کو رجعت کا پورا پورا اختیار ہے اور اس کا قول کہ میں نے جماع نہیں کیا شرعاً غیر معتبر ہے۔

دلیل یہ ہے کہ حمل جب اتنی مدت میں ظاہر ہو گیا کہ اس کو شوہر کا قرار دیا جاسکتا ہے تو اس حمل کو شوہر کا قرار دے دیا جائے گا۔ مثلاً طلاق دینے کے بعد چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہو گیا تو اس بچہ کا نسب اسی طلاق دینے والے شخص سے ثابت ہوگا۔ کیونکہ ثابت ہو گیا کہ یہ عورت طلاق کے دن حاملہ تھی اور اس بچہ کا نسب اس شخص سے اس لئے ثابت ہوگا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ الولد للفراش یعنی بچہ تو فرماں کا ہے اور ایک حدیث میں ہے الولد للفراش وللعاهر الحجر یعنی بچہ تو فرماں کا ہے اور زنا کار کے لیے پتھر ہے۔ بہر حال اس حمل کو اس شخص کا قرار دینا وطی کرنے کی دلیل ہے اور زنا کار کے لیے پتھر ہے۔ بہر حال اس حمل کو اس شخص کا قرار دینا وطی کرنے کی دلیل ہے اور اسی طرح اگر بچہ کا اس سے نسب ثابت ہو جائے تو اس شخص کو وطی کرنے والا قرار دیں گے۔ کیونکہ بغیر وطی کے بچہ ممکن ہی نہیں ہے۔

پس جب شوہر کی جانب سے وطی ثابت ہوگئی تو ملک مؤکد ہوگئی۔ یعنی عورت کا مدخول ہونا ثابت ہو گیا اور ملک مؤکد میں اگر طلاق دی جائے یعنی مدخول ہوا کو اگر طلاق دی جائے تو اس سے مراجعت کرنا صحیح ہے۔ اس لئے یہاں شوہر کو رجعت کا اختیار دیا گیا اور اس کا یہ کہنا کہ میں نے جماع نہیں کیا ہے سو یہ قول شریعت کے جھٹلانے کی وجہ سے باطل ہو جائے گا۔

علامہ یعنی شارح ہدایہ نے یہاں ایک اعتراض اور اس کا جواب نقل کیا ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ اس جگہ ثبوت نسب دلائل ہے اور اس کا قول لم اجماعھا صریحاً اور صریحاً فائق اور راجح ہوتا ہے دلالت سے۔ لہذا شوہر کا قول لم اجماعھا معتبر ہونا چاہیے اور اس کو رجعت کا اختیار نہ ملنا چاہیے۔

جواب..... دلالت شارع علیہ السلام کی طرف سے ہے اور صریح بندہ کی جانب سے دلالت بندے کی صراحت سے اقویٰ ہوگی اور اعتبار اقویٰ کا ہوتا ہے نہ کہ غیر اقویٰ کا۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ طلاق ملک متاکد میں رجعت کو ثابت کر دیتی ہے۔ اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ اس وطی سے احسان ثابت ہو جاتا ہے اور انحالیکہ احسان کو محفوظیت اور سزا واجب کرنے میں دخل ہے۔ پس اس وطی سے وہ رجعت جس میں جہت عقوبت کو کوئی دخل نہیں بدرجہ اولیٰ ثابت ہو جائے گی اور مسئلہ ولادت کی تاویل یہ ہے کہ وہ عورت طلاق دیئے جانے سے پہلے بچہ جننے کیونکہ اگر اس نے طلاق کے بعد بچہ جنا ہے تو بچہ جننے

ہی اس کی عدت پوری ہو جائے گی۔ پس محل کے فوت ہونے سے رجعت کا امکان ہی باقی نہ رہا۔

عورت کے ساتھ خلوت کی اور دروازہ بند کر لیا اور پردہ لٹکا دیا اور کہا لم اجامعہا

پھر طلاق دیدی رجوع کا اختیار نہیں ہے

فَإِنْ خَلَّاهَا وَأَغْلَقَ أَبَاوَا رُخَى سَتَرًا وَقَالَ لَمْ أَجَامِعْهَا ثُمَّ طَلَّقَهَا لَمْ يَمْلِكِ الرَّجْعَةَ لِأَنَّ تَأْكِدَ الْمَلِكِ بِالْوُطَى وَقَدْ أَقْرَبَ بَعْدَهُ فَيَصْدَقُ فِي حَقِّ نَفْسِهِ وَالرَّجْعَةُ حَقُّهُ وَلَمْ يَصِرْ مُكْذِبًا شَرْعًا بِخِلَافِ الْمَهْرِ لِأَنَّ تَأْكِدَ الْمَهْرِ الْمُسَمَّى يُتَنَّى عَلَى تَسْلِيمِ الْمُبْدَلِ لِأَعْلَى الْقَبْضِ بِخِلَافِ الْفَضْلِ الْأَوَّلِ فَإِنْ رَاجَعَهَا مَعْنَاهُ بَعْدَ مَا خَلَّاهَا وَقَالَ لَمْ أَجَامِعْهَا ثُمَّ جَاءَتْ بِوَلَدٍ لِأَقْلٍ مِنْ سَتَيْنِ يَوْمٍ صَحَّتْ تِلْكَ الرَّجْعَةُ لِأَنَّهُ ثَبَتَ النَّسَبُ مِنْهُ إِذْ هِيَ لَمْ تُقَرَّبْ بِانْقِضَاءِ الْعِدَّةِ وَالْوَلَدُ يَبْقَى فِي الْبَطْنِ هَذِهِ الْمُدَّةَ فَأَنْزَلَ وَأَطْبَقَ الطَّلَاقَ دُونَ مَا بَعْدَهُ لِأَنَّ عَلَى اغْتِبَارِ الثَّانِي يَزُولُ الْمَلِكُ بِنَفْسِ الطَّلَاقِ لِعَدَمِ الْوُطَى قَبْلَهُ فَيَحْرُمُ الْوُطَى وَالْمُسْلِمُ لَا يَفْعَلُ الْحَرَامَ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے عورت کے ساتھ خلوت کی اور دروازہ بند کر لیا یا پردہ چھوڑ لیا اور کہا کہ میں نے اس کے ساتھ جماع نہیں کیا۔ پھر اس کو طلاق دیدی تو (اس سے) رجعت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ ملک متا کد ہونا وطی سے ہوتا ہے، حالانکہ وہ وطی نہ ہونے کا اقرار کر چکا تو شوہر کی ذات کے حق میں تصدیق کی جائے گی اور رجعت شوہر کا حق ہے اور شریعت کی جانب سے اس کی تکذیب بھی نہیں کی گئی ہے۔ بخلاف مہر کے، کیونکہ مہر مسمی کا مؤ کد ہونا مبطل پر دکر کرنے پر مبنی ہے نہ کہ قبضہ پر۔ برخلاف پہلی صورت کے۔ پھر اگر اس سے رجعت کر لی۔ یعنی خلوت صحیح کے بعد یہ کہہ کر کہ میں نے اس سے جماع نہیں کیا پھر دو سال سے ایک روز کم پردہ بچہ لائی تو وہ رجعت صحیح ہو گئی۔ کیونکہ (اس بچہ کا) نسب اسی مرد سے ثابت ہوا ہے۔ اس لئے کہ عورت نے اپنی عدت گزر جانے کا اقرار نہیں کیا ہے اور بچہ اتنی مدت پیٹ میں رہ سکتا ہے۔ پس طلاق سے پہلے ہی وطی کرنے والا اقرار دیا جائے گا نہ کہ طلاق کے بعد۔ کیونکہ دوسرے احتمال پر ملک نکاح نفس طلاق سے زائد ہو جاتی ہے۔ طلاق سے پہلے ہی نہ پائے جانے کی وجہ سے لہذا وطی حرام ہوگی اور مسلم فعل حرام نہیں کرتا۔

تشریح..... عبارت میں مبسوط کی کتاب الطلاق کی روایت کے مطابق واغلق بابا او ارخی سترا کلمہ او کے ساتھ ہے اور جامع صغیر کی روایت کے مطابق وا رخی سترا کلمہ او کے ساتھ ہے۔ مبسوط کی کتاب الطلاق کی روایت زیادہ صحیح ہے۔

اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کے ساتھ خلوت کی اور دروازہ بند کر لیا یا پردہ ڈال لیا اور کہنے لگا کہ میں نے اس کے ساتھ جماع نہیں کیا ہے۔ پھر اس کو طلاق دے دی تو یہ رجعت کا مالک نہیں ہوگا۔ کیونکہ غیر مدخول بہا طلاق کے بعد بغیر عدت کے باندہ ہو جاتی ہے اس وجہ سے رجعت نہیں کر سکتا۔

دلیل یہ ہے کہ ملک نکاح کا مؤ کد ہونا وطی سے ہوتا ہے حالانکہ وہ وطی نہ کرنے کا اقرار کر چکا ہے۔ پس اس کے حق میں اس کے اقرار کی تصدیق کی جائے گی اور رجعت اسی کا حق ہے لہذا رجعت کا حق باطل کرنے میں اس کا قول معتبر ہوگا۔

ولم یصر مکذبا شرعا سے اعتراض کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ شریعت کی جانب سے اس شخص کی بھی تکذیب کی گئی ہے۔ اس لئے کہ اس پر شریعت نے مہر کامل واجب کیا ہے اور مہر کامل طلاق بعد الدخول کی صورت میں واجب ہوتا ہے نہ کہ طلاق قبل الدخول کی صورت میں پس اس شخص پر مہر کامل کا واجب ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ شریعت نے اس کے قول لم اجامعہا کا اعتبار نہیں کیا بلکہ اس قول میں اس کی تکذیب کی ہے اور جب یہ شخص اپنے اس قول میں شرعا جھوٹا ہے تو گویا طلاق جماع کے بعد واقع کی گئی اور جماع کے بعد طلاق کی صورت میں رجعت کا اختیار

رہتا ہے لہذا اس کو اس صورت میں رجعت کا اختیار ہونا چاہیے۔

جواب..... مہر مسمی کا مؤکد ہونا مبدل یعنی بضع کے سپرد کرنے پر موقوف ہے نہ کہ قبضہ (دلی) کرنے پر پس غلوت صحیح کے ذریعہ مہر مسمی کا مؤکد ہونا اس مرد کے دلی ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔ لہذا شوہر پر مہر کامل کے واجب ہونے سے اس کا دلی ہونا لازم نہیں آتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ شریعت کی جانب سے اس کے قول لم اجامعہا میں اس کی تکذیب نہیں کی گئی۔

اس کے برخلاف پہلی صورت کہ حمل اور ثبوت نسب بغیر دلی کے نہیں ہو سکتا ہے۔ لہذا اس صورت میں اس کا مکذب ہونا ثابت ہو جائے گا۔

فرماتے ہیں کہ اگر غلوت صحیح کے بعد یہ کہہ کر کہ میں نے جماع نہیں کیا اپنی اس بیوی سے مراجعت کر لی پھر اس عورت نے دو سال سے ایک روز کم میں بچہ جتنا تو یہ رجعت صحیح ہو گئی، دو سال کا اعتبار یوم طلاق سے ہو گا نہ کہ یوم رجعت سے، رجعت کے درست ہونے پر دلیل یہ ہے کہ اس بچہ کا نسب اسی سے ثابت ہو گا نہ کہ دوسرے سے۔ کیونکہ عورت نے عدت کے گزرنے کا اقرار نہیں کیا ہے اور بچہ دو سال تک ماں کے پیٹ میں باقی رہ سکتا ہے۔ پس نسب کا ثابت ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ شخص جس نے لم اجامعہا کہا ہے اپنی بیوی سے دلی کر چکا ہے۔

اب رہی یہ بات کہ یہ دلی طلاق سے پہلے ہے یا بعد میں تو اگر چہ احتمال دونوں ہیں مگر ہم اس کو دلی قبل الطلاق پر محمول کریں گے۔ اس لئے اگر دلی بعد الطلاق پر محمول کریں تو یہ دلی حرام ہوگی۔ کیونکہ جب طلاق سے پہلے دلی نہیں پائی گئی تو یہ عورت بغیر عدت کے نفس طلاق سے باندھ ہو جائے گی اور اس کے بعد دلی کرنا حرام ہوگا اور مسلمان فعل حرام کا ارتکاب نہیں کرتا۔ اس وجہ سے اس دلی کو قبل الطلاق پر محمول کریں گے۔ تاکہ مسلمان کے فعل کو صلاح پر محمول کیا جاسکے۔

عورت کو کہا اذا ولدت فانك طالق عورت نے بچہ جتنا پھر دوسرا بچہ لائی تو یہ ولادت ثانیہ رجوع ہے

فَإِنْ قَالَ لَهَا إِذَا وَلَدْتَ فَانكِ طَالِقٌ فَلَوْلَدَتْ ثُمَّ آتَتْ بِوَلَدٍ آخَرَ فَهِيَ رَجْعَةٌ مَعْنَاهُ مِنْ بَطْنٍ آخَرَ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ وَإِنْ كَانَ أَكْثَرَ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ إِذَا لَمْ تُقَرِّ بِانْقِصَاءِ الْعِدَّةِ لِأَنَّهُ وَقَعَ الطَّلَاقُ عَلَيْهَا بِالْوَلَدِ الْأَوَّلِ وَوَجَبَتِ الْعِدَّةُ فَيَكُونُ الْوَلَدُ الثَّانِي مِنْ عُلُوقٍ حَادِثٍ مِنْهُ فِي الْعِدَّةِ لِأَنَّهُ لَمْ يُقَرِّ بِانْقِصَاءِ الْعِدَّةِ فَيَصِيرُ مُرَاجِعًا

ترجمہ..... پس اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا اذا ولدت فانك طالق۔ پھر اس نے بچہ جتنا پھر دوسرا بچہ لائی تو یہ ولادت ثانیہ رجعت ہے۔ اس کی مراد یہ ہے کہ (دوسرا بچہ) بطن آخر سے ہو اور بطن آخر یہ ہے کہ چھ ماہ کے بعد ہو۔ اگر چہ دو سال سے زیادہ ہو جب تک کہ عورت نے عدت گزرنے کا اقرار نہیں کیا ہے۔ کیونکہ اس پر ولد اول سے طلاق واقع ہو گئی اور عدت واجب ہو گئی۔ پس ولد ثانی ایسے علوق سے ہوگا جو شوہر سے عورت کی عدت میں پیدا ہوا۔ کیونکہ عورت نے عدت گزرنے کا اقرار نہیں کیا ہے۔ پس وہ (شوہر) رجعت کرنے والا ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی مرد نے اپنی بیوی سے کہا اذا ولدت فانك طالق۔ پس اس سے ایک بچہ پیدا ہوا۔ پھر دوسرا بچہ چھ ماہ کے بعد پیدا ہوا تو یہ دوسرے بچہ کا پیدا ہونا رجعت ہے۔

حاصل یہ کہ دونوں بچوں کے درمیان چھ ماہ کا فاصلہ ہے برابر ہے کہ ولادت ثانیہ دو سال سے کم میں ہو یا دو سال سے زیادہ میں دونوں صورتوں میں رجعت ثابت ہو جائے گی۔

دلیل یہ ہے کہ پہلے بچہ کی ولادت سے اس عورت پر طلاق ہوئی اور عدت واجب ہو گئی۔ پس دوسرے بچہ کی ولادت کے بارے میں کہا جائے

باب طلاق المریض ۴۶ اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم
 گا کہ شوہر نے عدت کے زمانے میں اس عورت سے جماع کیا تھا اس کے نتیجے میں یہ دوسرا بچہ پیدا ہوا ہے اور عورت نے عدت گزرنے کا اقرار بھی
 نہیں کیا ہے۔ پس یہ شخص مطلقہ رجعیہ کے ساتھ اس کی عدت میں جماع کرنے کی وجہ سے رجعت کرنے والا شمار ہوگا۔

مرد نے کہا کَلِمَا وَلَدْتَ وَلَدًا فَانْتَ طَالِقٌ عورت نے تین بچے جنے پہلا

بچہ طلاق ہے اور دوسرا اور تیسرا بچہ رجعت ہے

وَإِنْ قَالَ كَلِمَا وَلَدْتَ وَلَدًا فَانْتَ طَالِقٌ ثَلَاثَةٌ أَوْ لَا فِي بَطْنٍ مُخْتَلِفَةٍ فَالْوَلَدُ الْأَوَّلُ طَالِقٌ وَالْوَلَدُ الثَّانِي
 رَجْعَةٌ وَكَذَا الثَّالِثُ إِذَا جَاءَتْ بِالْوَلَدِ الْأَوَّلِ وَقَعَ الطَّلَاقُ وَصَارَتْ مُعْتَدَةً وَبِالثَّانِي صَارَ مُرَاجِعًا لِمَا بَيَّنَّا
 أَنَّهُ يُجْعَلُ الْعُلُوقُ بِوَطْئِ حَادِثٍ فِي الْعِدَّةِ وَيَقَعُ الطَّلَاقُ الثَّانِي بِوِلَادَةِ الْوَلَدِ الثَّانِي لِأَنَّ الْيَمِينَ مَعْقُودَةٌ
 بِكَلِمَةٍ كَلِمًا وَوَجِبَتِ الْعِدَّةُ بِالْوَلَدِ الثَّالِثِ صَارَ مُرَاجِعًا لِمَا ذَكَرْنَا وَتَقَعُ الطَّلَاقُ الثَّالِثَةُ بِوِلَادَةِ الثَّالِثِ
 وَوَجِبَتِ الْعِدَّةُ بِالْأَقْرَاءِ لِأَنَّهَا حَامِلٌ مِنْ ذَوَاتِ الْحَيْضِ حِينَ وَقَعَ الطَّلَاقُ

ترجمہ..... اور اگر مرد نے کہا جب جب تو نے بچہ جناتو تو طالق ہے۔ پس اس نے مختلف تین بطون میں تین بچے جنے تو پہلا بچہ طلاق ہے اور دوسرا
 بچہ رجعت ہے اور ایسے ہی تیسرا بچہ۔ کیونکہ وہ جب پہلا بچہ لائی تو طلاق واقع ہوگئی اور معتدہ ہوگئی اور دوسرے بچہ سے وہ رجعت کرنے والا ہو گیا
 اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے کہ علوق ایسی وطی سے قرار پائے گا جو عدت کے اندر واقع ہوئی اور دوسرے بچہ کی ولادت سے دوسری
 طلاق واقع ہوگی کیونکہ یمن کلہ کلمہ کے ساتھ منعقد کی گئی ہے اور عدت واجب ہوگئی اور تیسرے بچہ کے ساتھ وہ مراحہ کرنے والا ہو گیا اس دلیل کی
 وجہ سے جو ہم نے ذکر کی ہے اور تیسرے بچہ کی ولادت سے تیسری طلاق واقع ہوگی اور عدت واجب ہوئی حیضوں کے ساتھ کیونکہ یہ عورت حاملہ
 وقوع طلاق کے وقت ذوات الحیض میں سے ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کَلِمَا وَلَدْتَ وَلَدًا فَانْتَ طَالِقٌ۔ پھر اس عورت نے الگ الگ تین پیٹ سے
 تین بچے جنے۔ یعنی دو بچوں کی ولادت کے درمیان چھ ماہ یا زائد کا فاصلہ ہے۔ تو اس کا حکم یہ ہے کہ پہلے بچہ کی ولادت سے طلاق واقع ہو جائے گی
 اور دوسرے بچہ کی ولادت سے پہلے رجعت ثابت ہوگی۔ اس کے فوراً بعد دوسری طلاق واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح تیسرے بچہ کی ولادت سے
 پہلے رجعت ہوگی اور پھر تیسری طلاق واقع ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ جب پہلا بچہ پیدا ہوا تو ولادت پر طلاق کے معلق ہونے کی وجہ سے طلاق واقع ہوگئی اور عورت معتدہ ہوگئی۔ اس کے بعد
 جب دوسرا بچہ پیدا ہوا تو رجعت ثابت ہوگئی۔ کیونکہ چھ ماہ بعد دوسرے بچہ کی ولادت اس بات کی دلیل ہے کہ اس عورت سے عدت میں وطی کی گئی
 ہے اور عدت میں وطی رجعت کو ثابت کر دیتی ہے اس وجہ سے رجعت ثابت ہوگئی اور دوسرے بچہ کی ولادت سے دوسری طلاق اس لئے واقع
 ہوگی کہ لفظ کَلِمَا کے ساتھ یمن کا منعقد کرنا تکرار شرط کے وقت تکرار جزاء کا تقاضا کرتا ہے اور دوسری طلاق کے بعد پھر عدت واجب ہوگئی۔ اس
 کے بعد جب تیسرے بچہ کی ولادت اس بات کی علامت ہے کہ اس عورت سے عدت میں وطی کی گئی ہے اور معتدہ رجعیہ کے ساتھ وطی کرنا رجعت
 کو ثابت کر دیتا ہے۔

اور اس تیسرے بچہ کی ولادت سے تیسری طلاق واقع ہوگئی کیونکہ لفظ کَلِمَا تکرار کا تقاضا کرتا ہے اور اب اس عورت پر حیض کے ساتھ عدت
 واجب ہوگی۔ کیونکہ یہ عورت تیسری طلاق کے واقع ہونے کے وقت ذوات الحیض میں سے ہے۔

مطلقہ رجعیہ کے لیے زیب وزینت کا حکم

وَالْمُطَلَّقَةُ الرَّجْعِيَّةُ تَتَشَوَّفُ وَتَتَزَيَّنُ لِأَنَّهَا حَلَالٌ لِلزَّوْجِ إِذَا النِّكَاحُ قَامَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ الرَّجْعَةُ مُسْتَحَبَّةٌ وَالتَّزْيِينُ حَامِلٌ عَلَيْهَا فَيَكُونُ مَشْرُوعًا وَيُسْتَحَبُّ لِزَوْجِهَا أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهَا حَتَّى يُوْذِنَهَا أَوْ يُسَمِعَهَا خَفَقَ نَعْلَيْهِ مَعْنَاهُ إِذَا لَمْ تَكُنْ مِنْ قَصْدِهِ الْمُرَاجَعَةُ لِأَنَّهَا بِمَاتَكُونُ مُتَجَرِّدَةً فَيَقَعُ بَصَرُهُ عَلَى مَوْضِعٍ يَصْنِبُ بِهِ مُرَاجَعًا ثُمَّ يُطَلِّقُهَا فَتَطُولُ عَلَيْهَا الْعِدَّةُ وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُسَافِرَ بِهَا حَتَّى يُشْهَدَ عَلَى رَجْعَتِهَا وَقَالَ زُفَرٌ لَهُ ذَلِكَ لِقِيَامِ النِّكَاحِ وَلِهَذَا إِنْ أَنْ يَغْشَاهَا عِنْدَنَا وَلَنَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ الْآيَةُ وَلِأَنَّ تَرَاجُعِي عَمَلُ الْمُبْطِلِ لِحَاجَتِهِ إِلَى الْمُرَاجَعَةِ فَإِذَا لَمْ يُرَاجَعْ فَحَتَّى انْقَضَتْ الْمُدَّةُ ظَهَرَ أَنَّهُ لَا حَاجَةَ فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْمُبْطِلَ عَمِلَ عَمَلَهُ مِنْ وَقْتِ وَجُودِهِ وَلِهَذَا تُحْتَسَبُ الْأَفْرَاءُ مِنَ الْعِدَّةِ وَتَقَرَّرُ مِلْكُ الزَّوْجِ وَقَوْلُهُ حَتَّى يُشْهَدَ عَلَى رَجْعَتِهَا مَعْنَاهُ الْإِسْتِحْبَابُ عَلَى مَا قَدْ مَنَاهُ

ترجمہ..... اور مطلقہ رجعیہ (اپنے آپ کو) آراستہ کرے اور مزین کرے کیونکہ یہ عورت اپنے شوہر کے واسطے حلال ہے۔ اس لئے کہ نکاح دونوں میں قائم ہے۔

پھر رجعت کرنا مستحب ہے اور عورت کا سنگار اس پر آمادہ کرنے والا ہے۔ اس لیے سنگار مشروع ہوگا اور اس کے شوہر کے لیے مستحب ہے کہ اس کے پاس نہ جائے یہاں تک کہ اس کو باخبر کر دے یا اس کو اپنے جوتوں کی آہٹ سنا دے قدوری کے کلام کی مراد یہ ہے کہ جب اس کا ارادہ مراجعت کا نہ ہو۔ کیونکہ عورت بسا اوقات تنگی ہوتی ہے تو (ہوسکتا ہے کہ) اس کی نظر ایسی جگہ پر پڑ جائے جس سے وہ رجعت کرنے والا ہو۔ پھر وہ اس کو طلاق دے گا تو عورت پر زمانہ عدت دراز ہو جائے گا اور رجعت کرنے پر گواہ بنالے اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ اس کے لیے یہ جائز ہے۔ نکاح کے قائم ہونے کی وجہ سے اور اسی وجہ سے شوہر کے لیے جائز ہے کہ اس کے ساتھ وطی کرے ہمارے نزدیک اور ہماری دلیل باری تعالیٰ کا قول ولا تخرجنہن من بیوتہن..... الایہ ہے۔ یعنی ان کو ان کے مسکن سے مت نکالو اور اس لئے کہ مبطل (طلاق) کے عمل کا مؤخر ہونا شوہر کے مراجعت کی طرف محتاج ہونے کی وجہ سے ہے۔ پس جب شوہر نے اس سے مراجعت نہیں کی۔ حتیٰ کہ (عدت کی) مدت گزر گئی تو ظاہر ہو گیا کہ اس کو (رجعت کی) ضرورت ہی نہیں تھی۔ پس واضح ہو گیا کہ مبطل نے اپنا عمل اس کے پائے جانے کے وقت سے کیا ہے اور اسی وجہ سے وہ جو حیض آچکے وہ عدت میں محسوب ہوں گے۔ پس شوہر باہر لے جانے کا مالک نہیں ہوا۔ مگر یہ کہ شوہر اس سے رجعت کرنے پر گواہ بنالے تو عدت باطل ہو جائے گی اور شوہر کی ملک ثابت ہو جائے گی اور امام محمدؒ کے قول حتیٰ يشهد علی رجعتھا کے معنی مستحب ہونا ہے۔ چنانچہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

تشریح..... صاحب قدوری نے فرمایا کہ جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہے اس کو چاہیے کہ وہ اپنے آپ کو آراستہ اور مزین کرے۔ یعنی اپنے چہرے اور رخساروں کو صاف ستھرا رکھے۔ دلیل یہ ہے کہ مطلقہ رجعیہ اپنے شوہر کے واسطے حلال ہے۔ اس لئے کہ دونوں کے درمیان نکاح قائم ہے۔ چنانچہ طلاق رجعی کی صورت میں توارث اور تمام احکام نکاح قائم رہتے ہیں۔ اسی وجہ سے اگر اس شخص نے کہا کمل امرأۃ لی طالق تو اس حکم میں یہ مطلقہ بھی داخل ہوگی اور اس پر طلاق واقع ہو جائے گی۔

اور اگر کوئی یہ اشکال کر دے کہ جب طلاق رجعی کے بعد نکاح موجود ہے تو اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہونا چاہیے۔ جیسا کہ منکوحہ غیر مطلقہ کو ساتھ لے کر سفر کرنا جائز ہے۔ حالانکہ آپ جواز مسافرت کے قائل نہیں ہیں۔ جواب۔ مطلقہ رجعیہ کو ساتھ لے کر سفر کرنے کی ممانعت نص سے ثابت ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے لا تخرجنہن من بیوتہن یعنی مطلقات رجعیہ کو ان کے مسکن سے نہ نکالو اور یہ آیت مطلقہ رجعیہ کے بارے

میں نازل ہوئی ہے۔ پس ایسی نص کی وجہ سے مطلقہ رجعیہ کو ساتھ لے کر سفر کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔

لیکن اگر کوئی شخص اعتراض کر دے کہ نفس مسافرت کو رجعت کی دلیل کیوں نہیں بنایا گیا تو جواب ہوگا کہ اخراج من البیت یعنی مطلقہ رجعیہ کو گھر سے باہر لے جانا منہی عنہ ہے اور رجعت مندوب الیہا ہے اور ان دونوں کے درمیان منافات ہے اور جن دو چیزوں کے درمیان منافات ہو ان میں سے ایک کو دوسرے کے لیے دلیل نہیں بنایا جاسکتا اس لیے نفس مسافرت رجعت کی دلیل نہیں بن سکتا ہے۔ فرماتے ہیں کہ رجعت مستحب ہے اور مزین کرنا رجعت پر شوہر کو آمادہ کرنے والا ہے اس وجہ سے مطلقہ رجعیہ کا اپنے آپ کو مزین کرنا اور آراستہ کرنا مشروع ہے اور مطلقہ رجعیہ کے شوہر کے واسطے مستحب یہ ہے کہ وہ بغیر اطلاع کے اس کے پاس نہ جائے یہ حکم اس وقت ہے جب کہ شوہر کا ارادہ رجعت کرنے کا نہ ہو۔ دلیل یہ ہے کہ عورت بسا اوقات گھر میں برہنہ ہو جاتی ہے۔ پس بغیر اطلاع داخل ہونے کی صورت میں شوہر کی نظر ایسے بدن پر پڑ سکتی ہے جس سے رجعت ثابت ہو جائے اور چونکہ اس شخص کا ارادہ رجعت کرنے کا نہیں ہے۔ اس لیے یہ اس کو طلاق دے گا اور طلاق دینے کی صورت میں عورت کی عدت خواہ خواہ دراز ہوگی۔ اس وجہ سے یہ حکم دیا گیا کہ عورت کے پاس جانے سے پہلے اس کو باخبر کر دے۔ یا اپنے جوتوں کی آہٹ سنا دے یا کھار کر داخل ہو۔

رہی یہ بات کہ شوہر اپنی مطلقہ رجعیہ کو ساتھ لے کر سفر کر سکتا ہے یا نہیں۔ اس بارے میں ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ شوہر کے لیے مطلقہ رجعیہ کو ساتھ لے کر سفر کرنا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ وہ اس سے مراجعت کرنے پر گواہ بنا لے اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ شوہر کے لیے اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے دلیل یہ ہے کہ طلاق رجعی کے بعد عدت پوری ہونے سے پہلے پہلے نکاح قائم رہتا ہے اور اسی قیام نکاح کی وجہ سے ہمارے نزدیک اس سے وطی کرنا جائز ہے پس جس طرح منکوحہ کے ساتھ سفر کرنا شرعاً درست ہے اسی طرح اس کے ساتھ بھی سفر کرنا درست ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ خداوند قدوس نے فرمایا ہے ولا تنخروا جوہن من بیوتہن اس آیت کے بارے میں ائمہ تفسیر سے منقول ہے کہ یہ آیت طلاق رجعی کے سلسلہ میں اتری ہے ترجمہ ہوگا نہ نکالوان عورتوں کو جن کو طلاق رجعی دی گئی ہے ان کے مسکن سے پس اس آیت سے ثابت ہوا کہ شوہر کے لیے ان عورتوں کو نکالنا جائز نہیں ہے۔

اور دلیل عقلی یہ ہے کہ طلاق ملک نکاح کو باطل کرنے والی ہے۔ لہذا مناسب تو یہ تھا کہ وجود طلاق کے وقت ہی نکاح باطل ہو جائے مگر اس کا حکم انقضائے عدت تک کے لیے موخر ہو گیا۔ تاکہ شوہر اگر رجعت کرنا چاہے تو رجعت کر سکے۔ پس جب شوہر نے رجعت نہیں کی اور عدت گزر گئی تو معلوم ہو گیا کہ شوہر کو رجعت کی حاجت نہیں تھی اور جب رجعت کی حاجت نہیں ہے تو ظاہر ہو گیا کہ مطلقہ نکاح یعنی طلاق کا عمل اسی وقت سے ہے جس وقت سے طلاق پائی گئی اور اسی وجہ سے وہ حیض جو عدت گزرنے سے پہلے گزر چکے عدت میں محسوب ہوں گے۔

پس جب وجود طلاق کے وقت ہی نکاح منقطع ہو گیا تو یہ عورت بائنہ کے مانند ہو گئی۔ لہذا جس طرح مطلقہ بائنہ کو ساتھ لے کر سفر کرنا ممنوع ہے۔ اسی طرح اس عورت کو ساتھ لے کر سفر کرنا ممنوع ہوگا۔ ہاں اگر شوہر نے اس سے رجعت کر لی اور گواہ بنا لئے تو عدت باطل ہو جائے گی اور اس عورت کو ساتھ لے کر سفر کرنا درست ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام محمدؒ کے قول حتیٰ یشہد علی رجعتها سے احتیاب رجعت مراد ہے نہ کہ وجوب رجعت۔ جیسا کہ شروع باب میں گزر چکا۔

طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی، امام شافعیؒ کا نقطہ نظر

وَالطَّلَاقُ الرَّجْعِيُّ لَا يَحْرِمُ الْوُطْئَ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يُحْرِمُهُ لِأَنَّ الزَّوْجِيَّةَ زَائِلَةٌ بِوُجُودِ الْقَاطِعِ وَهُوَ الطَّلَاقُ وَلَنَا أَنَّهَا قَائِمَةٌ حَتَّى يَمْلِكَ مُرَاجَعَتُهَا مِنْ غَيْرِ رَضَا هَذَا لِأَنَّ حَقَّ الرَّجْعَةِ ثَبَتَ نَظَرُ الزَّوْجِ لِمُكْنَهُ التَّدَارُكُ عِنْدَ اعْتِرَاضِ النَّذَمِ وَهَذَا الْمَعْنَى يُوجِبُ اسْتِدَادَهُ بِهِ وَذَلِكَ يُؤْذِنُ بِكُونِهِ اسْتِدَامَةً لَا انْشَاءً إِذَا الدَّلِيلُ يَنَافِيهِ

ترجمہ..... اور طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اس کو حرام کر دیتی ہے۔ کیونکہ زوجیت زائل ہوگئی قاطع کے پائے جانے کی وجہ سے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ زوجیت موجود ہے۔ حتیٰ کہ اس سے مراجعت کا مالک ہے۔ بغیر اس کی رضامندی کے کیونکہ رجعت کا حق شوہر کے لحاظ سے ثابت ہوا ہے۔ تاکہ ندامت پیش آنے کے وقت شوہر کو تدارک کرنا ممکن ہو اور یہ معنی حق رجعت کے ساتھ شوہر کے مستقل ہونے کو واجب کرتے ہیں اور شوہر کا خود مستقل ہونا آگاہ کرتا ہے کہ رجعت ملک نکاح کو برابر باقی رکھتا ہے نہ کہ از سر نو پیدا کرنا۔ کیونکہ دلیل اس کی منافی ہے اور قاطع نے اپنا عمل ایک مدت تک کے لیے بالا جماع موخر کر دیا یا شوہر پر نظر کرتے ہوئے اس بناء پر جو پہلے گزر چکی ہے۔ تشریح..... اس حکم میں اختلاف ہے کہ طلاق رجعی وطی کو حرام کر دیتی ہے یا نہیں۔ احناف کے نزدیک طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا ہے مطلقہ رجعیہ کے ساتھ شوہر کا وطی کرنا حرام ہے اور یہی امام احمد سے ایک روایت ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ رشتہ زوجیت کی وجہ سے وطی حلال تھی اور قاطع زوجیت یعنی طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا ہے مطلقہ رجعیہ کے ساتھ شوہر کا وطی کرنا حرام ہے اور یہی امام احمد سے ایک روایت ہے۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ رشتہ زوجیت کی وجہ سے حلال تھی اور قاطع زوجیت یعنی طلاق کے پائے جانے کی وجہ سے زوجیت ختم ہوگئی اس وجہ سے مطلقہ رجعیہ کے ساتھ وطی کرنا حرام ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ طلاق رجعی کے پائے جانے کے بعد بھی زوجیت قائم ہے اور اسی وجہ سے بغیر عورت کی رضامندی کے بالاتفاق اس سے مراجعت کرنے کا اختیار ہے۔ چنانچہ اگر زوجیت ختم ہوگئی ہوتی تو یہ عورت اجنبیہ ہوتی اور بغیر اس کی رضامندی کے رجعت درست نہ ہوتی۔ صاحب ہدایہ نے قیام زوجیت پر استدلال کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ شوہر کو رجعت کا حق اس لئے دیا گیا ہے تاکہ وہ ندامت اور شرمندگی کے وقت اپنی غلطی کا تدارک کر سکے۔ حاصل یہ کہ شوہر کو رجعت کا حق دینے میں شریعت نے اس کا لحاظ رکھا ہے اور شوہر کے ساتھ شفقت کا معاملہ کیا ہے اور شوہر کو رجعت کا حق دینے میں اس کا لحاظ رکھنا اس بات کی دلیل ہے کہ شوہر رجعت کے سلسلہ میں مستقل ہے۔ کیونکہ اگر شوہر رجعت کے حق میں مستقل نہ ہوتا تو اس پر نظر و شفقت مکمل نہ ہوتی۔ اس لئے کہ کبھی عورت رجعت پر راضی نہیں ہوتی۔ پس حق رجعت، رجعت کرنے میں شوہر کے مستقل ہونے کو ثابت کرتا ہے اور رجعت کرنے میں شوہر کا مستقل ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ رجعت بقاء نکاح کا نام ہے نہ کہ ابتداء نکاح کا۔ اس لئے کہ جو دلیل شوہر کے رجعت کرنے میں مستقل ہونے پر دلالت کرتی ہے وہ رجعت کے ابتداء نکاح ہونے کے منافی ہے۔ کیونکہ شوہر ابتداء نکاح میں منفر د اور مستقل نہیں ہوتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ رجعت بقاء نکاح کا نام ہے اور بقاء نکاح کے لیے قیام نکاح ضروری ہے اور قیام نکاح اور وجود نکاح کی صورت میں وطی حرام نہیں ہوتی۔ اس وجہ سے ہمارا مذہب یہ ہے کہ طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی۔

والقاطع اخر..... الخ سے امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب ہے جواب یہ ہے کہ قاطع یعنی طلاق کا پایا جانا قیام زوجیت کے منافی ہے۔ کیونکہ قاطع یعنی طلاق کا عمل بالا جماع انقضائے عدت تک کے لیے موخر ہو گیا ہے۔ یا شوہر پر نظر کرتے ہوئے قاطع کا عمل موخر ہو گیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

فصل فیما تحل بہ المطلقة

ترجمہ..... (یہ) فصل ایسے امور کے بیان میں ہے جن سے مطلقہ حلال ہو جاتی ہے

مطلقہ بائسہ سے جبکہ طلاقیں تین سے کم ہوں عدت اور عدت کے بعد تجدید نکاح کر سکتا ہے

إِذَا كَانَ الطَّلَاقُ بَاتِنًا فَوَنَ الثَّلَاثِ فَلَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا فِي الْعِدَّةِ وَبَعْدَ انْقِضَائِهَا لِأَنَّ حِلَّ الْمَحَلِّیَّةِ بَاقٍ لِأَنَّ زَوَالَه مُعْلَقٌ

بِالطَّلَاقِ الثَّلَاثَةِ فَيَنْعَدِمُ قَبْلَهُ وَ مَنْعُ الْغَيْرِ فِي الْعِدَّةِ لِإِشْتِبَاهِ النَّسَبِ وَلَا إِشْتِبَاهَ فِي إِطْلَاقِهِ ترجمہ..... اور جب تین سے کم طلاق بائن ہوں تو شوہر کو اختیار ہے کہ اس عورت سے عدت میں اور عدت گزر جانے کے بعد نکاح کر لے۔ کیونکہ محل کا حلال ہونا باقی ہے۔ اس لئے کہ حلت کا زائل ہونا تیسری طلاق پر معلق ہے اور عدت میں غیر (سے نکاح) کا ممنوع ہونا نسب کے مشتبہ ہونے کی وجہ سے ہے اور شوہر سے نکاح کو جائز قرار دینے میں کوئی اشتباہ نہیں ہے۔

تشریح..... مصنف نے سابق میں ان صورتوں کو بیان فرمایا ہے جن سے طلاق رجعی کا تدارک کیا جاسکتا ہے اور اس علیحدہ فصل میں ان صورتوں کو بیان فرمایا ہے جن کے ذریعہ طلاق رجعی کے علاوہ دوسری طلاقیں کا تدارک کیا جاسکے۔

چنانچہ پہلی صورت یہ ہے کہ اگر تین سے کم طلاق بائن ہوں، مثلاً ایک بائنہ یا دو بائنہ تو شوہر کو اختیار ہے کہ وہ اپنی اس معتدہ سے عدت میں نکاح کرے یا عدت کے بعد دونوں صورتیں صحیح ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ محل (عورت کا بنات آدم میں سے ہونا اور محرمات میں سے نہ ہونا) کا حلال ہونا باقی ہے کیونکہ حلت کا زائل ہونا تیسری طلاق پر معلق ہے باری تعالیٰ کے قول فان طلقها فلا تحل له کی وجہ سے اور معلق بالشرط وجود شرط سے پہلے معدوم ہوتا ہے۔ لہذا تیسری طلاق سے پہلے حلت کا زوال معدوم ہوگا۔ پس جب محل کا حلال ہونا ثابت ہے تو شوہر کیلئے عدت میں نکاح کرنا بھی حلال ہوگا۔

ومنع الغير سے اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ آپ نے معتدہ سے نکاح کرنے کی جو علت بیان کی ہے وہ نص کے مقابلہ میں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب اجله۔ اس آیت میں معتدہ کے ساتھ نکاح کا ارادہ کرنے سے مطلقاً منع کیا گیا ہے اور نص کے مقابلہ میں علت قابل قبول نہیں ہوتی، لہذا شوہر کے لیے بھی معتدہ کے ساتھ نکاح کرنا ممنوع ہونا چاہئے۔

جواب..... آیت میں معتدہ کے ساتھ نکاح کا ارادہ کرنے سے شوہر کے علاوہ کو منع کیا گیا ہے نہ کہ شوہر کو اس پر قرینہ یہ ہے کہ معتدہ کے ساتھ نکاح کی ممانعت اشتباہ نسب کی وجہ سے ہے اور شوہر کے واسطے معتدہ کے ساتھ نکاح کو جائز رکھنے میں کوئی اشتباہ نہیں ہے اس لئے کہ مختلف پانیوں کے جمع ہونے سے اشتباہ نسب متحقق ہوگا اور مختلف پانیوں کا جمع ہونا اس وقت ہوگا جب کہ معتدہ الغیر کے ساتھ نکاح کیا جائے پس معلوم ہوگا کہ اپنی معتدہ کے ساتھ نکاح کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

حرہ کو تین طلاقیں یا باندی کو دو طلاقیں دیدیں حلالہ شرعیہ کے بغیر پہلے شوہر کے

لیے حلال نہیں ہوگی زوج آخر اور دخول کے بعد طلاق دیدے یا فوت ہو جائے

تو پہلے شوہر کے لیے عورت حلال ہو جائے گی

وَأِنْ كَانَ الطَّلَاقُ ثَلَاثًا فِي الْحُرَّةِ أَوْ ثِنْتَيْنِ فِي الْأَمَةِ لَمْ تَحِلَّ لَهُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ نِكَاحًا صَحِيحًا وَيَدْخُلَ بِهَا ثُمَّ يُطَلِّقَهَا أَوْ يَمُوتَ عَنْهَا وَالْأَصْلُ فِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ وَالْمُرَادُ الطَّلَاقُ الثَّلَاثَةُ وَالثِنْتَانِ فِي حَقِّ الْأَمَةِ كَالثَّلَاثِ فِي حَقِّ الْحُرَّةِ لِأَنَّ الرِّقَّ مُنْصَفٌ لِحَلِّ الْمَحَلِّيَةِ عَلَى مَا عُرِفَ ثُمَّ الْغَايَةُ نِكَاحُ الزَّوْجِ مُطْلَقًا وَالزَّوْجِيَّةُ الْمُطْلَقَةُ إِنَّمَا تَثْبُتُ بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ وَشَرَطُ الدُّخُولِ ثَبَتَ بِإِشَارَةِ النَّصِّ وَهُوَ أَنَّ يُحْمَلَ النِّكَاحُ عَلَى الْوُطْئِ حَمْلًا لِلْكَلَامِ عَلَى الْإِفَادَةِ دُونَ الْإِعَادَةِ إِذَا الْعَقْدُ اسْتَفِيدَ بِإِطْلَاقِ اسْمِ الزَّوْجِ أَوْ يَزَادُ عَلَى النَّصِّ بِالْحَدِيثِ الْمَشْهُورِ وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَحِلُّ لِلأَوَّلِ حَتَّى تَذُوقَ غَسِيلَةَ الْآخِرِ رَوَى بِرَوَايَاتٍ وَلَا خِلَافَ لِأَحَدٍ فِيهِ سِوَى سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَوْلُهُ غَيْرُ مُعْتَبَرٍ

حَتَّىٰ لَوْ قَضَىٰ بِهِ الْقَاضِي لَا يُنْفَذُ وَالشَّرْطُ الْإِذَاجُ دُونَ الْإِنْزَالِ لِأَنَّهُ كَمَالٌ وَمُبَالَغَةٌ فِيهِ وَالْكَمَالُ قَيْدٌ زَائِدٌ

ترجمہ..... اور اگر آزاد عورت میں تین طلاقیں ہیں یا باندی میں دو ہیں تو شوہر کے لیے حلال نہیں رہی یہاں تک کہ دوسرے شوہر سے نکاح صحیح کرے اور اس کے ساتھ وہ دخول بھی کرے۔ پھر اس کو طلاق دیدے، یا اس کو (چھوڑ کر) مر جائے اور دلیل اس مسئلہ میں باری تعالیٰ کا قول ہے یعنی اگر اس کو طلاق دے تو شوہر کے لیے وہ تیسری طلاق کے بعد حلال نہیں رہی یہاں تک کہ دوسرے شوہر سے نکاح کرے اور (آیت میں) تیسری طلاق مراد ہے اور باندی کے حق میں دو ایسی ہیں جتنی آزاد کے حق میں تین۔ کیونکہ رقیق ہونا محل کے حلال ہونے کو نصف کرتا ہے۔ جیسا کہ اصول میں معلوم ہوا ہے۔ پھر انتہا غایت مطلقاً دوسرے شوہر کا نکاح ہے اور مطلق زوجیت نکاح صحیح سے ثابت ہوگی اور دخول کی شرط اشارۃ النص سے ثابت ہے اور اشارۃ النص یہ ہے کہ نکاح کو طوطی پر محمول کیا جائے کلام کو افادہ پر محمول کرتے ہوئے نہ کہ اعادہ پر۔ کیونکہ عقد تو لفظ زوج کے بولنے سے مستفاد ہے۔ یا حدیث مشہور سے نص پر زیادتی کی جائے گی اور حدیث مشہور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول لا تحلل للاول الحدیث ہے یعنی مطلقہ ثلاثہ شوہر اول کے لیے حلال نہیں ہوگی یہاں تک کہ وہ دوسرے کا مزہ نہ چکھ لے (یہ حدیث) متعدد روایات سے مروی ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں علاوہ سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ کے اور سعید بن المسیب کا قول غیر معتبر ہے۔ حتیٰ کہ اگر قاضی نے اس پر فیصلہ دے دیا تو نافذ نہیں ہوگا اور شرط ادخال ہے نہ کہ انزال کیونکہ انزال دخول میں کمال اور مبالغہ ہے اور کمال قید زائد ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی آزاد بیوی کو تین طلاقیں دیں یا منکوحہ باندی کو دو طلاقیں دیں تو یہ عورت شوہر کے لیے حلال نہیں رہے گی یہاں تک کہ وہ دوسرے شوہر سے نکاح صحیح کرے اور دوسرا شوہر اس کے ساتھ دخول بھی کر لے پھر وہ اس کو طلاق دیدے یا مر جائے۔

اس مسئلہ میں دلیل قرآن پاک کی آیت فان طلقها فلا تحل له من بعد حتیٰ تنکح زوجا غیرہ ہے اور اس آیت میں اکثر مفسرین کے نزدیک تیسری طلاق مراد ہے اور باندی کے حق میں دو طلاقیں ایسی ہیں جیسے آزاد عورت کے حق میں تین طلاقیں یعنی جس طرح آزاد عورت میں تین طلاقیں سے حرمت غلیظہ ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح باندی میں دو طلاقیں سے حرمت غلیظہ ثابت ہو جائے گی۔ دلیل یہ ہے کہ رقیق ہونے کی وجہ سے عذاب نصف رہ جاتا ہے۔ چنانچہ ارشاد بانی ہے فان اتین بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب۔ یعنی اگر وہ باندیاں زنا کا ارتکاب کریں تو ان پر اس عذاب یعنی سزا کا نصف ہوگا جو آزاد عورتوں پر ہے۔ پس جس طرح رقیق ہونا عذاب اور سزا کو نصف کر دینے کا سبب ہے۔ اسی طرح رقیق ہونا نعمت کو ادھا کر دینے کا بھی سبب ہے اور محل کا حلال ہونا نعمت ہے۔ لہذا باندی کے لیے صرف ایک اور آدمی طلاق دینے سے حرمت غلیظہ ثابت ہونی چاہیے تھی۔ مگر چونکہ طلاق تجزی نہیں ہوتی اس لئے وہ آدمی بھی پوری ہو جائے گی اور باندی کا شوہر دو طلاقیں کا مالک ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ زوج ثانی کے ساتھ نکاح صحیح کا ہونا اس لئے ضروری ہے آیت حتیٰ تنکح زوجا غیرہ میں غایت یعنی نکاح زوج ثانی مطلق ہے صحت یا فساد کے ساتھ متعین نہیں ہے اور مطلق جب بولا جاتا ہے تو اس سے فرد کامل مراد ہوتا ہے لہذا یہاں زوجیت مطلقہ سے زوجیت کاملہ مراد ہوگی اور زوجیت کاملہ نکاح صحیح سے ثابت ہوتی ہے اس وجہ سے ہم نے حلالہ کے لیے نکاح صحیح کو شرط قرار دیا۔

اور زوج ثانی کا اس عورت کے ساتھ وطی کرنا شرط قرار دیا گیا ہے اشارۃ النص سے یا حدیث مشہور سے اشارۃ النص کی صورت میں تقریر یہ ہوگی کہ آیت حتیٰ تنکح زوجا غیرہ میں لفظ نکاح کو وطی کے معنی پر محمول کیا جائے نہ کہ عقد کے معنی پر کیونکہ آیت میں عقد کے معنی زوجا غیرہ سے مستفاد ہیں۔ اس لئے کہ کوئی شخص بغیر عقد کے زوج نہیں ہو سکتا۔ پس اگر لفظ تنکح میں نکاح سے عقد کے معنی مراد لئے جائیں تو کلام میں تاکید ہوگی اور اگر نکاح کو وطی پر محمول کریں تو کلام میں تائیس ہوگی اور قاعدہ ہے الافادة خير من الاعادة یعنی تائیس بہتر ہے تاکید سے اس لئے آیت میں نکاح کو وطی کے معنی پر محمول کریں گے پس اس تقریر پر زوج ثانی کا وطی کرنا ثابت ہو جائے گا۔

اور حدیث سے شرط دخول اس طرح ثابت ہوگی کہ رفاعہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اپنی بیوی کو تین طلاق دیں۔ پھر اس نے عبدالرحمن بن زبیر سے شادی رچالی۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر کہنے لگی کہ اے اللہ کے رسول رفاعہ نے مجھ کو تین طلاقیں دیں پھر میں نے عبدالرحمن سے نکاح کر لیا مگر میں نے عبدالرحمن کو نامرد پایا۔ آپ نے فرمایا تیرے دین ان تعودی الی رفاعۃ۔ اس نے کہا جی! ہاں میرا ارادہ یہی ہے آپ ﷺ نے فرمایا لا حتی تذوقی عسیلتہ و یذوق عسیلتک یعنی نہیں۔ یہاں تک کہ تو اس کا مزہ چکھ لے اور وہ تیرا مزہ چکھ لے۔ اس سے کئیہ دلی مراد ہے پس اس حدیث سے ثابت ہو گیا ہے کہ حلالہ کے لیے زوج ثانی کا وطی کرنا شرط ہے اور یہ حدیث مشہور ہے اور حدیث مشہور سے کتاب اللہ پر زیادتی کرنا جائز ہے۔ لہذا اگر آیت حتی تنکح میں نکاح سے وطی کے معنی مراد نہ لئے جائیں تو اس آیت کو اس حدیث مشہور کے ساتھ مقید کر دیا جائے گا۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ دخول کی شرط لگانے میں علاوہ سعید بن المسیب کے کسی کا اختلاف نہیں ہے اور حدیث مشہور کی وجہ سے سعید بن المسیب کا قول غیر معتبر ہے۔ حتی کہ اگر کسی قاضی نے سعید بن المسیب کے قول پر فیصلہ صادر کیا تو اس فیصلہ کو نافذ نہیں کیا جائے گا اور اگر کسی مفتی نے اس پر فتویٰ دیا تو اس پر اللہ کی لعنت، ملائکہ کی لعنت اور تمام لوگوں کی لعنت۔ (یعنی شرح ہدایہ)

اور زوج اول کے واسطے مطلقہ ثلاثہ کے حلال ہونے کی شرط زوج ثانی کا عورت کی شرمگاہ میں حشفہ کا داخل کرنا ہے انزال یعنی منی کا نپکانا شرط نہیں۔ دلیل یہ ہے کہ انزال ادخال میں کمال اور مبالغہ ہے اور کمال قیوداً ہے بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

صبی مراحق تحلیل میں بالغ کی طرح ہے

وَالصَّبِيُّ الْمَرَاهِقُ فِي التَّحْلِيلِ كَالْبَالِغِ لَوْ جُودَ الدُّخُولُ فِي نِكَاحٍ صَحِيحٍ وَهُوَ شَرَطٌ بِالنِّصِّ وَمَالِكٌ يُخَالِفُنَا فِيهِ وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا بَيَّنَّاهُ وَفَسَّرَهُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَقَالَ غُلَامٌ لَمْ يَبْلُغْ وَمِثْلُهُ يُجَامِعُ جَامِعَ امْرَأَةٍ وَجَبَ عَلَيْهَا الْغُسْلُ وَاحْتَلَاهَا عَلَى الزَّوْجِ الْأَوَّلِ وَمَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ أَنَّ يَتَحَرَّكَ اللَّهُ وَيَشْتَهِي وَإِنَّمَا وَجَبَ الْغُسْلُ عَلَيْهَا لِإِلْتِقَاءِ الْخَتَانَيْنِ وَهُوَ سَبَبٌ لِنُزُولِ مَائِهَا وَالتَّحَاجَّةِ إِلَى الْإِنْجَابِ فِي حَقِّهَا وَأَمَّا لَا غُسْلَ عَلَى الصَّبِيِّ وَإِنْ كَانَ يُؤْمَرُ بِهِ تَخْلُقًا

ترجمہ..... اور جو بچہ قریب البلوغ ہو وہ حلالہ کرنے میں بالغ کی طرح ہے۔ نکاح صحیح میں دخول کے پائے جانے کی وجہ سے اور یہی شرط ہے نص حدیث سے اور مراحق کے مسئلہ میں امام مالک ہمارے مخالف ہیں اور ان کے خلاف حجت وہی دلیل ہے جو ہم بیان کر چکے اور امام محمدؒ نے جامع صغیر میں مراحق کی تفسیر کی اور کہا کہ لڑکا جو بالغ نہیں ہوا حالانکہ ایسا لڑکا جماع کر سکتا ہے۔ اس نے کسی عورت سے جماع کیا تو اس عورت پر غسل واجب ہوگا اور اس عورت کو پہلے شوہر پر حلال کر دیا اور (امام محمدؒ کے) اس کلام کے معنی یہ ہیں کہ اس کا عضو متاسل حرکت کرتا اور خواہش کرتا ہو اور عورت ہی پر غسل واجب ہو اور دونوں ختان کے مل جانے کی وجہ سے اور یہی عورت کی منی اترنے کا سبب ہے اور (غسل) واجب کرنے کی ضرورت صرف عورت کے حق میں ہے لیکن (مراحق) لڑکے پر غسل (واجب) نہیں ہے۔ اگرچہ اس کو عادت ڈالنے کے لیے حکم دیا جائے گا۔

تشریح..... فرماتے ہیں کہ مراحق لڑکا مطلقہ ثلاثہ کو زوج اول کے واسطے حلال کرنے میں بالغ کے حکم میں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ نکاح صحیح میں دخول پایا گیا اور تحلیل کے لیے نص یعنی حتی تنکح زوجاً غیرہ سے یہی شرط ہے اور مراحق کے مسئلہ میں امام مالکؒ ہماری مخالفت کرتے ہیں یعنی امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مراحق کا حلالہ کرنا معتبر نہیں ہے۔ اس وجہ سے کہ ان کے نزدیک حلالہ میں ادخال کافی نہیں بلکہ انزال شرط ہے اور انزال مراحق سے متصور نہیں۔ اس لئے حلالہ کرنے میں مراحق لڑکا بالغ کے حکم میں نہیں ہوگا مگر امام مالکؒ کے خلاف وہ دلیل حجت ہوگی جو ہم سابق میں بیان کر چکے۔ دلیل سابق سے مراد مصنف کا قول لانه کمال و مبالغۃ اور اترازی نے کہا کہ امام مالکؒ کے خلاف حجت آیت حتی تنکح زوجاً غیرہ ہے اور کاکیؒ نے فرمایا کہ امام مالکؒ کے خلاف حجت حدیث عسیلہ ہے۔

جامع صغیر میں امام محمدؒ نے مراہق کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ لڑکا جو ابھی تک بلوغ کو نہیں پہنچا، حالانکہ اس جیسا لڑکا جماع کر سکتا ہے۔
صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اگر مراہق نے کسی عورت سے جماع کیا تو اس عورت پر غسل واجب ہوگا اور اگر وہ کسی کی مطلقہ ثلاثہ تھی تو مراہق کے جماع کے بعد زوج اول کے لیے حلال ہو جائے گی بشرطیکہ مراہق کی طرف سے اس پر طلاق واقع ہو جائے اور یہ عورت عدت پوری کر لے مراہق کی تفسیر میں حضرت امام محمدؒ کے قول کے معنی یہ ہیں کہ مراہق کا عضو تاسل حرکت کرتا اور جماع کی طرف راغب ہوتا ہو اور یہ شرط اس لئے لگائی گئی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں طرف سے ذوق کی شرط لگائی ہے اور ذوق (چکھنا) بغیر اشتہا اور رغبت کے نہیں ہو سکتا۔

اور عورت پر خاص طور سے غسل واجب ہوگا۔ کیونکہ التقاء ختائین پایا گیا اور یہ سب ہی سبب ہے عورت کی منی کے اترنے کا۔ پس سبب ظاہر (التقاء ختائین) کو سبب باطن (انزال) کے قائم مقام بنا کر غسل کا حکم لگادیا گیا۔

اور غسل واجب کرنے کی ضرورت عورت کے حق میں ہے اور رہا مراہق تو اس پر غسل واجب نہیں۔ کیونکہ وہ احکام شرع کا مخاطب نہیں ہے اگرچہ اس کو غسل کا حکم دیا جائے گا تا کہ اس کو غسل کرنے کی عادت پڑے۔

مولیٰ کا اپنی باندی سے وطی تحلیل کے لیے ناکافی ہے

قَالَ وَوَطِئَ الْمَوْلَى أَمَةً لَا يَحِلُّهَا لِأَنَّ الْغَايَةَ نِكَاحُ الزَّوْجِ وَإِذَا تَزَوَّجَهَا بِشَرْطِ التَّحْلِيلِ فَالنِّكَاحُ مَكْرُوهٌ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَعَنَ اللَّهُ الْمُحِلَّ وَالْمُحِلَّ لَهُ وَهَذَا هُوَ مُحْمَلُهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا بَعْدَ وَطِئِهَا حَلَّتْ لِلْأَوَّلِ لَوْ جُودَ الدُّخُولُ فِي نِكَاحٍ صَحِيحٍ إِذَا النِّكَاحُ لَا يَنْطَلُ بِالشَّرْطِ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ يُفْسِدُ النِّكَاحَ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْمَوَلِّ بِهِ وَلَا يَحِلُّهَا عَلَى الْأَوَّلِ لِفَسَادِهِ وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ يَبْصُغُ النِّكَاحَ لِمَا بَيْنَا وَلَا يَحِلُّهَا عَلَى الْأَوَّلِ لِأَنَّهُ اسْتَعَجَلَ مَا آخَرَهُ الشَّرْعُ فَيُجَازِي بِمَنْعِ مَقْصُودِهِ كَمَا فِي قَتْلِ الْمُؤَرِّثِ

ترجمہ..... قدروی نے فرمایا کہ مولیٰ کا اپنی باندی سے وطی کرنا اس کو حلال نہیں کرے گا، کیونکہ غایت نیکاح زوج ہے اور اگر کسی عورت کو تحلیل کی شرط کے ساتھ نکاح میں لیا تو (یہ) نکاح مکروہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان لعن اللہ..... الحدیث کی وجہ سے یعنی اللہ لعنت کرے حلالہ کرنے والے کو اور جس کے لیے حلالہ کیا گیا اور یہی اس حدیث کا محمل ہے۔ پھر اگر اس نے وطی کے بعد اس عورت کو طلاق دیدی تو اول شوہر کے واسطے حلال ہو جائے گی کیونکہ دخول کرنا نکاح صحیح میں پایا گیا اس لئے کہ شرط سے نکاح باطل نہیں ہوتا اور ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ نکاح فاسد ہو جائے گا کیونکہ یہ نکاح موقت کے معنی میں ہے اور اس کو حلال نہیں کرے گا اول پر نکاح کے فاسد ہونے کی وجہ سے اور امام محمدؒ سے روایت ہے کہ نکاح تو صحیح ہو جائے گا اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی اور زوج اول پر اس کو حلال نہیں کرے گا۔ کیونکہ شریعت نے جس چیز کو مؤخر کیا تھا اس نے اس کو جلدی کر لیا پس اس کو بدلہ دیا جائے گا۔ اس کے مقصود کو روک کر، جیسا کہ مورث کو قتل کرنے میں۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی (جو دوسرے کی باندی ہو) کو دو طلاقیں دیدیں۔ پھر عدت گزار جانے کے بعد اس باندی کے مولیٰ نے اس سے وطی کر لی تو یہ عورت زوج اول کے لیے حلال نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ آیت حتیٰ تنکح زوجاً غیرہ میں حرمت کی غایت انتہاء نکاح زوج ہے اور مولیٰ کو زوج نہیں کہا جاتا۔ اس وجہ سے وطی کرنا زوج اول کے لیے حلت ثابت نہیں کرے گا ایک روایت بیان کی گئی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عثمانؓ سے اسی بارے میں دریافت کیا گیا کہ مولیٰ کا اپنی باندی سے وطی کرنا زوج اول کے لیے حلت کو ثابت کرنا کر دے گا یا نہیں اس وقت حضرت عثمانؓ کے پاس حضرت علیؓ اور زید بن ثابتؓ بھی تشریف فرما تھے تو حضرت عثمانؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ نے اس کی اجازت دیدی اور دونوں نے کہا کہ مولیٰ بھی زوج ہی ہے پس حضرت علیؓ ان دونوں حضرات کی بات پر ناراضگی اور

ثانی حرمت کی انتہاء ہے بھس قرآنی۔ پس زوج ثانی حرمت غلیظ کو ختم کرنے والا ہوا اور حرمت کو ختم کرنا (حرمت غلیظ) کے ثبوت سے پہلے نہیں ہو سکتا اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زوج ثانی کو حلالہ کرنے والا کہا اور حلالہ کرنے والا وہ ہے جو حلت کو ثابت کر دے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی مرد نے اپنی آزاد بیوی کو ایک طلاق دی یا دو طلاقیں دیں اور اس عورت کی عدت گزر گئی۔ پھر اس عورت نے دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کر لیا اور پھر دوسرے شوہر کی طلاق اور عدت سے فراغت پا کر پہلے شوہر کے پاس آ گئی تو یہ عورت پہلے شوہر کے پاس تین طلاقیں کے ساتھ واپس آئے گی یعنی زوج اول از سر نو تین طلاقیں کا مالک ہوگا اور زوج ثانی تین طلاقیں سے کم ایک اور دو کو کسی طرح منہدم کر دیتا ہے جس طرح تین کو یہ مذہب شیخین کا ہے اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ زوج ثانی تین طلاقیں سے کم کو منہدم نہیں کرتا بلکہ زوج اول ماہی من الثاثل کا مالک رہے گا یعنی اگر پہلے ایک طلاق دے چکا تو اب باقی دو کا مالک ہوگا اور اگر پہلے نکاح میں دو طلاقیں دے چکا تو اب ایک کا مالک ہوگا یہی قول ہے امام زفر اور امام شافعی کا۔

امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ باری تعالیٰ کے قول فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ میں لا تحل له سے حرمت غلیظ مراد ہے اور اس حرمت غلیظ کی غایت اور نہایت زوج ثانی سے نکاح کرنا ہے۔ کیونکہ لفظ حتی غایت کے لیے وضع کیا گیا ہے اور مغیا غایت کے ساتھ منہجی اور ختم ہو جاتا ہے پس ثابت ہوا کہ زوج ثانی سے نکاح کرنا حرمت غلیظ کو ختم کرنے والا ہے اور حرمت غلیظ کے ثبوت سے پہلے حرمت کو ختم کرنے کے کوئی معنی ہی نہیں ہیں۔ لہذا تین طلاقیں سے کم کی صورت میں زوج ثانی کا وطی کرنا غیر معتبر ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں حرمت غلیظ ثابت نہیں ہے اور جب اس صورت میں حرمت غلیظ ثابت نہیں ہے تو زوج ثانی کا وطی کرنا اس کے لیے غایت نہیں ہو سکتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ زوج ثانی تین طلاقیں سے کم کو منہدم نہیں کرتا اور جب تین سے کم منہدم نہیں ہوتیں تو زوج اول نکاح ثانی کے بعد تین طلاقیں کا مالک نہیں ہوگا بلکہ پہلی بار طلاق دینے کے بعد جو باقی رہ گئی تھی اس کا مالک ہوگا ایک ہو یا دو ہوں۔

اور شیخین کی دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لعن اللہ المحلل والمحلل لہ، اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ محدثین اس کو باب ماجاء فی الزوج الثانی کے تحت بیان کرتے ہیں۔ پس محلل سے مراد زوج ثانی ہوگا گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زوج ثانی کا نام محلل رکھا ہے اور محلل کے معنی مثبت المحلل کے ہیں اب رہی یہ بات کہ زوج ثانی کی وجہ سے جو حلت ثابت ہوگی وہ حل سابق ہے یا حل جدید حل سابق تو ہو نہیں سکتی ورنہ تحصیل حاصل لازم آئے گا پس حل جدید کا ہونا متعین ہو گیا اور یہ بھی ضروری ہے کہ حل جدید اول کا غیر ہو اور اول حل ناقص ہے۔ لہذا حل جدید کامل ہوگی اور کامل حلت ہوتی ہے تین طلاقیں سے پس ثابت ہوا کہ زوج ثانی زوج اول کے لیے از سر نو تین طلاقیں ثابت کر دیتا ہے خواہ زوج اول نے تین طلاقیں دی ہوں یا تین سے کم دی ہوں دونوں برابر ہیں۔

عورت کو تین طلاقیں دیں عورت نے کہا میری عدت گزر چکی اور دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور اس نے دخول کیا اور طلاق دیدی اور میری عدت گزر چکی اس سے شوہر اول کے لیے کب نکاح کرنا جائز ہے

وَإِذَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا فَقَالَتْ قَدْ انْقَضَتْ عِدَّتِي وَتَزَوَّجْتُ وَدَخَلَ بِي الزَّوْجُ وَطَلَّقَنِي وَانْقَضَتْ عِدَّتِي وَالْمُدَّةُ تَحْتَمِلُ ذَلِكَ جَازًا لِلزَّوْجِ أَنْ يُصَدِّقَهَا إِذَا كَانَ فِي غَالِبِ ظَنِّهِ أَنَّهَا صَادِقَةٌ لِأَنَّهُ مُعَامِلَةٌ أَوْ أَمْرٌ دِينِي لَتَعْلَقِي الْحِلَّ بِهِ وَقَوْلُ الْوَاحِدِ فِيهِمَا مَقْبُولٌ وَهُوَ غَيْرُ مُسْتَكْبَرٍ إِذَا كَانَتِ الْمُدَّةُ تَحْتَمِلُهُ وَاخْتَلَفُوا فِي أَذْنَى هَذِهِ الْمُدَّةِ وَسَبَّيْنَهَا فِي بَابِ الْعِدَّةِ

ناگواری کا اظہار کرتے ہوئے کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ لیس بزوج یعنی مولیٰ زوج نہیں ہے۔

اور اگر کسی شخص نے اس عورت کے ساتھ جس کے لیے حرمت غلیظہ ثابت ہے بشرط تحلیل نکاح کیا۔ مثلاً کہا کہ تزوجتک علی ان احملک۔ یعنی میں نے تجھ سے نکاح کیا اس شرط کے ساتھ کہ تجھ کو زوج اول کے لیے حلال کر دوں تو یہ نکاح مکروہ ہے۔ دلیل کراہت یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ لعنت کرے حلالہ کرنے والے پر اور اس پر جس کے لیے حلالہ کیا گیا ہے اور اس حدیث کا محمل یہی ہے۔ اس لئے اگر شرط تحلیل کو دل میں چھپائے رکھا اور زبان سے کچھ نہ کہا تو مستحق لعنت نہیں ہوگا البتہ اگر کسی نے بشرط تحلیل نکاح کیا پھر وہی کرنے کے بعد اس عورت کو طلاق دیدی تو یہ عورت پہلے شوہر کے لیے حلال ہو جائے گی۔ دلیل یہ ہے کہ نکاح صحیح میں دخول پایا گیا اور یہی تحلیل کی شرط ہے۔ رہی یہ بات کہ بشرط تحلیل نکاح درست ہے یا نہیں تو ہم کہتے ہیں کہ نکاح صحیح ہے۔ کیونکہ شروط فاسدہ کی وجہ سے نکاح فاسد نہیں ہوتا اور امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ بشرط تحلیل نکاح فاسد ہے کیونکہ یہ نکاح موقت کے معنی میں ہے۔ گویا اس نے کہا تزوجتک الی وقت کذا۔ یعنی میں نے تجھ سے فلاں وقت تک کے لیے نکاح کیا اور نکاح موقت فاسد ہوتا ہے اس وجہ سے نکاح بشرط تحلیل بھی فاسد ہوگا اور جب یہ نکاح فاسد ہے تو یہ شخص زوج اول کے لیے محمل بھی نہیں ہوگا کیونکہ حلالہ کرنے کے لیے نکاح صحیح ہونا ضروری ہے اور امام محمدؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ نکاح بشرط تحلیل صحیح تو ہے کیونکہ شروط فاسدہ سے نکاح باطل نہیں ہوتا مگر شوہر اول کے لیے یہ عورت حلال نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ شریعت نے جس کو مؤخر کیا تھا اس شخص نے اس کو جلدی حاصل کرنے کی کوشش کی ہے۔ کیونکہ نکاح زندگی بھر کے لیے منعقد ہوتا ہے۔ پس اس کا تقاضا یہ تھا کہ یہ عورت زوج ثانی کی موت کے بعد زوج اول کے لیے حلال ہو مگر تحلیل کی شرط لگا کر حلت کو بعجلت حاصل کرنے کی کوشش کی۔ اس وجہ سے اس کے مقصود کو روک کر زوج اول کو بدلہ دیا گیا۔ جیسا کہ اگر کسی شخص نے اپنے مورث کو قتل کر دیا تو وہ شخص میراث سے محروم کیا جائے گا۔ کیونکہ شریعت نے جس چیز کو مؤخر کیا تھا اس نے اس چیز کو جلد حاصل کرنے کا ارادہ کیا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ سے روضۃ الزندہؒ میں منقول ہے کہ بشرط تحلیل نکاح بھی جائز ہے اور شرط بھی جائز ہے حتیٰ کہ اگر زوج ثانی وطی کر لینے کے بعد طلاق نہ دے تو حاکم اس کو طلاق دینے پر مجبور کرے گا پس اگر زوج ثانی نے اس کو اپنی رائے سے طلاق دی یا قاضی اور حاکم کے حکم سے تو یہ عورت زوج اول کے لیے حلال ہو جائے گی۔ امام ظہیر الدینؒ نے کہا کہ یہ بیان اس کے علاوہ کسی دوسری کتاب میں موجود نہیں۔ لہذا یہ بیان قابل اعتماد نہیں ہے اور نہ اس کے مطابق فیصلہ دیا جائے گا۔ (یعنی شرح ہدایہ غنیہ)

حرہ کو ایک یا دو طلاقیں دیدیں عورت کی عدت گزر چکی اور دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا پھر

پہلے شوہر کے پاس لوٹ آئی تو تین طلاق کے ساتھ لوٹے گی

وَإِذَا طَلَّقَ الْحُرَّةُ تَطْلِيقًا أَوْ تَطْلِيقَتَيْنِ وَانْقَضَتْ عِدَّتُهَا وَتَزَوَّجَتْ بِزَوْجٍ آخَرَ ثُمَّ عَادَتْ إِلَى الزَّوْجِ الْأَوَّلِ عَادَتْ بِثَلَاثِ تَطْلِيقَاتٍ وَيَهْدِمُ الزَّوْجُ الثَّانِي مَا دُونَ الثَّلَاثِ كَمَا يَهْدِمُ الثَّلَاثُ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَهْدِمُ مَا دُونَ الثَّلَاثِ لِأَنَّهُ غَايَةُ الْحُرْمَةِ بِالنَّصِّ فَيَكُونُ مِنْهِيًّا وَلَا إِنْهَاءَ لِلْحُرْمَةِ قَبْلَ الثَّبُوتِ وَلَهُمَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلِلَ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ تَسْمَاءُ مُحَلَّلًا وَهُوَ الْمُثْبِتُ لِلْحِلِّ

ترجمہ..... اور جب کسی مرد نے آزاد عورت کو ایک بار دو طلاقیں دیں اور اس کی عدت گزر گئی اور اس عورت نے کسی دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا پھر یہ عورت پہلے شوہر کے پاس لوٹ آئی (تو یہ عورت) تین طلاقیں کے ساتھ لوٹے گی اور زوج ثانی تین سے کم (طلاقیں کو) اسی طرح منہدم کر دے گا جس طرح تین کو اور یہ حکم شیخینؒ کے نزدیک ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ (دوسرا شوہر) تین سے کم کو منہدم نہیں کرتا۔ امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ زوج

ترجمہ..... اور اگر مرد نے اپنی (آزاد عورت) کو تین طلاقیں دیں (پھر کچھ مدت کے بعد) اس نے کہا کہ میری عدت گزر گئی اور میں نے (دوسرے شوہر کے ساتھ) نکاح کیا اور زوج ثانی نے میرے ساتھ دخول بھی کر لیا اور اس نے مجھے طلاق دیدی اور میری عدت گزر گئی اور حال یہ کہ مدت ان تمام باتوں کا احتمال بھی رکھتی ہے تو زوج اول کے لیے جائز ہے کہ اس کی تصدیق کرے جب کہ اس کا غالب گمان یہ ہے کہ یہ عورت سچی ہے۔ کیونکہ یہ معاملہ یہ امر دینی اس کے ساتھ حلت کے متعلق ہونے کی وجہ سے اور ایک مسلمان کا قول ان دونوں میں قبول ہوتا ہے اور عورت کا یہ خبر دینا قابل انکار بھی نہیں جب کہ مدت اس کا احتمال بھی رکھتی ہے اور فقہاء نے اس مدت کی کمتر مقدار میں اختلاف کیا ہے اور ہم اس کو باب الحدت میں بیان کریں گے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ مرد نے اپنی آزاد بیوی کو تین طلاقیں دیں کچھ وقت گزر جانے کے بعد عورت نے کہا کہ میری عدت گزر گئی اور میں نے دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کیا اس نے میرے ساتھ دخول کیا اور مجھ کو طلاق دیدی اور میری عدت پوری ہو گئی اور حال یہ کہ یہ عورت جو مدت بیان کرتی ہے یہ مدت ایسی ہے کہ ان سب باتوں کا احتمال بھی رکھتی ہے تو پہلے شوہر کے لیے جائز ہے کہ وہ اس عورت کی تصدیق کرے بشرطیکہ غالب گمان اس عورت کے سچا ہونے کا ہو۔ دلیل یہ ہے کہ نکاح معاملہ ہے یا امر دینی، معاملہ تو اس لئے ہے کہ بھع دخول کے وقت مقوم ہوتا ہے اور امر دینی اس لئے ہے کہ نکاح کے ساتھ حلت متعلق ہوتی ہے اور ان دونوں میں ایک مسلمان کا قول قبول کر لیا جاتا ہے۔

دیانات میں تو ایک مسلمان کا قول اس لئے قبول کر لیا جاتا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم ایک عادل کی خبر قبول فرما لیتے تھے بغیر اشتراط عدد کے اور معاملات کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس میں الزام کے معنی نہ ہوں۔ جیسے وکالت اس میں ایک آدمی کی خبر معتبر ہوگی عادل ہو یا فاسق، جیسا ہو یا بالغ مسلمان ہو یا کافر آزاد ہو یا غلام، مذکر ہو یا مؤنث، نہ عدد شرط ہے اور نہ عدالت، دوم وہ جس میں الزام کے معنی ہوں۔ جیسے حقوق العباد۔ اس میں عدد، عدالت اور لفظ شہادت ضروری ہے۔

بہر حال اس مسئلہ میں ایک عورت کا خبر دینا قابل انکار نہیں جب کہ مدت بھی اس کا احتمال رکھتی ہے۔ اب رہی یہ بات کہ یہ سارے امور کم از کم کتنی مدت میں ہو سکتے ہیں تو اس بارے میں فقہاء امت کا اختلاف ہے۔ صاحب ہدایہ نے اس اختلاف کو باب الحدت میں بیان کرنے کا وعدہ فرمایا ہے۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ صاحب ہدایہ کی طرف سے سبب العدة میں یہ وعدہ پورا نہیں کیا گیا۔ ہو سکتا ہے کہ وعدہ کر لینے کے بعد ذہول ہو گیا ہو۔ مگر شارحین ہدایہ نے اس اختلاف کو بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک زوج اول اور زوج ثانی دونوں میں سے ہر ایک کے حق میں ادنیٰ مدت عدت ساتھ دن ہیں اور صاحبین کے نزدیک انتالیس دن ہیں۔ صاحبین کے قول کے مطابق صورت یہ ہوگی کہ شوہر نے اپنی بیوی کو طہر کے آخری حصہ میں طلاق دی تو اس عورت کی عدت دو طہر اور تین حیض ہوں گی اور طہر کی ادنیٰ مدت پندرہ دن ہیں اور حیض کی ادنیٰ مدت تین دن۔ لہذا دو طہر تیس دن کے ہوں گے اور تین حیض نو دن کے اس طرح دونوں مل کر انتالیس دن ہو جائیں گے۔

اور امام ابوحنیفہؒ کے قول کی تخریج امام محمدؒ کے بیان کے مطابق یہ ہے کہ شوہر نے اپنی بیوی کو اول طہر میں طلاق دی تو اس صورت میں عورت کی عدت تین طہر اور تین حیض ہوں گے اور طہر کی اقل مدت پندرہ دن ہیں اور حیض کی درمیانی مدت پانچ دن پس تین طہر کی مجموعی مدت پینتالیس دن ہوئے اور تین حیض کی مجموعی مدت پندرہ دن اس طرح دونوں کی مجموعی مدت ساٹھ دن ہوگی۔

اور حسن بن زیاد کی روایت کے مطابق تخریج یہ ہوگی کہ شوہر نے اپنی بیوی کو آخر طہر میں طلاق دی تو اس صورت میں اس عورت کی عدت دو طہر اور تین حیض ہوں گے اور طہر کی ادنیٰ مدت پندرہ دن اور حیض کی اکثر مدت دس دن ہیں پس اس صورت میں دو طہر بھی تیس دن کے ہوں گے اور تین حیض بھی تیس دن کے اس طرح دونوں مل کر ساٹھ دن ہو جائیں گے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(عناب، الکفایہ، فتح القدیر، مبنی شرح ہدایہ)

جمیل احمد غنی عنہ سکروڈھوی

باب الایلاء

ترجمہ..... (یہ) باب ایلاء کے (بیان میں) ہے

تشریح..... اَلّی یولی ایلاء ”قسم کھانا اور شریعت میں ایلاء کہتے ہیں چار ماہ یا زائد اپنی منکوحہ کے پاس نہ جانے کی قسم کھانا اور اس کی شرط امام صاحب کے نزدیک طلاق کا اہل ہونا اور صاحبین کے نزدیک وجوب کفارہ کا اہل ہونا ہے اور اس کا رکن واللہ اقربک اربعۃ اشہر کہنا ہے اور اس کا حکم عورت کے قریب جانے کی صورت میں کفارہ کا لازم ہونا اور مدت ایلاء گزر جانے کی صورت میں طلاق بائن کا واقع ہوتا ہے۔

صاحب فتح القدیر نے بیان کیا ہے کہ بیوی کی تحریم چار طریقوں سے ہوتی ہے۔ (۱) طلاق۔ (۲) ایلاء۔ (۳) اظہار۔ (۴) لعان۔ ان چاروں میں سب سے پہلے طلاق کو ذکر فرمایا کیونکہ طلاق طرق تحریم میں اصل ہے اور اپنے وقت میں مباح ہے پھر ایلاء کو ذکر کیا گیا اس لئے کہ ایلاء اباحت میں طلاق سے قریب تر ہے کیونکہ ایلاء عین مشروع کا نام ہے۔ مگر اس میں عورت کے حق وطی کو روکنے کی وجہ سے ظلم کے معنی بھی ہیں۔ اس وجہ سے طلاق سے مؤخر کیا گیا۔

ایلاء کی تعریف

وَإِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِامْرَأَتِهِ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ أَوْ قَالَ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَهُوَ مُؤَلِّقٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ الْآيَةَ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ بخدا میں تجھ سے قریب نہیں کروں گا۔ یا کہا بخدا میں تجھ سے چار ماہ قریب نہیں کروں گا۔ تو یہ شخص ایلاء کرنے والا ہو جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے جو لوگ اپنی عورتوں سے ایلاء کرتے ہیں ان کے لیے چار ماہ کا انتظار ہے۔ تشریح..... صورت مسئلہ اور اس کی دلیل ظاہر ہے۔

مگر واضح ہو کہ ایلاء کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) شوہر کا قول واللہ لا اقربک ابداً۔ اس صورت میں یہ شخص بالاجماع ایلاء کرنے والا ہے۔ (۲) اس کا قول واللہ اقربک اربعۃ اشہر۔ اس صورت میں ہمارے نزدیک ایلاء کرنے والا ہوگا اور امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ چار ماہ سے زائد کی قسم نہ کھائے۔ کیونکہ ان حضرات کے نزدیک چار ماہ بعد ایلاء سے رجوع کر سکتا ہے لہذا چار ماہ پر ایک مدت زائد کا ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ امام مالکؒ کے نزدیک کم از کم ایک دن زائد ہوگا اور امام شافعیؒ کے نزدیک ایک لمحہ لیکن ان کا یہ قول ظاہر قرآن کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہوگا۔

چار مہینوں میں وطی کر لی قسم میں حانث ہو گیا اور کفارہ لازم ہے

فَإِنْ وَطِئَهَا فِي الْأَرْبَعَةِ الْأَشْهُرِ حَنْتَ فِي يَمِينِهِ وَلَزِمَتْهُ الْكَفَّارَةُ لِأَنَّ الْكَفَّارَةَ مُوجِبُ الْحَنْثِ وَسَقَطَ الْإِيْلَاءُ لِأَنَّ الْيَمِينَ تَرْتَفَعُ بِالْحَنْثِ وَإِنْ لَمْ يَقْرُبْهَا حَتَّى مَضَتْ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ بَانَتْ مِنْهُ بِتَطْلِيقَةٍ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ تَبَيَّنَ بِتَفْرِيقِ الْقَاضِي لِأَنَّهُ مَانِعٌ حَقُّهَا فِي الْجَمَاعِ فَيَنْبُؤُ الْقَاضِي مَنَابَهُ فِي التَّسْرِيحِ كَمَا فِي الْحَبِّ وَالْعَنَةِ وَلَنَأَنَّهُ ظَلَمَهَا بِمَنْعِ حَقِّهَا فَجَازَاهُ النَّسْرُ بِزَوَالِ نِعْمَةِ النِّكَاحِ عِنْدَ مَضِيِّ هَذِهِ الْمُدَّةِ وَهُوَ الْمَأْثُورُ عَنْ عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ

وَالْعِبَادَةُ الثَّلَاثَةُ وَزَيْدٌ ثَابِتٌ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَكَفَى بِهِمْ قُدْوَةً وَلَا تَهْ كَانَتْ طَلَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَحَكَمَ الشَّرْعُ بِتَأْجِيلِهِ إِلَى انْقِضَاءِ الْمُدَّةِ

ترجمہ..... پس اگر چار ماہ میں عورت کے ساتھ وطی کر لی تو اپنی قسم میں حائض ہو جائے گا اور اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ کیونکہ کفارہ حائض ہونے کا موجب ہے اور ایلاء ساقط ہو جائے گا کیونکہ یمنین حائض ہونے کی وجہ سے مرتفع ہو جاتی ہے اور اگر اس عورت سے قربت نہیں کی۔ حتیٰ کہ چار ماہ گزر گئے۔ تو اس سے ایک طلاق کے ساتھ بائند ہوگئی اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ قاضی کے جدا کرنے سے بائند ہوگی۔ کیونکہ مرد اس عورت کے حق جماع کو روکنے والا ہے۔ پس قاضی چھٹکارا دینے میں اس مرد کے قائم مقام ہوگا، جیسے مقطوع الذکر اور عینین میں ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مرد نے عورت کا حق روک کر اس پر ظلم کیا ہے پس شریعت نے اس کو بدلہ دیا کہ اس مدت کے گزر جانے پر نکاح کی نعمت زائل ہو جائے گی اور یہی قول حضرت عثمان، علی، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عباس اور زید بن ثابت رضوان اللہ علیہم اجمعین سے منقول ہے اور ان بزرگوں کا پیشوا ہونا کافی ہے اور اس لئے کہ زمانہ جاہلیت میں ایلاء کرنا طلاق تھا تو شریعت نے اس کی حد اس مدت گزرنے تک مقرر کر دی۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے مدت ایلاء یعنی چار ماہ کے اندر اندر اس عورت سے وطی کر لی تو شوہر اپنی قسم میں حائض ہوگا اور اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ شوہر اپنی قسم میں حائض تو ہو جائے گا مگر اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا ہماری دلیل یہ ہے کہ کفارہ حائض ہونے کا موجب ہے اور ایلاء قسم ہے اس میں حائض ہو چکا۔ اس وجہ سے اس پر کفارہ لازم ہوگا۔

حضرت امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ پوری آیت ایلاء یہ ہے للذین یؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر فان فاء وان فان الله غفور رحیم وان عزموا الطلاق فان الله سمیع علیم اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مدت ایلاء میں رجوع کرنے کی صورت میں اللہ تعالیٰ نے مغفرت کا وعدہ فرمایا ہے اور مغفرت کے فعل پر کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے اس شخص پر کفارہ واجب نہیں ہوگا۔ مگر ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ مغفرت کا وعدہ کیا گیا ہے آخرت میں اور کفارہ واجب ہوتا ہے دنیا میں اور مغفرت فی الاخرت وجوب کفارہ فی الدنیا کے منافی نہیں ہے۔ لیکن یہ امام شافعیؒ کا قول قدیم ہے۔ ورنہ قول جدید کی بناء پر ان کے نزدیک بھی کفارہ واجب ہوگا۔ جیسا کہ ہمارا مذہب ہے اور اسی کے قائل امام مالک اور امام احمدؒ ہیں۔ بہر حال مدت ایلاء میں وطی کر لینے کے بعد جب حائض ہو گیا اور کفارہ واجب ہو گیا تو ایلاء بھی ساقط ہو جائے گا ایلاء ساقط ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر چار ماہ گزر جائیں تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ حائض ہونے کی وجہ سے یمنین باقی نہیں رہتی اور یمنین ہی کا نام ایلاء ہے پس جب یمنین باقی نہ رہی تو ایلاء بھی باقی نہ رہے گا۔

اور اگر شوہر مدت ایلاء میں بیوی کے ساتھ وطی نہیں کر سکا حتیٰ کہ مدت ایلاء یعنی چار ماہ گزر گئے تو علماء احناف کے نزدیک یہ عورت ایک طلاق کے ساتھ بائند ہو جائے گی اور سعید بن المسیب اور ابوبکر بن عبد الرحمن بن الحارث کا قول یہ ہے کہ ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ یہ عورت مدت ایلاء گزر جانے کے بعد قاضی کے تفریق کرنے سے بائند ہوگی۔ یعنی مدت ایلاء گزر جانے کے بعد فرقت کا حکم موقوف رہے گا۔ چنانچہ اگر شوہر نے رجوع کرنے اور فرقت کرنے سے انکار کر دیا اور بیوی نے قاضی سے تفریق کا مطالبہ کیا تو قاضی کی تفریق طلاق رجعی ہوگی اور مہسوط میں یہ ہے کہ طلاق بائن ہوگی اور امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ حکام کو اختیار ہے وہ اس عورت کو ایک طلاق رجعی دے یا بائند یا دو یا تین یا نکاح کو فتح کر دے اور امام محمدؒ کا مذہب مختار یہ ہے کہ حکام اس عورت کو ایک طلاق رجعی دے جیسا کہ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کا بھی یہ قول ہے۔ اصحاب نطاہر کا مذہب یہ ہے کہ مدت ایلاء گزر جانے کے بعد حاکم اس عورت کو طلاق نہ دے، بلکہ اس کو کوڑے مار کر مجبور کرے اور قید میں ڈال دے یہاں تک کہ وہ رجوع کرے یا اس کو طلاق دے امام شافعیؒ کا قول قدیم بھی یہی ہے۔ (یعنی شرح ہدایہ)

صاحب ہدایہ کے بیان کے مطابق امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ شوہر نے چار ماہ یا زائد وطی نہ کرنے کی قسم کھا کر عورت کے حق جماع کو روک لیا

ہے اور ظاہر ہے کہ اس سے شوہر کا ارادہ عورت کو ضرر پہنچانا اور ضیق میں مبتلا کرنا ہے۔ پس اصرار کی وجہ سے کیونکہ شوہر امساک بالمعروف سے رک گیا اس لئے قاضی تشریح بالا احسان میں شوہر کے قائم مقام ہو کر دونوں میں تفریق کر دے گا اور قاضی کی یہ تفریق طلاق بائن ہوگی اور ایسا ہے جیسا کہ شوہر اگر مقطوع الذکر یا عینین ہو تو قاضی شوہر کے قائم مقام ہو کر دونوں میں تفریق کر دیتا ہے اور ان دونوں میں علت مشترکہ امساک بالمعروف فوت ہونے کے وقت عورت سے ضرر کو دور کرتا ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ شوہر نے عورت کے حق جماع کو روک کر اس پر ظلم کیا ہے پس شریعت نے شوہر کو اس ظلم کا بدلہ اس طرح دیا کہ مدت ایلاء گزر جانے کے بعد نفی نکاح کو زائل کر دیتا ہے کہ عورت متعلقہ ضرر سے چھٹکارا پائے اور ظاہر ہے کہ طلاق رجعی کے ذریعہ سے عورت چھٹکارا نہیں پاسکتی اس لئے یہ طلاق بائن ہوگی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ہمارا مذہب یعنی مدت ایلاء گزر جانے کے بعد بینونت کا واقع ہونا حضرت عثمان، حضرت علی، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر اور زید بن ثابت رضوان اللہ علیہم اجمعین سے منقول ہے اور ان حضرات صحابہؓ کا پیشوا ہونا ہمارے لئے کافی ہے۔ ہماری دوسری دلیل عقلی یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایلاء طلاق بائن علی الفور تھا۔ یعنی ایلاء کے فوراً بعد سے شوہر دائمی طور پر اپنی بیوی سے وطی نہیں کر سکتا تھا پس شریعت نے اس حکم کو مدت ایلاء گزر جانے تک کے لیے مؤجل کر دیا ہے۔

لہذا اس حکم میں علاوہ تا جیل کے کوئی تصرف نہیں ہوگا۔ پس جس طرح ایلاء کی وجہ سے زمانہ جاہلیت میں طلاق بائن واقع ہوتی تھی اسی طرح اس وقت بھی طلاق بائن ہوگی مگر اتنا فرق ہے کہ پہلے بینونت علی الفور تھی اور اب بینونت علی التراخی ہے اور جس طرح زمانہ جاہلیت میں بینونت تفریق قاضی پر موقوف نہیں تھی اسی طرح اسلام کے بعد بھی تفریق قاضی پر موقوف نہیں رہے گی۔

چار مہینے کے ساتھ قسم کھائی قسم مدت کے گزر جانے سے ختم ہو جائے گی البتہ اگر

مؤبد قسم اٹھائی تو وہ باقی رہے گی

فَإِنْ كَانَ حَلْفٌ عَلَى أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَقَدْ سَقَطَ الْيَمِينُ لِأَنَّهَا كَانَتْ مُؤَقَّتَةً بِهِ وَإِنْ كَانَ حَلْفٌ عَلَى الْأَبَدِ فَالْيَمِينُ بَاقِيَةٌ لِأَنَّهَا مُطْلَقَةٌ وَلَمْ يُوجَدْ الْحِنْثُ لِرَتَفَعِهِ بِهِيَ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَتَكَرَّرُ الطَّلَاقُ قَبْلَ التَّزْوِجِ لِأَنَّهُ لَمْ يُوجَدْ مَنَعُ الْحَقِّ بَعْدَ الْبَيْنُونَةِ فَإِنْ عَادَ فَتَزَوَّجَهَا عَادَ الْإِيلَاءُ فَإِنْ وَطَنَهَا وَالْأَوْقَعَتْ بِمُضَيِّ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ تَطْلِيقُهُ أُخْرَى لِأَنَّ الْيَمِينَ بَاقِيَةٌ لِاطْلَاقِهَا وَبِالتَّزْوِجِ نَبَتْ حَقُّهَا فَيَتَحَقَّقُ الظُّلْمُ وَيُعْتَبَرُ ابْتِدَاءُ هَذِهِ الْإِيلَاءِ مِنْ وَقْتِ التَّزْوِجِ فَإِنْ تَزَوَّجَهَا ثَلَاثًا عَادَ الْإِيلَاءُ وَوَقَعَتْ بِمُضَيِّ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ أُخْرَى إِنْ لَمْ يَقْرُبْهَا لِمَا بَيَّنَّا فَإِنْ تَزَوَّجَهَا بَعْدَ زَوْجٍ أُخَرَ لَمْ يَقَعْ بِذَلِكَ الْإِيلَاءُ طَلَاقٌ لِتَقْيِيدِهِ بِطَلَاقِ هَذَا الْمَلِكِ وَهِيَ قَرَعُ مَسْأَلَةِ التَّنْجِيزِ الْخِلَافِيَّةِ وَقَدْ مَرَّ مِنْ قَبْلُ وَالْيَمِينُ بَاقِيَةٌ لِاطْلَاقِهَا وَعَدَمُ الْحِنْثِ فَإِنْ وَطَنَهَا كَفَّرَ عَنْ يَمِينِهِ لَوْ جُودَ الْحِنْثِ

ترجمہ..... پس اگر چار ماہ پر قسم کھائی تھی تو قسم ساقط ہوگئی۔ کیونکہ قسم اس مدت کے واسطے مؤقت تھی اور اگر اس نے ابدی (میشہ کے لیے) قسم کھائی ہو تو قسم باقی ہے۔ کیونکہ قسم تو مطلق ہے اور حانث ہونا پایا نہیں گیا تا کہ حانث ہونے سے قسم دور ہو جاتی مگر یہ کہ نکاح میں لانے سے پہلے طلاق مکرر نہیں ہوگی۔ کیونکہ باندہ ہو جانے کے بعد (عورت کا) حق روکنا نہیں پایا گیا پس اگر اس نے باندہ ہو جانے کے بعد پھر اس عورت سے نکاح کر لیا تو ایلاء بھی لوٹ آیا پس اگر وطی کر لی (تو خیر قسم ٹوٹ گئی) ورنہ تو چار ماہ گزرنے پر دوسری طلاق ہوگی۔ کیونکہ قسم تو مطلق ہونے کی وجہ سے (ابھی) :

باقی ہے اور نکاح کرنے کی وجہ سے عورت کا حق ثابت ہو گیا پس ظلم تحقق ہوگا اور اس ایلاء کی ابتداء (دوبارہ) نکاح میں لانے کے وقت معتبر ہوگی۔ پھر اگر تیسری بار اس سے نکاح کیا تو ایلاء لوٹ آئے گا اور چار ماہ گزرنے پر تیسری طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ چار ماہ کے اندر عورت سے قربت نہ کی ہو۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے پھر اگر دوسرے شوہر کے بعد اس عورت سے نکاح کیا تو اس ایلاء کی وجہ سے کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی اس پہلی ملک کی طلاق کے ساتھ ایلاء کے مقید ہونے کی وجہ سے اور یہ اختلافی مسئلہ تجیزی مسئلہ کی فرع ہے اور یہ مسئلہ پہلے گزر چکا اور قسم ابھی تک باقی ہے۔ قسم کے مطلق ہونے اور حائض ہونے کی وجہ سے پھر اگر اس عورت سے وطی کر لی تو اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے۔ قسم توڑنے کے پائے جانے کی وجہ سے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ جب چار ماہ گزر گئے اور شوہر نے عورت کے ساتھ وطی نہیں کی تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ چار ماہ عورت کے قریب نہ جانے کی قسم کھائی تھی۔ دوم یہ کہ ہمیشہ کے لیے عورت کے قریب نہ جانے کی قسم کھائی ہے۔ مثلاً کہوا للہ لا اقر بک ابداً یا کہوا للہ لا اقر بک لفظ ابد ذکر کئے بغیر۔ پس صورت اولیٰ میں بغیر وطی کے چار ماہ گزر جانے پر قسم ساقط ہو جائے گی۔ کیونکہ اس صورت میں قسم چار ماہ کی مدت کے ساتھ موقت ہے۔ لہذا اس مدت کے گزر جانے سے قسم ساقط ہو جائے گی۔

اور دوسری صورت میں اگر چار ماہ گزر گئے اور شوہر نے وطی نہیں کی تو اس عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور قسم باقی رہے گی دلیل یہ ہے کہ اس صورت میں قسم کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں ہے لہذا یمین مؤبد ہوگی اور موجب حث یعنی وطی کے نہ پائے جانے کی وجہ سے مولیٰ (شوہر) حائض بھی نہیں ہوا تا کہ یمین مرتفع ہو جاتی۔ اس وجہ سے یمین اپنے حال پر باقی رہے گی البتہ نکاح سے پہلے اگر دوسرے چار ماہ گزر گئے تو عامۃ المشائخ کے نزدیک دوسری طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ بینونت کے بعد عورت کے حق جماع کو روکنا نہیں پایا گیا اس لئے کہ بینونت کے بعد جماع کے سلسلہ میں عورت کا کوئی حق ہی نہیں رہا پس شوہر ظالم نہیں ہوگا اور جب شوہر ظالم نہیں ہے تو زوال نعمت نکاح کے ساتھ اس کو بدلہ بھی نہیں دیا جائے گا۔

فقہ ابوہل اور صاحب محیط کی رائے یہ ہے کہ اگر انقضاء عدت سے پہلے پہلے چار ماہ گزر گئے تو دوسری طلاق واقع ہو جائے گی اور اسی طرح تیسری واقع ہوگی کیونکہ ایلاء طلاق کے حق میں شرط متکرر کے مرتبہ میں ہے گویا شوہر نے کہا تھا کلمہ مضت اربعة اشهر ولم اقر بک فیہا فانك طالق بانن اور اگر شوہر اس شرط متکرر کی صراحت کر دیتا تو حکم یہی ہوتا جو ہم نے بیان کیا ہے۔ لہذا یہاں بھی یہی حکم ہوگا۔

اور اگر بینونت کے اور عدت گزر جانے کے بعد اس مولیٰ (شوہر) نے پھر اس عورت سے نکاح کر لیا تو ایلاء بھی لوٹ آئے گا۔ پس اگر اس نے مدت ایلاء میں وطی کر لی تو قسم ٹوٹ گئی اور قسم کا کفارہ لازم ہوگا اور وطی نہ کی تو چار ماہ گزر جانے پر دوسری طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ یمین مطلق عن الوقت ہونے کی وجہ سے ابھی باقی ہے اور نکاح کر لینے کی وجہ سے عورت کا حق ثابت ہو گیا تو ظلم تحقق ہوگا۔ پس طلاق بائن کے ذریعہ اس ظلم کو دور کیا جائے گا اور ایلاء ثانی کی مدت کی ابتداء دوبارہ نکاح میں لانے کے وقت سے ہوگی لیکن اگر دوبارہ نکاح عدت گزر جانے سے پہلے کیا ہے تو ایلاء ثانی کی مدت کی ابتداء طلاق کے وقت سے ہوگی نہ کہ نکاح میں لانے کے وقت سے (عناہ) پھر اگر تیسری بار اس سے نکاح کیا تو ایلاء عود کرے گا اور چار ماہ گزرنے پر تیسری طلاق واقع ہوگی۔ بشرطیکہ اس مدت میں عورت سے وطی نہ کی ہو۔ دلیل سابق میں گزر چکی ہے کہ قسم مطلق عن الوقت ہونے کی وجہ سے ابھی باقی ہے اور نکاح کر لینے سے عورت کا حق ثابت ہو گیا لہذا ظلم تحقق ہوگا۔ (عناہ)

مصنف فرماتے ہیں کہ جب تین طلاقیں سے اس عورت کے لیے حرمت غلیظ ثابت ہو گئی تو اس عورت نے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور وطی بھی پائی گئی پھر دوسرے شوہر نے اس عورت کو طلاق دی اور عورت کی عدت بھی گزر گئی۔ پس اب اگر پہلے شوہر یعنی مولیٰ نے اس عورت کے ساتھ نکاح کر لیا تو اس ایلاء کی وجہ سے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔

کیونکہ یہ ایلاء صرف پہلی ملک کے ساتھ مقید تھا۔ اسلئے کہ ایلاء تعلیق طلاق کے مرتبہ میں ہے اور یہ مسئلہ فرع ہے مختلف فیہ تجزی مسئلہ کی جو باب الایمان فی الطلاق میں گزر چکا کہ امام زفرؒ کے نزدیک باطل نہیں ہوتی اور ہمارے نزدیک باطل ہو جاتی ہے۔

مہسوط میں بیان کیا ہے کہ جس نے اپنی بیوی سے ایلاء کیا کہ خدا کی قسم تجھ سے وطی نہیں کروں گا پھر اس کو تین طلاقیں منجز دیدیں تو ہمارے نزدیک ایلاء باطل ہو گیا اور امام زفرؒ کے نزدیک باطل نہیں ہوا ہماری دلیل یہ ہے کہ ایلاء طلاق مؤجل ہے مملوکہ کہ تین طلاقیں پر منعقد ہوگا اور اس عورت پر تین واقع ہو جانے کے بعد کوئی طلاق باقی نہیں رہی لہذا ایلاء بھی باقی نہ رہا۔

اور اسی طرح اگر وہ اس ایلاء سے تین بار باندھ ہو گئی پھر دوسرے شوہر کے بعد اس سے نکاح کیا تو بھی ہمارے نزدیک ایلاء باطل ہو گیا اور امام زفرؒ کے نزدیک باطل نہیں ہوا البتہ یحییٰ باقی رہے گی۔ کیونکہ یحییٰ مطلق عن الوقت ہے اور وطی نہ کرنے کی وجہ سے حائض ہونا بھی نہیں پایا گیا پھر اگر اس عورت سے اس نے وطی کر لی تو اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے کیونکہ آپ قسم توڑنا پایا گیا۔ واللہ اعلم

چار مہینے سے کم میں قسم کھانے والا مولیٰ نہیں ہے

فَإِنْ حَلَفَ عَلَى أَقَلِّ مِنْ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ لَمْ يَكُنْ مَوْثِقًا لِقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا إِيْلَاءَ فِيمَا دُونَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَلَا إِنْ اِلْتِمَاعَ عَنْ قُرْبَانِهَا فِي أَكْثَرِ الْمُدَّةِ بِلَا مَانِعٍ وَبِمَثَلِهِ لَا يَثْبُتُ حُكْمُ الطَّلَاقِ فِيهِ

ترجمہ..... پس اگر چار ماہ سے کم پر قسم کھائی تو یہ ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ ابن عباس کا قول ہے کہ چار ماہ سے کم ہیں ایلاء نہیں ہوتا اور اس لئے کہ (مولیٰ) کا عورت کے قریب جانے سے اکثر میں رکنا بغیر مانع کے ہے اور اس جیسے امتناع سے طلاق کا حکم ثابت نہیں ہوتا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے چار ماہ سے کم اپنی بیوی کے قریب نہ جانے کی قسم کھائی تو یہ شخص مولیٰ یعنی ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا مثلاً کہاوا اللہ لا اقربک شہرا یا کہاوا اللہ لا اقربک شہرین یا کہاوا اللہ لا اقربک ثلاثة اشهر اور ابن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ یہ شخص مولیٰ ہے اگر چار ماہ تک اپنی اس بیوی سے وطی نہ کی تو یہ مطلقہ باندھ ہو جائے گی حضرت امام ابو حنیفہؒ شروع میں یہی فرماتے تھے مگر جب ان کو ابن عباسؓ کا فتویٰ لا ایلاء فیما دون اربعة اشهر پہنچا تو حضرت امام صاحبؒ نے اپنے قول سے رجوع فرمایا تھا۔

مگر ابن عباسؓ کا یہ فتویٰ ظاہر نص کے خلاف ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے للذین یؤلون من نساءہم تربص اربعة اشهر۔ اس آیت میں ایلاء مطلق ہے اور تربص چار ماہ کی مدت کے ساتھ مقید ہے۔ پس آیت کا مقتضی یہ ہے کہ جس شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ ایلاء کیا اگرچہ مدت قلیلہ کے ساتھ ہو مثلاً ایک دن کا یا اس سے بھی کم کا تو اس شخص پر چار ماہ کا تربص (استطار کرنا، رکنا) لازم ہوگا۔ پس ایلاء کو چار ماہ کی مدت کے ساتھ مقید کرنا نص پر زیادتی کرنا ہے اور ابن عباسؓ کے فتویٰ سے نص پر زیادتی کرنا ناجائز ہے۔ پس ابو حنیفہؒ نے اپنے قول سے کس لئے رجوع فرمایا۔

جواب:- ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ فتویٰ مقدرات میں واقع ہوا ہے اور مقدرات شریعہ میں رائے کو کوئی دخل نہیں ہوتا۔ پس معلوم ہوا کہ ابن عباسؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر یہ فتویٰ دیا ہے اور کسی سے اختلاف بھی منقول نہیں ہے۔ اس وجہ سے اس فتویٰ کو نص کی تفسیر قرار دیں گے۔ نہ کہ تقلید اور آیت کی تقدیری عبارت ہوگی للذین یؤلون من نساءہم اربعة اشهر تربص اربعة اشهر یعنی ان لوگوں کے لیے جو اپنی عورتوں سے چار ماہ کا ایلاء کرتے ہیں چار ماہ تک کی مہلت ہے۔ پس آیت میں اول اربعة اشهر کو ماثلی کے دلالت کرنے کی وجہ سے ترک کر دیا ہے۔ دلیل عقلی یہ ہے کہ جس شخص نے چار ماہ سے کم قسم کھائی۔ مثلاً کہا کہ خدا کی قسم میں ایک ماہ اپنی بیوی کے ساتھ قربت یعنی وطی نہیں کروں گا۔ تو اب اس شخص کا ایک ماہ سے زائد مدت میں یعنی دوسرے تیسرے اور چوتھے ماہ میں وطی اور قربت سے رکنا بغیر مانع کے ہوگا کیونکہ بعد کے تین ماہ

میں عدم قربانی کی قسم نہیں پائی گئی ہے اور ایسی قسم جو چار ماہ سے کم پر منعقد ہو اس سے چار ماہ گزرنے پر طلاق کا حکم ثابت نہیں ہوتا۔ جیسا کہ ایک شخص بغیر یمن کے چار ماہ یا اس سے زائد اپنی بیوی سے وطی نہیں کر سکا۔ تو اس صورت میں چار ماہ گزر جانے پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (عنایہ) فوائد..... فہ کی ضمیر کے مرجع میں تین احتمال ہیں (۱) اس ضمیر کا مرجع امتناع کو قرار دیا جائے (۲) اس حلف کو مرجع بنا میں جو بمثلہ سے مفہوم ہے (۳) اکثر مدت کو مرجع قرار دیا جائے۔

واضح ہو کہ صاحب ہدایہ اگر ولان الامتناع عن قربانہا فی بعض المدة فرمادیتے بجائے اکثر مدت کے، تو عبارت زیادہ واضح ہو جاتی والہ اعلم بالصواب

ان الفاظ سے قسم کھائی لا اقربك شهرين وشهرين بعد هذين الشهرين تو مولیٰ ہوگا
وَلَوْ قَالَ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ شَهْرَيْنِ وَشَهْرَيْنِ بَعْدَ هَذَيْنِ الشَّهْرَيْنِ فَهُوَ مُؤَلِّ لَا تَهْ جَمَعَ بَيْنَهُمَا بِحَرْفِ الْجَمْعِ
فَصَارَ كَجَمْعِهِ يَلْفِظُ الْجَمْعِ

ترجمہ..... اور اگر کہا خدا کی قسم میں تجھ سے قربت نہیں کروں گا دو ماہ اور دو ماہ ان دو ماہ کے بعد تو یہ شخص ایلاء کرنے والا ہو گیا۔ کیونکہ اس نے دونوں کو حرف جمع کے ساتھ جمع کر دیا تو لفظ جمع کے ساتھ جمع کرنے کے مانند ہو گیا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی منکوحہ سے کہا واللہ لا اقربك شهرين وشهرين بعد هذين الشهرين تو یہ شخص مولیٰ (ایلاء کرنے والا) ہوگا دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے دونوں کو حرف جمع (واو) کے ساتھ جمع کر دیا۔ پس ایسا ہو گیا جیسا کہ اس نے صیغہ جمع کے ساتھ جمع کیا ہے گویا اس نے کہا واللہ لا اقربك اربعة اشهر۔ پس یہ یمن واحد ہوگی اور اگر اس مدت میں بیوی سے وطی کر لی تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔

شوہر واللہ لا اقربك شهرين کہہ کر ایک دن خاموش رہا پھر کہا واللہ لا

اقربك شهرين بعد شهرين الاولين مولیٰ نہیں ہوگا

وَلَوْ مَكَتْ يَوْمًا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ شَهْرَيْنِ بَعْدَ الشَّهْرَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ لَمْ يَكُنْ مُؤَلِّيًا لِأَنَّ الثَّانِيَّ إِنِّجَابٌ مُبْتَدَأٌ وَ
قَدْ صَارَ مَمْنُونًا بَعْدَ الْأَوَّلَى شَهْرَيْنِ وَبَعْدَ الثَّانِيَةِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ الْيَوْمَ مَا مَكَتْ فِيهِ فَلَمْ تَتَّكَمَلْ مُدَّةُ الْمَنْعِ

ترجمہ..... اور اگر وہ ایک دن ٹھہرا رہا۔ پھر اس نے کہا خدا کی قسم میں تجھ سے قربت نہیں کروں گا دو ماہ جو پہلے دو ماہ کے بعد ہیں تو وہ ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا کیونکہ دوسری قسم شروع سے ایجاب ہے۔ حالانکہ وہ پہلی قسم کے بعد دو ماہ (کی وطی سے) ممنوع ہوا اور دوسری قسم کے بعد چار ماہ سے ممنوع ہو گیا علاوہ ایک دن کے جس میں ٹھہرا رہا تھا تو مدت منع پوری نہ ہوگی۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر واللہ لا اقربك شهرين کہہ کر ایک دن خاموش رہا اور پھر کہا واللہ لا اقربك شهرين بعد شهرين الاولين تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ اسی کے قائل امام شافعی اور امام احمد ہیں۔

اس کی اصل یہ ہے کہ اگر معطوف میں اللہ کا نام مذکور نہ ہو اور نہ حرف نفی مذکور ہو اور معطوف علیہ اور معطوف کے درمیان ٹھہرنا بھی موجود نہ ہو تو معطوف کا حکم معطوف علیہ کے حکم میں داخل ہوگا جیسا کہ اوپر والے مسئلہ میں ہے اور اگر امور ثلاثہ میں سے کوئی ایک فوت ہو گیا تو کلام ثانی مستقلاً ایجاب ہوگا۔ کلام سابق سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوگا۔ پس اس اصل کی وجہ سے مسئلہ ثانیہ میں بھی ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا کیونکہ تینوں امور فوت ہو گئے ہیں۔ اس لئے معطوف علیہ اور معطوف کے درمیان ایک دن کا فصل بھی موجود ہے اور لفظ اللہ اور حرف نفی کا اعادہ بھی معطوف میں مذکور ہے۔

پس وہ پہلی قسم کے بعد دو ماہ کی وطی سے رک گیا اور دوسری قسم کے بعد اول کی طرف منسوب کرتے ہوئے اس نے اپنے آپ کو ایک پھن کم چار ماہ کی وطی سے روک دیا ہے۔ پس دونوں قسموں میں مدت منع (چار ماہ) پوری نہیں پائی گئی۔ اس وجہ سے یہ شخص ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا اور اس کا کلام مستقل دو قسمیں ہوں گی ایک مرتبہ وطی کرنے سے دو کفارے واجب ہو جائیں گے۔

شوہر نے کہا واللہ لا اقربک سنة الا یوماً مولی نہیں ہوگا، امام زفرؒ کا نقطہ نظر

وَلَوْ قَالَ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ سَنَةً إِلَّا يَوْمًا لَمْ يَكُنْ مُؤَلِّيًا خِلَافًا لِّزَوْرٍ وَهُوَ يُصَرِّفُ الْإِسْتِثْنَاءَ إِلَى آخِرِهَا إِعْتِبَارًا بِالْإِجَارَةِ فَتَمَّتْ مُدَّةُ الْمَنْعِ وَلَنَا أَنَّ الْمَوْلَى مَنْ لَا يُمَكِّنُهُ الْقُرْبَانُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ الْأَبْشَى يَلْزَمُهُ وَيُمْكِنُهُ هَهُنَا لِأَنَّ الْمُسْتَثْنَى يَوْمٌ مُنْكَرٌ بِخِلَافِ الْإِجَارَةِ لِأَنَّ الصَّرْفَ إِلَى الْآخِرِ لِتَصَحُّحِهَا فَإِنَّهَا لَا تَصِحُّ مَعَ التَّنْكِيرِ وَلَا كَذَلِكَ الْيَمِينُ وَلَوْ قُرْبَهَا فِي يَوْمٍ وَالْبَاقِي أَرْبَعَةَ أَشْهُرًا وَكَثُرَ صَارَ مُؤَلِّيًا لِسُقُوطِ الْإِسْتِثْنَاءِ

ترجمہ..... اور اگر اس نے کہا خدا کی قسم میں تجھ سے قربت نہیں کروں گا ایک سال سوائے ایک دن کے تو وہ ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا امام زفرؒ کا اختلاف ہے وہ استثناء کو سال کے آخر کی طرف پھیرتے ہیں اجارہ پر قیاس کرتے ہوئے پس انکار کی مدت پوری ہو جاتی ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ایلاء کرنے والا وہ شخص ہوتا ہے جو چار ماہ وطی نہ کر سکتا ہو مگر ایسی چیز کے ساتھ جو اس کو لازم ہو اور یہاں (بغیر کچھ لازم ہوئے) وطی کر سکتا ہے کیونکہ جو دن مستثنیٰ ہے وہ منکر (غیر معین) ہے۔ برخلاف اجارہ کے اس لئے کہ آخر سال کی طرف پھیرنا اجارہ کو صحیح کرنے کے واسطے ہے۔ کیونکہ اجارہ غیر معین ہونے کے ساتھ درست نہیں ہو سکتا اور قسم کا یہ حال نہیں ہے اور اگر کسی دن عورت کے ساتھ قربت کر لی حالانکہ چار ماہ یا زیادتی باقی ہیں تو وہ ایلاء کرنے والا ہو جائے گا استثناء کے ساقط ہونے کی وجہ سے۔

تشریح..... مسئلہ یہ کہ کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا واللہ لا اقربک سنة الا یوماً تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ یہ ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے اور امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ یہ شخص ایلاء کرنے والا ہو جائے گا اور اسی کے قائل امام شافعیؒ ہیں۔

امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ استثناء یعنی الا یوماً کو سال کے آخر کی طرف پھیر دیا جائے گا صورت ایلاء کو اجارہ پر قیاس کرتے ہوئے چنانچہ اگر کسی نے ایک سال کے لیے اپنا گھر اجارہ پر دیا اور ایک یوم کا استثناء کر دیا تو اس ایک یوم کو سال کے آخر کی طرف پھیر دیا جائے گا اور مدت اجارہ آخر کا ایک دن کم ایک سال ہوگی۔

اسی وجہ سے اگر شوہر نے اپنی بیوی سے واللہ لا اقربک السنة الا نقصان یوم کہا تو بالاتفاق یہ یوم مستثنیٰ سال کے آخر کی طرف پھیر دیا جاتا ہے۔ پس اسی طرح الا یوماً کو سال کے آخر کی طرف پھیر دیا جائے گا پس جب یوم مستثنیٰ کو سال کے آخر کی طرف پھیر دیا گیا تو مطلب یہ ہوگا کہ شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں تجھ سے ایک سال تک وطی نہیں کروں گا۔ سوائے اس ایک دن کے جو سال کے آخر میں پڑے۔ پس چونکہ اس صورت میں مدت ایلاء یعنی چار ماہ بلکہ اس سے زائد پوری ہوگئی اس لئے یہ شخص ایلاء کرنے والا شمار ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ کہ ایلاء کرنے والا وہ شخص کہلاتا ہے جو بغیر وجوب کفارہ کے چار ماہ تک وطی نہ کر سکتا ہو اور یہ شخص جس نے واللہ الا اقربک سنة الا یوماً کہا ہے بغیر وجوب کفارہ کے یوم واحد میں وطی نہ کر سکتا ہو اور یہ شخص جس نے واللہ لا اقربک سنة الا یوماً کہا ہے بغیر وجوب کفارہ کے یوم واحد میں وطی کر سکتا ہے اس لئے کہ الا یوماً میں لفظ یوم نہ غیر معین ہے سال کے ہر بدن پر اس کا اطلاق صحیح ہے۔ اس وجہ سے سال کے آخر کی طرف سے اس کا پھیرنا معتبر نہیں ہوگا تاکہ مشکلم کا کلام اپنی حقیقت پر محمول ہو سکے۔

بخلاف الاجارۃ سے امام زفرؒ کے قیاس کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ اجارہ میں یوم مستثنیٰ کو سال کے آخر کی طرف پھیرنا اس

لئے ضروری ہے تاکہ اجارہ صحیح ہو جائے گا کیونکہ جہالت کے ساتھ اجارہ صحیح نہیں ہوتا اور یمین کا یہ حال نہیں ہے اس لئے کہ یمین جہالت کے ساتھ بھی درست ہو جاتی ہے پس دونوں مسئلوں میں فرق ہو گیا۔ لہذا ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

اور اگر وہ اللہ لا اقربک سنة الا یوماً کہنے کے بعد ایک دن اس شخص نے وٹی کر لی اور اس سے وٹی کے بعد چار ماہ اس سے زائد باقی ہیں تو یہ شخص ایلاء کرنے والا ہوگا کیونکہ استثناء جس کی وجہ سے عدم ایلاء کا حکم تھا وہ ساقط ہو گیا ہے اس وجہ سے ایلاء کا حکم ثابت ہو گیا۔

ایک شخص بصرہ میں ہے اس نے کہا واللہ لا ادخل الکوفۃ اور اس کی بیوی اس کے

ساتھ تھی مولیٰ نہیں ہوگا

وَلَوْ قَالَ وَهُوَ بِالْبَصْرَةِ وَاللَّهِ لَا ادْخُلُ الْکُوفَةَ وَامْرَأَتُهُ بِهَالَمٍ یُکْنُ مَوْلِیَاً لِأَنَّهُ یُمْکِنُهُ الْقُرْبَانُ مِنْ غَیْرِ شَیْءٍ یَلْزُمُهُ بِالْاُخْرَاجِ مِنَ الْکُوفَةِ

ترجمہ..... اور اگر مرد نے کہا دراصل ایک وہ بصرہ میں ہے خدا کی قسم میں کوفہ میں داخل نہیں ہوں گا دراصل ایک اس کی بیوی کوفہ میں ہے۔ تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ شخص وٹی کر سکتا ہے بغیر ایسی چیز کے جو اس پر لازم ہو کوفہ سے نکال کر۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ شوہر بصرہ میں ہے اور اس کی بیوہ کوفہ میں ایسی حالت میں اس شوہر نے کہا واللہ لا ادخل الکوفۃ تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہ ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ سابق میں گزر چکا کہ ایلاء کرنے والا وہ شخص کہلاتا ہے جو بغیر وجوب کفارہ کے چار ماہ تک وٹی نہ کر سکتا ہو اور یہ شخص بغیر وجوب کفارہ کے وٹی کر سکتا ہے اس طریقے پر کہ مدت ایلاء گزرنے سے پہلے کسی نائب یا وکیل کی معرفت اپنی بیوی کو کوفہ سے نکلوالے پھر اس سے وٹی کر لے تو اس صورت میں ایلاء کے معنی تحقق نہیں ہوں گے۔

اگر حج یا روزہ یا صدقہ یا عتق یا طلاق کی قسم اٹھائی تو مولیٰ ہوگا

قَالَ وَلَوْ حَلَفَ بِحَجٍّ أَوْ بِصَوْمٍ أَوْ بِصَدَقَةٍ أَوْ عَتَقٍ أَوْ طَلَّاقٍ فَهُوَ مُؤَلِّمٌ لِّتَحْقِيقِ الْمَنْعِ بِالْيَمِينِ وَهُوَ ذِكْرُ الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ وَهَذِهِ الْأَجْزَاءُ مَانِعَةٌ لِّمَا فِيهَا مِنَ الْمَشَقَّةِ وَصُورَةُ الْحَلْفِ بِالْعَتَقِ أَنْ يُعْلِقَ بِقُرْبَانِهَا عَتَقَ عَبْدَهُ وَفِيهِ خِلَافٌ أَبِي يُوسُفَ فَإِنَّهُ يَقُولُ يُمْکِنُهُ الْبَيْعُ ثُمَّ الْقُرْبَانُ فَلَا يَلْزُمُهُ شَیْءٌ وَهُمَا يَقُولَانِ الْبَيْعُ مَوْهُومٌ فَلَا يَمْنَعُ الْمَانِعِيَّةُ فِيهِ وَالْحَلْفُ بِالطَّلَاقِ أَنْ يُعْلِقَ بِقُرْبَانِهَا طَلَّاقُهَا أَوْ طَلَّاقُ صَاحِبَتِهَا وَكُلُّ ذَلِكَ مَانِعٌ

ترجمہ..... مصنف نے فرمایا کہ اگر کسی شخص نے حج یا روزہ یا صدقہ یا آزاد کرنے یا طلاق کی قسم کھائی تو وہ ایلاء کرنے والا ہو گیا کیونکہ (قربت سے) بازر ہنا قسم کی وجہ سے تحقق ہوا ہے اور قسم بھی شرط و جزاء کا بیان ہے اور یہ جزائیں (قربت سے) مانع ہوئیں کیونکہ ان میں سخت تکلیف ہے اور آزاد کرنے کی قسم کھانے کی صورت یہ ہے کہ عورت کی قربت پر اپنے غلام کے آزاد ہونے کو معلق کر دے اور اس میں ابو یوسف کا اختلاف ہے۔ اس لئے کہ ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس کے لیے غلام کا بیچنا پھر قربت کرنا ممکن ہے۔ پس اس کے ذمہ کچھ (کفارہ) لازم نہ ہوگا اور طرفین فرماتے ہیں کہ بیع کرنا امر موهوم ہے پس وہ ایلاء میں مانعیت سے نہ رکا اور طلاق کے ساتھ قسم کھانے کی صورت یہ ہے کہ اس بیوی کی قربت پر اسی کی طلاق یا اس کی موت کی طلاق کو معلق کرے اور ان دونوں باتوں میں سے ہر ایک بات اس کے ساتھ قربت کرنے سے روکنے والی ہے۔

تشریح..... سابق میں ایلاء کے اندر اللہ کی قسم کا بیان مذکور ہوا ہے۔ اب یہاں سے یحییٰ بن عمر اللہ کو شروع فرما رہے ہیں۔ یعنی شرط و جزاء کے ذکر کے ساتھ یحییٰ بن عمر کی صورتوں کو بیان فرما رہے ہیں۔

چنانچہ امام قدوسی نے فرمایا کہ اگر حج کی قسم کھائی یعنی شوہر نے کہا ان قریبک فعلی حج الیبت یا روزہ کی قسم کھائی یعنی کہا ان قریبک فعلی صوم سنۃ یا صدقہ کی قسم کھائی مثلاً کہا ان قریبک فعلی صدقۃ عشرة دراهم۔ یا آزاد کرنے کی قسم کھائی مثلاً کہا ان قریبک فعلی عقی رقبة یا طلاق کی قسم کھائی مثلاً کہا ان قریبک فضرک طالق۔ یا کہا ان قریبک فضرک طالق۔ ان تمام صورتوں میں یہ شخص ایلاء کرنے والا ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ قسم یعنی شرط و جزاء کے ذکر کی وجہ سے وہی اور قربت کرنے سے رکنا تحقیق ہو گیا اور یہ جزا نہیں یعنی حج، روزہ وغیرہ شرط کا ارتکاب کرنے سے نہ کئے والی ہیں۔ کیونکہ ان تمام جزائوں میں مشقت ہے اس لئے کہ جب شرط کا ارتکاب کرے گا تو جزاء یقیناً واقع ہوگی اور جزاء واقع کرنے میں مشقت ہے اس وجہ سے جزاء مانع شرط ہوگی پس ان تمام صورتوں میں عورت کے ساتھ وہی کرنے سے رکنا تحقیق ہو گیا اور عورت کے ساتھ وہی کرنے سے رکنے کا نام ایلاء ہے۔ لہذا ان تمام صورتوں میں ایلاء تحقیق ہوگا۔ چنانچہ اگر چار ماہ کی مدت بغیر زہنی کے گزر گئی تو اس عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ حلف بالحق کی صورت یہ ہے کہ عورت کی قربت پر اپنے غلام کا آزاد ہونا معلق کرے اور اس ثبوت ایلاء میں ابو یوسف کا اختلاف ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر اپنے غلام کے آزاد ہونے کو عورت کی قربت پر معلق کیا گیا تو یہ ایلاء نہیں ہوگا۔ کیونکہ اگر یہ شخص اولاً اس غلام کو فروخت کر دے پھر عورت کے ساتھ وہی کرے تو اس شخص پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔ نہ غلام کا آزاد کرنا اور نہ کفارہ اور جب کچھ واجب نہیں ہوا تو یہ ایلاء بھی نہیں ہوگا اور طرفین نے فرمایا کہ بیع امر موهوم ہے ہو سکتا ہے کہ بیچ دے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نہ بیچے پس ایلاء میں مانع شرط یعنی جزاء کے لیے کوئی مانع نہیں ہے اور جب جزاء کے لیے کوئی مانع نہیں تو جزاء موجود ہے اور جزاء یعنی غلام کا آزاد ہونا مانع قربت ہے حاصل یہ ہے کہ اس صورت میں مانع قربت موجود ہے اور مانع قربت کا نام ایلاء ہے لہذا اس صورت میں بھی ایلاء پایا گیا۔

اور حلف بالطلاق کی صورت یہ ہے کہ عورت کے ساتھ وہی کرنے پر اسی کی طلاق کو معلق کرے یا اس کی سوتن کی طلاق کو معلق کر دے اور ان دونوں باتوں میں سے ہر ایک بات اس کے ساتھ وہی کرنے سے نہ کئے والی ہے۔ مثلاً شوہر نے کہا کہ اگر تجھ سے وہی کروں تو تجھ کو طلاق ہے۔ یا میری طلاق بیوی کو طلاق ہے۔ تو طلاق کے خوف سے اس سے وہی نہیں کر سکتا۔ پس یہی ایلاء ہے۔ لہذا اگر اس نے چار ماہ کے اندر اندر وہی کر لی تو مطلقہ ہو جائے گی اور اگر عرصہ طے کے چار ماہ گزر گئے تو یہ عورت ایک طلاق کے ساتھ بائعہ ہو جائے گی۔ واللہ اعلم۔

اگر مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کیا مولیٰ ہوگا اور اگر مطلقہ بائنہ سے ایلاء کیا مولیٰ نہیں ہوگا

وَأَنَّ السَّيِّئَةَ الرَّجْعِيَّةَ تَحْتَ مُؤَلَّيَا وَإِنَّ الَّتِي مِنَ الْبَائِنَةِ لَمْ يَكُنْ مُؤَلَّيًّا لِأَنَّ الزَّوْجِيَّةَ فَائِئِمَةً فِي الْأَوَّلَى دُونَ الثَّانِيَةِ وَمَحَلُّ الْإِبْلَاءِ مَنْ تَحْمُونَ مِنْ نِسَائِنَا بِالنِّصِّ فَلَوْ انْقَضَتْ الْعِدَّةُ قَبْلَ انْقِضَاءِ مُدَّةِ الْإِبْلَاءِ سَقَطَ الْإِبْلَاءُ لِفَوَاتِ الْمَحَلِّيَّةِ

ترجمہ..... اور اگر اپنی مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کیا تو ایلاء کرنے والا ہو جائے گا اور اگر مطلقہ بائنہ سے ایلاء کیا تو ایلاء کرنے والا نہ ہوگا کیونکہ مطلقہ رجعیہ میں زوجہ ہونا موجود ہے اور مطلقہ بائنہ میں نہیں اور حال یہ ہے کہ ایلاء کا کل وہی عورتیں ہوتی ہیں جو ہماری زوجہ ہوں جنھیں قرآنی۔ پھر اگر مدت گزرنے سے پہلے مطلقہ رجعیہ کی عدت گزر گئی تو ایلاء بھی ساتھ ہو گیا کل کے فوت ہونے کی وجہ سے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کیا تو یہ شخص انکار بجا اور جمہور علماء کے نزدیک ایلاء کرنے والا ہوگا اور اگر

مطلقہ باندہ سے ایلاء کیا تو بالاتفاق ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ زوجیت (زوجہ ہونا) مطلقہ رجعیہ میں موجود ہے اور مطلقہ باندہ میں زوجیت موجود نہیں ہے اور ایلاء کا محل وہ عورتیں ہیں جو ہماری زوجہ ہوں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ للذین یؤثنون من نساءہم اور باندہ کر دینے کے بعد زوجیت باقی نہیں رہتی۔ اس وجہ سے مطلقہ باندہ ایلاء کا محل نہیں ہوگی لیکن اگر اس مطلقہ باندہ سے وطی کر لی تو یمین کی وجہ سے کفارہ واجب ہوگا اس کے برخلاف مطلقہ رجعیہ کہ وہ ایلاء کا محل ہے۔ کیونکہ طلاق رجعی کے بعد زوجیت باقی رہتی ہے یہی وجہ ہے کہ ہمارے نزدیک معتدہ رجعیہ سے وطی کرنا جائز ہے ہاں اگر مدت ایلاء یعنی چار ماہ سے پہلے معتدہ رجعیہ کی عدت پوری ہوگئی تو ایلاء ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ عدت گزر جانے کی وجہ سے محل فوت ہو گیا۔

یہاں ایک اشکال وارد ہوگا وہ یہ کہ مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کرنا درست نہ ہونا چاہیے اس لئے کہ ایلاء عورت کے حق جماع کو روک کر ظلم کی جزاء ہے اور مطلقہ رجعیہ کے لیے جماع میں کوئی حق نہیں ہے۔ نہ قضاء اور نہ دلیہ۔ اسی وجہ سے مطلقہ رجعیہ کے لیے وطی کا مطالبہ کرنے کی ولایت نہیں ہے۔ حتیٰ کہ شوہر کے لیے مستحب یہ ہے کہ وہ بغیر جماع کے قول سے رجوع کرے۔ پس شوہر ظالم نہیں ہوا۔ لہذا اس پر ظالم کی جزاء یعنی ایلاء بھی مرتب نہ ہونا چاہیے جواب یہ ہے کہ منصوص علیہ میں عین نص معتبر ہے نہ کہ معنی نص اور مطلقہ رجعیہ نص کی وجہ سے نساۓ میں سے ہے۔ کیونکہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے و یسئلہن احق برءھن اور یہ آیت طلاق رجعی کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور بعل شوہر ہے لہذا عورت یعنی مطلقہ رجعیہ اس کی زوجہ ہوگی اور جو حکم نساء ازواج (شوہروں کی بیویوں) پر مرتب ہوگا للذین یؤثنون من نساءہم کی وجہ سے وہ حکم مرتب ہوگا۔ مطلقہ رجعیہ پر بھی۔ کیونکہ مطلقہ رجعیہ بھی نساء ازواج میں سے ہے۔

اگر لاجنبیہ کو کہا واللہ لا اقر بک او انت علی کظھر امی پھر اس کے ساتھ نکاح کیا مولیٰ اور مظاہر نہیں ہوگا
وَلَوْ قَالَ لِأَجْنَبِيَّةٍ وَاللَّهِ لَا أَقْرُبُكَ أَوْ أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي ثُمَّ تَزَوَّجَهَا لَمْ يَكُنْ مُؤَلًّا وَلَا مُظَاهَرًا لِأَنَّ الْكَلَامَ فِي مَخْرَجِهِ وَقَعَ بَاطِلًا لِإِنْعِدَامِ الْمَحَلِّيَّةِ فَلَا يَنْقَلِبُ صَحِيحًا بَعْدَ ذَلِكَ وَإِنْ قَرَّبَهَا كَفَّرَ لِنَحْثَقِ الْحَبْثِ إِذَا يَمِينُ مُنْعَقِدَةً فِي حَقِّهِ

ترجمہ..... اور اگر کسی لاجنبیہ (غیر منکوحہ) سے کہا خدا کی قسم میں تجھ سے قربت نہیں کروں گا یا تو مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کے مانند ہے پھر اس عورت سے نکاح کر لیا تو یہ شخص نہ ایلاء کرنے والا ہوگا اور نہ ظہار کرنے والا کیونکہ کلام اپنے تکلم کے وقت لغو ہو گیا محل کے معدوم ہونے کی وجہ سے تو اس کے بعد یہ کلام پلٹ کر صحیح نہ ہوگا اور اگر اس عورت سے قربت کرے گا تو کفارہ دے گا۔ حائث ہونے کے تحقق ہو جانے کی وجہ سے اس لئے کہ یمین حائث ہونے کے حق میں منعقد ہو چکی تھی۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ کسی شخص نے ایک لاجنبیہ عورت سے واللہ لا اقر بک یا انت علی کظھر امی کہا۔ پھر اس شخص نے اس لاجنبیہ عورت سے نکاح کر لیا تو یہ شخص نہ ایلاء کرنے والا ہوگا اور نہ ظہار کرنے والا دلیل یہ ہے کہ ایلاء اور ظہار کا محل نہ ہونے کی وجہ سے جو کلام بولا گیا وہ اپنے نکلنے کے وقت لغو ہو گیا ہے۔ کیونکہ کل ایلاء اور ظہار نساؤنا ہے پس یہ مردار کی بیچ کے مانند ہو گیا۔ لہذا کلام واللہ لا اقر بک اور انت علی کظھر امی لغو اور باطل ہو گیا۔ جو کلام باطل ہو کر واقع ہوتا ہے وہ پلٹ کر صحیح نہیں ہوتا اس وجہ سے یہ کلام بھی پلٹ کر صحیح نہیں ہوگا۔

لیکن اگر اس شخص نے اس عورت کے ساتھ وطی کر لی تو کفارہ واجب ہوگا۔ کیونکہ وطی کرنے سے حائث ہونا پایا گیا اور حائث ہونے کا موجب کفارہ ہے۔ اس وجہ سے کفارہ واجب ہوگا اور حائث ہونا اس لئے پایا گیا کہ یمین حائث ہونے کے حق میں منعقد ہو چکی تھی مگر یہ کفارہ واجب ہونا اس صورت میں ہے جب کہ لاجنبیہ عورت سے واللہ لا اقر بک کہا ہو اور اگر لاجنبیہ سے انت علی کظھر امی کہا اور نکاح کر

لینے کے بعد اس سے وطی کر لی تو کفارہ واجب نہیں ہوگا۔ وجہ فرق یہ ہے کہ اول یعنی واللہ لا اقولک یہیں ہے نہ کلام ثانی۔

باندی کے ایلاء کی مدت

وَمُدَّةُ اِيْلَاءِ الْاَمَةِ شَهْرَانِ لِأَنَّ هَذِهِ مُدَّةُ ضُرْبَتِ اَجَلًا لِلْبَيْنُونَةِ فَتَنْصَفُ بِالرَّقِ كَمُدَّةِ الْعِدَّةِ

ترجمہ..... اور باندی کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہے۔ کیونکہ یہ مدت ایلاء باندہ ہونے کے لیے میعاد مقرر کی گئی ہے۔ پس وہ رقیق ہونے کی وجہ سے آدھی رہ جائے گی جیسے عدت کی مدت (کا حال ہے)۔

تشریح:- فرماتے ہیں کہ باندی اگر کسی کی بیوی ہو تو اس کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہیں اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام۔ یہی قول ہے حضرت عمرؓ کا اور امام مالکؒ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ غلام کی بیوی کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہے اس کی بیوی آزاد ہو یا باندی اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ نے فرمایا کہ آزاد مرد اور غلام آزاد عورت اور باندی سب برابر ہیں اور تمام کی مدت ایلاء چار ماہ ہے۔

امام شافعیؒ اور امام احمدیؒ دلیل یہ ہے کہ مدت ایلاء غلام کی تشہیر کے لیے ہوتی ہے اور اس میں آزاد عورت اور باندی دونوں برابر ہیں۔ کیونکہ حق جماع روک کر دونوں کا شوہر ظالم ہے۔ (عنایہ)

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مدت ایلاء (چار ماہ) باندہ ہونے کے لیے مقرر کی گئی ہے۔ پس رقیق کی وجہ سے آدھی رہ جائے گی۔ جیسا کہ باندی کی طلاق اور اس کی عدت کی مدت آزاد عورت کی طلاق اور اس کی عدت کی مدت کا نصف ہے۔

اگر مولیٰ مریض ہے جو جماع پر قادر نہیں ہے یا عورت مریضہ یا ارتقاء یا صغیرہ ہے جس کے ساتھ جماع نہیں کیا جاسکتا ہے یا میاں بیوی کے درمیان مسافت ہے کہ عورت تک پہنچنے پر مدت ایلاء میں قادر نہیں اس کے لیے رجوع کا طریقہ

وَإِنْ كَانَ الْمَوْلَى مَرِيضًا لَا يَقْدِرُ عَلَى الْجَمَاعِ أَوْ كَانَتْ مَرِيضَةً أَوْ رَتْقَاءَ أَوْ صَغِيرَةً لَا تَجَامَعُ أَوْ كَانَتْ بَيْنَهُمَا مَسَافَةٌ لَا يَقْدِرُ أَنْ يُصِلَ إِلَيْهَا فِي مُدَّةِ الْإِيْلَاءِ فَفِيهِ أَنْ يَقُولَ بِلِسَانِهِ فَنُتَ إِلَيْهَا فِي مُدَّةِ الْإِيْلَاءِ فَإِنْ قَالَ ذَلِكَ سَقَطَ الْإِيْلَاءُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا فَيُءِ الْأَبَالِ جَمَاعَ وَإِلَيْهِ ذَهَبَ الطَّحَاوِيُّ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ فَيُنَالُكَانَ حَتًّا وَلَنَا أَنَّهُ إِذَا هَا بِذِكْرِ الْمَنَعِ فَيَكُونُ إِرْضَاؤُهَا بِالْوَعْدِ بِاللِّسَانِ وَإِذَا ارْتَفَعَ الظُّلُمُ لَا يُجَازَى بِالطَّلَاقِ وَلَوْ قَدَّرَ عَلَى الْجَمَاعِ فِي الْمُدَّةِ بَطُلَ ذَلِكَ الْفَيءُ وَصَارَ قَيْئُهُ بِالْجَمَاعِ لِأَنَّهُ قَدَّرَ عَلَى الْأَصْلِ قَبْلَ حُصُولِ الْمَقْصُودِ بِالْخَلْفِ

ترجمہ..... اور اگر ایلاء کرنے والا ایسا بیمار ہے کہ اس کو جماع پر قدرت نہیں ہے یا وہ عورت ایسی بیمار ہو یا پیشاب کے راستہ کے علاوہ کوئی شکاف نہ ہو یا ایسی چھوٹی ہے کہ اس کے ساتھ جماع نہیں ہو سکتا۔ یا عورت اور مرد کے درمیان ایسی دوری ہو کہ مدت ایلاء میں عورت تک پہنچنے کی قدرت نہ رکھتا ہو۔ پس (ان صورتوں میں) مرد کا رجوع کرنا یہ ہے کہ مدت ایلاء میں اپنی زبان سے کہے میں نے اس عورت کی طرف رجوع کیا۔ پس اگر ایسا کہا تو ایلاء ساقط ہو گیا اور امام طحاویؒ بھی اسی طرف گئے ہیں۔ اس لئے کہ اگر زبانی کہنا رجوع ہوتا تو یہ حائث ہوتا ہو جاتا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مرد نے اپنی بیوی کو انکار و وطی کر کے اذیت دی تھی۔ پس اس کو راضی کرنا زبانی وعدہ سے ہو

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم
جائے گا اور جب ظلم دور ہو گیا تو طلاق کے ساتھ اس کو سزا نہیں دی جائے گی اور اگر وہ مدت ایلاء میں جماع کرنے پر قادر ہو گیا تو یہ زبانی رجوع کرنا باطل ہو گیا اور اس کا رجوع کرنا جماع کے ساتھ ہو گیا اس لئے کہ خلیفہ کے ذریعہ مقصود حاصل ہونے سے پہلے وہ اصل پر قادر ہو گیا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایلاء کرنے والا ایسا بیمار ہو کہ وہ جماع کرنے پر قادر نہیں۔ یا عورت اس درجہ بیمار ہو یا عورت رتقاء ہو یعنی پیشاب کے راستہ کے علاوہ اور کوئی راستہ نہیں۔ یا ایسی چھوٹی بچی ہو کہ جماع کے قابل نہیں یا میاں بیوی کے درمیان اتنی دوری ہے کہ شوہر چار ماہ کی مدت میں اس تک نہیں پہنچ سکتا تو ان تمام صورتوں میں شوہر کو رجوع بالقول کرنے کا اختیار ہے۔ چنانچہ اگر شوہر نے مدت ایلاء میں فسحت الیہا (میں نے اس کی طرف رجوع کیا) کہہ دیا تو ایلاء ساقط ہو جائے گا اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ ایلاء میں رجوع صرف جماع کے ساتھ ہو سکتا ہے۔ مطلب یہ کہ امام شافعی ایلاء میں رجوع بالمجماع کے قائل ہیں نہ کہ رجوع بالقول کے مشائخ احناف میں سے امام طحاوی کی رائے بھی یہی ہے۔ عنائہ میں اس مسئلہ کی توضیح اس طرح کی گئی ہے کہ اگر ایلاء کرنے والا بیمار ہے تو اس کی تین صورتیں ہیں (۱) یہ کہ ایک شخص نے تندرستی کی حالت میں ایلاء کیا اور ایلاء کے بعد اتنی مدت تندرست رہا کہ اس مدت میں اگر اس عورت کے ساتھ جماع کرنا چاہتا تو کر سکتا تھا۔ پھر اس کے بعد یہ شخص بیمار ہو گیا تو ہمارے نزدیک یہ شخص جماع کے ذریعہ سے رجوع کر سکتا ہے نہ کہ قول کے ذریعہ مگر حضرت امام زفر فرماتے ہیں کہ قول کے ذریعہ بھی رجوع کرنے کی اجازت ہے۔

امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ معتبر آخری مدت ہے اور یہ شخص بیمار ہونے کی وجہ سے آخر مدت میں جماع کرنے سے عاجز ہو گیا اس وجہ سے اس کے لیے رجوع بالقول کی اجازت دی گئی ہے اور یہ ایسا ہے جیسا کہ اول وقت میں پانی موجود ہے مگر وضو نہیں کیا حتیٰ کہ پانی معدوم ہو گیا تو اس کے لیے تیمم کرنا جائز ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ جب اس شخص نے جماع پر قدرت کے باوجود ولی نہیں کی تو اس کی طرف سے ظلم متحقق نہ ہوگا، کیونکہ اس شخص نے عورت کے حق جماع کو روک لیا ہے۔ لہذا اس کی طرف سے رجوع اس وقت ثابت ہوگا جب کہ عورت کا حق جماع کے سلسلہ میں ادا کر دے۔ پس معلوم ہو گیا کہ اس شخص کا رجوع جماع کے ذریعہ باطل ہے۔

(۲)..... یہ کہ ایک شخص نے بحالت مرض ایلاء کیا اور مرض ہی کی حالت میں چار ماہ پورے ہو گئے تو یہ شخص رجوع بالقول کر سکتا ہے اور الفاظ رجوع یہ ہیں فسحت الیہا رجعت الیہا، راجعہا، لو رجعتہا بطلت ایلاءہا۔

پس اگر اس شخص نے زبان سے رجوع کر لیا تو ایلاء ساقط ہو جائے گا۔ یہ ہمارا مذہب ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ بغیر جماع کے رجوع نہیں ہوتا اور یہی رائے ہے امام طحاوی کی۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ اگر زبان سے رجوع کرنا، رجوع ہوتا تو یہ قسم ٹوٹنا ہو جاتا اور چونکہ زبانی کہنے سے قسم نہیں ٹوٹی اس لئے زبانی کہنے سے رجوع بھی ثابت نہیں ہوگا خلاصہ یہ کہ رجوع فی الایلاء دو احکام کو تسلیم ہوتا ہے ایک وجوب کفارہ دوم انتفاء فرقت اور رجوع بالقول وجوب کفارہ میں بالاتفاق معتبر نہیں ہے۔ لہذا انتفاء فرقت میں بھی معتبر نہیں ہوگا اور جب زبان سے رجوع کرنا انتفاء فرقت میں معتبر نہیں تو یہ رجوع بھی نہیں ہوگا پس ثابت ہو گیا کہ بغیر جماع کے رجوع متحقق نہیں ہوتا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ چونکہ شوہر ایلاء کے وقت جماع کرنے سے عاجز تھا۔ اس لئے عورت کے حق جماع کو روک کر اس کا ارادہ ضرر پہنچانے کا نہیں ہے۔ کیونکہ اس وقت عورت کے لیے حق جماع ہی نہیں تھا۔ البتہ زبان سے واللہ لا اقربک اربعة اشہور کہہ کر شوہر نے اس عورت کو وحشت میں مبتلا کر دیا گیا۔ گویا شوہر نے عورت پر زبانی ظلم کیا نہ کہ عملی اور چونکہ توبہ بحسب الجہالت ہوتی ہے اس لئے زبان سے وعدہ کر

کے اس کو راضی کر لینا کافی ہے اور جب زہانی وعدے سے ظلم مرتفع ہو گیا تو شوہر کو طلاق ہو جانے کی سزا نہیں دی جائے گی۔ یعنی رجوع بالقول کے بعد عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ رہی یہ بات کہ جب زبان سے رجوع کرنا رجوع ہے تو کفارہ واجب ہوتا چاہے قہا حالانکہ کفارہ واجب نہیں ہوتا اس کا جواب یہ ہے کہ کفارہ حادث ہونے کی جزا ہے اور حادث ہونا رجوع بالقول سے متحقق نہیں ہوتا۔ اس لئے کفارہ واجب نہیں ہوا (۳) یہ کہ ایک شخص نے بحالت مرض ایلا اور بھرمات ایلاء میں اس کو جماع پر قدرت حاصل ہوگئی تو اب اس کا رجوع، جماع کے ساتھ معتبر ہوگا خواہ اس شخص نے بحالت مرض رجوع بالقول کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ اگر بحالت مرض رجوع بالقول..... نہیں کیا تھا تب تو جماع کے ساتھ رجوع کرنا ظاہر ہے اور اگر مرض کی حالت میں زبان سے رجوع کر چکا تو صحت کے بعد یہ رجوع باطل ہو گیا دلیل یہ ہے کہ غلیفہ کے ذریعہ سے مقصود حاصل ہونے سے پہلے وہ اصل پر قادر ہو گیا پس یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ حتم کرنے والا شخص نماز کے دوران پانی دیکھ لے تو اس کی یہ نماز باطل ہو جائے گی اور وضو کے ساتھ واجب ہوگی۔

عورت کو انت علی حرام کہنے کا حکم

وَإِذَا قَالَ لِامْرَأَتِهِ أَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ سِوَى سَبِّهِ فَإِنْ قَالَ أَرَدْتُ الْكَذِبَ فَهُوَ كَمَا قَالَ لِأَنَّهُ نَوَى حَقِيقَةَ كَلَامِهِ وَقِيلَ لَا يُصَدَّقُ فِي الْقَضَاءِ لِأَنَّهُ يَمِينٌ ظَاهِرًا وَإِنْ قَالَ أَرَدْتُ الطَّلَاقَ فَهِيَ تَطْلِقُ بِأَنَّهُ إِذَا نَوَى الثَّلَاثَ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ فِي الْكِتَابَاتِ وَإِنْ قَالَ أَرَدْتُ الظَّهَارَ فَهُوَ ظَهَارٌ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَيْسَ بِظَهَارٍ لِانْتِزَاعِ التَّشْبِيهِ بِالْمَحْرَمَةِ وَهُوَ زَكْنٌ فِيهِ وَلَهُمَا أَنَّهُ أَطْلَقَ الْحُرْمَةَ وَفِي الظَّهَارِ نَوْعٌ حُرْمَةٍ وَالْمُطْلَقُ يَحْتَمِلُ الْمُقِيدَ وَإِنْ قَالَ أَرَدْتُ التَّحْرِيمَ أَوْ لَمْ أَرِدْهُ شَيْئًا فَهُوَ يَمِينٌ يَصِيرُ بِهِ مُؤَلِيًا لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي تَسْحِيرِ الْحَلَالِ إِنَّمَا هُوَ يَمِينٌ عِنْدَنَا وَسَنَذْكُرُهُ فِي الْإِيمَانِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَمِنَ الْمَشَايخ مَنْ يُصَرِّفُ لَفْظَةَ التَّحْرِيمِ إِلَى الطَّلَاقِ مِنْ غَيْرِ نِيَّةٍ بِحُكْمِ الْعُرْفِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

ترجمہ..... اور اگر اپنی بیوی سے کہا تو مجھ پر حرام ہے تو اس کی نیت دریافت کی جائے گی پس اگر اس نے کہا کہ میں نے جھوٹ بولنے کا ارادہ کیا ہے تو ایسا ہی ہوگا جیسا وہ کہتا ہے کیونکہ اس نے اپنے کلام کے حقیقی معنی مراد لئے اور کہا گیا کہ قضاء "تقدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ یہ ظاہر میں قسم ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت کی تھی تو ایک بانیہ طلاق واقع ہوگی مگر یہ کہ اس نے تین طلاقیں کی نیت کی ہو اور ہم اس کو باب کنایات الطلاق میں ذکر کر چکے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے ظہار کا قصد کیا تھا تو یہ ظہار ہوگا اور اس کا ظہار ہو جانا ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ یہ ظہار نہیں ہے کیونکہ عمر مبادیہ کے ساتھ تشبیہ معدوم ہے حالانکہ ظہار میں تشبیہ رکن ہے اور یمن کی دلیل یہ ہے کہ اس نے مطلق حرام کہا اور ظہار میں ایک قسم کی حرمت ہوتی ہے اور مطلق مقید کا احتمال رکھتا ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے (اس عورت کو) احرام کر لینا مراد لیا یا کہا کہ میں نے کچھ بھی مراد نہیں لیا تو یہ قسم ہے۔ اس کی وجہ سے ایلاء کرنے والا ہو جائے گا۔ کیونکہ طہال کو احرام کر لینے میں ہمارے نزدیک اصل یہی ہے کہ وہ قسم ہو جاتی ہے اور عنقریب ہم اس کو باب الایمان میں انشاء اللہ بیان کریں گے اور مشائخ میں سے بعض حضرات لفظ تحريم کو بغیر نیت کے طلاق کی طرف پھیرتے ہیں حکم عرف کی وجہ سے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہانت علی حرام تو اس شخص سے نہایت دریافت کی جائے گی کیونکہ اس کا یہ کلام چند معنی کا احتمال رکھتا ہے اور ایک معنی دوسرے معنی سے ممتاز نہیں ہے۔ اس وجہ سے ایک معنی متعین کرنے کے لیے قائل کی نیت معلوم کی جائے گی۔ چنانچہ اگر اس شخص نے کہا کہ میں نے جھوٹ کا ارادہ کیا ہے تو یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے کہا یعنی نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ ایلاء ہوگا اور نہ ظہار۔

دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے اپنے کلام سے حقیقی معنی کا ارادہ کیا ہے کیونکہ یہ عورت اس کے لیے حلال تھی پھر اس کا قول انت علی حرام ایسی خبر ہے جو واقع کے مطابق نہیں۔ لہذا کذب اور جھوٹ ہوگا اور چونکہ کلام کے حقیقی معنی کی نیت کرنا شرعاً معتبر ہوتا ہے اس لئے یہاں بھی اس شخص کی نیت معتبر ہوگی۔

مگر اس دلیل پر اشکال ہوگا وہ یہ کہ اگر جھوٹ اس کے کلام انت علی حرام کے حقیقی معنی ہیں تو بلا نیت معتبر ہونا چاہیے۔ کیونکہ حقیقت محتاج نیت نہیں ہوتی۔

جواب..... کذب اور جھوٹ حقیقت اولیٰ ہے اور یحیٰ حقیقت ثانیہ ہے اور لفظ کے متعدد معنی۔ کہ درمیان مشترک ہونے کی صورت میں بھی ایک معنی متعین کرنے کے لیے نیت کا ہونا ضروری ہے۔ (فتح القدیر)

امام طحاویؒ اور امام کرخیؒ فرماتے ہیں کہ قاضی ارادہ کذب میں اس شخص کی تصدیق نہ کرے کیونکہ اس کا قول انت علی حرام بظاہر قسم ہے۔ اس لئے کہ یہ حلال کو حرام کرنا ہے اور تحریک حلال کا قسم ہونا نص سے ثابت ہے اور نص یہ ہے یا ایہا النبی لم تحرم ما احل اللہ لك تبغیٰ مرضات ازواجك واللہ غفور رحیم قد فرض اللہ لکم تحلة ایمانکم۔ ترجمہ: اے نبی جن چیزوں کو اللہ نے آپ کے لیے حلال کر دیا ہے آپ ان کو کیوں حرام کرتے ہیں (کیا) اپنی بیویوں کی رضا مندی ڈھونڈتے ہو اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ اللہ نے تمہارے لئے قسموں کو کھول دینا بھی فرض کر دیا ہے۔ (حقانی)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تحریم حلال کو قسم کہا ہے۔ بس ثابت ہو گیا کہ تحریم حلال کا نام قسم ہے۔ حاصل یہ کہ انت علی حرام میں قسم کے معنی ظاہر ہیں اور کذب کے معنی خلاف ظاہر اور خلاف ظاہر کی قضاء تصدیق نہیں کی جاتی ہے اس لئے قاضی ادارہ کذب میں اس شخص کی تصدیق نہیں کرے گا۔

صاحب فتح القدیر نے لکھا ہے کہ یہ قول زیادہ صحیح ہے اور اسی پر عمل اور فتویٰ ہے اور اگر اس شخص نے اپنے قول انت علی حرام سے طلاق مراد لی اور عدد طلاق کی نیت نہیں کی یا ایک کی نیت کی یا دو کی تو ان تین صورتوں میں ایک بابت واقع ہوگی اور اگر تین طلاقیں کی نیت کی تو تین واقع ہوں گی۔ دلیل یہ ہے کہ انت علی حرام الفاظ کنایات میں سے ہے اور الفاظ کنایات پر سابق میں بحث ہو چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

اور اگر اس شخص نے کہا میں نے ظہار کے معنی مراد لئے ہیں تو شیخین کے نزدیک یہ ظہار ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک ظہار نہیں ہوگا۔

امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ ظہار کہتے ہیں حملہ (حلال عورت) کو کفر (جس عورت کے لیے حرمت مؤبدہ ثابت ہو) کے ساتھ تشبیہ دینا اور ظہار کا تشبیہ دینا ہی رکن ہے اور یہاں حرف تشبیہ کے نہ ہونے کی وجہ سے تشبیہ موجود نہیں۔ اس وجہ سے ظہار بھی نہیں ہوگا۔

شیخین کی دلیل یہ ہے کہ قائل نے اپنے کلام انت علی حرام میں لفظ حرمت مطلق ذکر کیا ہے اور لفظ حرمت چند انواع کا احتمال رکھتا ہے۔ حرمت بالطلاق کا بھی اور حرمت بالظہار کا بھی خلاصہ یہ کہ ظہار بھی حرمت کی ایک نوع ہے۔ پس ظہار مطلق حرمت کے تحت ملات میں سے ہوا اور قاعدہ ہے کہ جو شخص اپنے کلام کے تحت ملات میں سے کسی تحمل کی نیت کرے گا تو اس کی تصدیق کی جائے گی اس وجہ سے یہاں شوہر یعنی قائل کی جانب سے ظہار کی نیت معتبر ہوگی۔

اور اگر اس نے کہا کہ میں نے عورت کو حرام کر لینے کا ارادہ کیا ہے یا کہا کہ میں نے کچھ بھی ارادہ نہیں کیا تو یہ قسم ہوگی اور اس کی وجہ سے ایلاء کرنے والا ہو جائے گا پس اگر اس نے چار ماہ کے اندر اندر اپنی بیوی سے طلاق کر لی تو کفارہ دے گا اور اگر طلاق نہیں کی یہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو ایلاء کی وجہ سے بابت ہو جائے گی۔

تحریم مراد لینے کی صورت میں دلیل یہ ہے کہ حلال کو حرام کرنے میں اصل یہ ہے کہ وہ یحیٰ ہو ہمارے نزدیک کیونکہ ہاری تعالیٰ کا قول ہے

شرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ۔ جلد ہفتم ۷۱ باب الخلع
یٰٰہیہا النبی لم تحرم ما احل الله لك فتبخی مرضات ازواجك والله غفور رحیم قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم ۔ ترجمہ اور
وجہ استدلال سابق میں گزر چکا۔

اور اگر کوئی نیت نہیں کی تو یہ کلام یمن اس لئے ہوگا کہ یمن سے جو حرمت ثابت ہوتی ہے وہ ادنیٰ درجہ کی حرمت ہے۔ کیونکہ ایلاء میں کفارہ سے پہلے وحی کرنا حلال ہے اور ظہار میں ایسا نہیں ہے اور ایلاء میں فی الحال حرمت ثابت نہیں ہوتی بلکہ چار ماہ گزر جانے کے بعد حرمت ثابت ہوگی اور ظہار میں فی الحال حرمت ثابت ہو جاتی ہے اور اسی طرح حرمت بالا ایلاء ادنیٰ ہے حرمت یا طلاق سے کیونکہ اگر طلاق مراد لی ہے تو طلاق بائن واقع ہوگی اور وحی حرام ہو جائے گی اور ایلاء وحی کو حرام نہیں کرتا پس جب حرمت یمن ادنیٰ ہے تو متیقن ہونے کی وجہ سے وہی متیقن ہوگی انشاء اللہ کتاب الایمان میں تفصیل کے ساتھ کلام کریں گے۔

اور مشائخ میں سے بعض حضرات انت علی حرام میں لفظ تحریم کو بغیر نیت کے طلاق کی طرف پھیرتے ہیں اور دلیل عرف کو بناتے ہیں اس لئے کہ ہمارے زمانہ میں لوگ انت علی حرام سے طلاق ہی مراد لیتے ہیں۔ فقیہ ابو الیث نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جمیل احمد سکروڈھوی

باب الخلع

ترجمہ..... (یہ) باب (احکام) خلع کے (بیان میں) ہے

تشریح..... خلع کو ایلاء سے دو وجہوں سے مؤخر کیا گیا ہے۔ ایک یہ کہ ایلاء میں مال نہیں ہوتا اس لئے وہ طلاق سے زیادہ قریب ہے اس کے برخلاف خلع کہ اس میں عورت کی جانب سے معاوضہ کے معنی موجود ہیں۔ دوم یہ کہ ایلاء کا مٹی شوہر کی جانب سے نشوز اور نافرمانی کا جذبہ ہے اور خلع کا مٹی عورت کی جانب سے نشوز اور نافرمانی کا جذبہ ہے پس جس چیز کا تعلق مرد کے ساتھ ہے یعنی ایلاء اس کو پہلے بیان کیا ہے اور جس چیز کا تعلق عورت کے ساتھ ہے یعنی خلع اس کو بعد میں بیان کیا ہے۔ (عنا یہ)

تیسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ایلاء مال سے خالی ہوتا ہے۔ اس لئے یہ بمنزلہ مفرد کے ہے اور خلع عورت کی جانب سے مال ہوتا ہے اس لئے وہ بمنزلہ مرکب کے ہے اور چونکہ مفرد مقدم ہوتا ہے مرکب پر اس لئے ایلاء کو پہلے بیان کیا گیا اور خلع کو بعد میں۔

اور خلع کی مشروعیت کتاب اللہ، سنت، اجماع امت اور دلیل عقلی چاروں سے ثابت ہے۔ کتاب اللہ مثلاً باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ فلا جناح علیہما فیما الفتنت بہ یعنی ان دونوں پر کوئی مضائقہ نہیں اس بارے میں کہ عورت فدیہ دے دے (اپنی جان کا) ارست رسول ﷺ یہ ہے

ان جمیلۃ کانت تحت ثابت بن قیس بن شماس فجاءت الی رسول الله ﷺ وقالت لا اعیب علی

ثابت فی دین ولا خلق و لکنی اخشی الکفر فی الاسلام لشدة بغضی ایاہ فقال علیہ السلام

اتریدین علیہ حدیقته فقال نعم و زیادة فقال علیہ السلام اما الزیادة فلا

یعنی جیلہ نامی عورت ثابت بن قیس بن شماس کے نکاح میں تھی وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر کہنے لگی کہ میں ثابت کو اس کے دین و

اخلاق میں برا نہیں کہتی ہوں، لیکن میں غفاق مع الاسلام سے ڈرتی ہوں اس لئے کہ مجھ کو اس سے انتہائی نفرت ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا

کہ کیا تو اس کو اس کا باغ واپس کر دے گی اس نے کہا جی ہاں اور زیادہ بھی۔ آپ نے فرمایا کہ زیادہ کی تو ضرورت نہیں۔

اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت اپنے آپ کو آزاد کرانے کے لیے اپنی طرف سے عوض دے سکتی ہے اور اسی کا نام خلع ہے اور

خلع کی مشروعیت پر اجماع امت بھی ہے اور دلیل عقلی یہ ہے کہ ملک نکاح کو قیاس کیا گیا ہے ملک قصاص پر یعنی جس طرح ملک قصاص مال نہیں مگر

اس کا عوض لینا جائزہ اسی طرح ملک نکاح بھی اگرچہ مال نہیں ہے لیکن اس کا عوض لینا جائز ہے اور عوض لے کر طلاق دینا ہی خلع کہلاتا ہے۔

نفوی تحقیق یہ ہے کہ خلع نام ہے ان کے قول خالعت المرأة زوجها اور اختلعت منه بمالها کا۔ خلع بضم الخاء اور فتح الخاء دونوں طرح آیا ہے معنی ہیں نزع یعنی الگ کرنا اور نکال ڈالنا۔ جیسے باری تعالیٰ کا قول فاطلع علیک یعنی اپنے دونوں جو توں کو نکال ڈال۔ مگر خلع بفتح الخاء نزع حقیقی کے لیے استعمال کیا جاتا ہے اور خلع بضم نزع مجازی کے لیے۔

شریعت میں خلع کہتے ہیں عورت سے لفظ خلع کے ساتھ ملک نکاح کے مقابلہ میں مال لینا اور خلع کی شرط وہ ہے جو طلاق کی شرط ہے اور اس کا حکم طلاق بائن کا واقع ہونا ہے اور اس کی صفت امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ شوہر کی طرف سے خلع یمنین ہے اور عورت کی طرف سے معاوضہ لہذا شوہر کی جانب سے یمنین کے احکام کی رعایت کی جائے گی اور عورت کی جانب سے معاوضہ کے احکام کی اور صاحبین کے نزدیک دونوں جانب سے خلع یمنین ہے۔

میاں بیوی کو جھگڑے کا خوف ہو کہ ایک دوسرے کے حقوق ادا نہیں کر سکیں گے
تو عورت مال دے کر خلع کر سکتی ہے

وَإِذَا تَشَاقَّ الزَّوْجَانِ وَخَافَا أَنْ لَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا بَأْسَ بَأَنْ تَفْتَدِي نَفْسَهَا مِنْهُ بِمَالٍ يَخْلَعُهَا بِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ فَاذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ وَقَعَ بِالْخُلْعِ تَطْلِيقٌ بَائِنٌ وَلَزِمَهَا الْمَالُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْخُلْعُ تَطْلِيقٌ بَائِنٌ وَلَا نَهَ يَحْتَمِلُ الطَّلَاقُ حَتَّى صَارَ مِنَ الْكِتَابَاتِ وَالْوَأَقِعَ بِالْكِتَابَاتِ بَائِنٌ إِلَّا أَنْ ذَكَرَ الْمَالُ أَغْنَى عَنِ النِّيَّةِ هُنَا وَلَا نَهَا لَا تَتَسَلَّمُ الْمَالُ إِلَّا لِيَتَسَلَّمَ لَهَا نَفْسُهَا وَذَلِكَ بِالْبَيِّنُونَةِ

ترجمہ..... اور جب میاں بیوی باہم جھگڑا کریں اور دونوں کو یہ ڈر ہو کہ اللہ کی حدود کو قائم نہ رکھ سکیں گے تو کوئی مضائقہ نہیں کہ عورت اس کو اپنی جان کا فدیہ دے دے یا اسے مال کے ساتھ جس کے ذریعہ شوہر اس کو خلع دیدے۔ دلیل قول باری تعالیٰ فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ ہے یعنی ان دونوں پر کوئی مضائقہ نہیں کہ عورت اس کو فدیہ دیدے۔ پس جب شوہر اور بیوی نے ایسا کر لیا تو خلع کی وجہ سے ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور عورت پر مال لازم ہوگا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خلع دینا ایک طلاق بائن ہے اور اس لئے کہ خلع دینا طلاق کا احتمال رکھتا ہے یہاں تک کہ وہ کنایہ کی طلاقیوں میں سے ہو گیا اور کنایات طلاق سے جو طلاق واقع ہوتی ہے وہ بائنہ ہوتی ہے مگر یہاں مال کے ذکر نے نیت سے بے نیاز کر دیا اور اس لئے کہ عورت مال (کی ذمہ داری) قبول نہیں کرتی مگر اس لئے کہ اس کی جان اس کے قبضہ میں ہو جائے اور یہ بائنہ ہونے سے ہوگا۔
نشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر زوجین باہم جھگڑا کرنے لگیں اور یہ محسوس کر لیں کہ اب اللہ کے حدود یعنی حقوق زوجیت ادا نہیں کر سکیں گے۔ اس بارے میں کوئی مضائقہ نہیں کہ عورت اپنی جان کا اپنے شوہر کو فدیہ دیدے اور شوہر اس مال کے بدلے اس کو بذریعہ خلع طلاق دیدے۔ دلیل ری تعالیٰ کا قول فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ مرد پر کوئی گناہ نہیں فدیہ لینے میں اور عورت پر کوئی گناہ نہیں فدیہ دینے میں۔ یہ فدیہ دینا عورت کی جانب سے درحقیقت اپنے آپ کو فدیہ سے رہا کرانے کے لیے ہوتا ہے اس لئے کہ عورتیں اپنے شوہروں کے پاس قیدیوں کے درجہ میں ہوتی ہیں۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کا نام سہارائی (قیدی) ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے اتقوا اللہ فی النساء فانھن عندکم عوان۔ یعنی عورتوں کے بارے میں اللہ سے ڈرو، اس لئے کہ وہ تمہارے پاس قیدی ہیں۔ (ترمذی منقول از عینی شرح ہدایہ) اور جابر اللہ بخثیری نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت فلا جناح..... الایۃ ثابتہ اور ان کی بیوی کے سلسلہ میں نازل ہوئی ہے اور یہ اسلام میں سب سے پہلے خلع تھا۔ یہ حدیث بسباب الخلع کے تحت تفصیل کے ساتھ ذکر کر دی گئی ہے۔ عینی نے ثابت کی بیوی کے تین نام ذکر کئے ہیں (۱)

حبیبہ (۲) حمیلہ (۳) جمیلہ۔ جواز خلع میں علاوہ امام مزنی کے کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ البتہ اصحاب ظواہر نے دو شرطوں کے ساتھ خلع کی اجازت دی ہے۔ ایک یہ کہ عورت اپنے شوہر سے نفرت کا اظہار کرے دوم یہ کہ عورت کو یہ خوف ہو کہ حقوق زوجیت ادا نہیں ہو سکیں گے اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ خلع صرف بادشاہ کی اجازت سے جائز ہے اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ خلع صرف اس صورت میں جائز ہے جب عورت شوہر کی اطاعت کا انکار کر دے اور یہ کہہ دے کہ میں تیرے لئے غسل جنابت نہیں کروں گی اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ خلع اس صورت میں جائز ہے جب نافرمانی اور اعراض کا مظاہرہ ہونے لگے۔

جب میاں بیوی نے یہ کام کر ڈالا یعنی بیوی نے فدیہ دے دیا اور شوہر نے خلع کر دیا تو اس کی وجہ سے عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور عورت پر مال واجب ہوگا اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ خلع فسخ نکاح ہے طلاق نہیں۔ ثمرہ اختلاف اس مسئلہ میں ظاہر ہوگا کہ اگر کسی شخص نے دو طلاقوں کے بعد خلع کیا تو احناف کے نزدیک حرمت غلیظہ ثابت ہو جائے گی اور امام شافعی کے نزدیک حرمت غلیظہ ثابت نہیں ہوگی۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ خداوند قدوس نے مسئلہ طلاق کو اس ترتیب کے ساتھ بیان فرمایا ہے کہ سب سے پہلے فرمایا الطلاق مرتان پھر فرمایا: فلا جناح علیہما فیما اقتدت بہ یعنی مسئلہ خلع کو پھر اس کے بعد فرمایا فان طلقھا فلا تحل لہ من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ۔ اب اگر مذہب احناف کے مطابق خلع کو طلاق مان لیا جائے تو طلاقیں چار ہو جائیں گی حالانکہ طلاقیں صرف تین مشروع کی گئی ہیں پس اس سے معلوم ہوا کہ خلع طلاق نہیں ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ نکاح بیع کی طرح عقد ہے اور عقد فسخ کا احتمال رکھتا ہے۔ حتیٰ کہ خیار عدم کفاء۔ خیار عتق اور خیار بلوغ کی وجہ سے تمہارے نزدیک بھی نکاح فسخ ہو جاتا ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ نکاح فسخ کا احتمال رکھتا ہے اور فسخ کے لیے رضا مندی ضروری ہے اور باہمی رضا مندی صرف خلع میں ہوتی ہے نہ کہ طلاق میں اس وجہ سے خلع فسخ نکاح ہوگا نہ کہ طلاق۔

ہماری دلیل حدیث ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الخلع تطلیقہ بانہ۔ دوسری دلیل اور امام شافعی کی عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ نکاح۔ تمام اور مکمل ہونے کے بعد فسخ کا احتمال نہیں رکھتا اور خیار عدم کفاء۔ خیار عتق اور خیار بلوغ کی وجہ سے فسخ قبل انتمام ہے نہ کہ بعد انتمام۔ لہذا ان تینوں کی وجہ سے انتمام نکاح سے رکنا کہلائے گا نہ کہ فسخ کرنا اور رہا خلع تو وہ تمام عقد کے بعد ہوتا ہے اور نکاح تمام عقد کے بعد فسخ کا احتمال نہیں رکھتا اس وجہ سے خلع کو فسخ نکاح قرار نہیں دیا جاسکتا۔ البتہ نکاح تمام ہونے کے بعد قطع فی الحال کا احتمال رکھتا ہے۔ اس وجہ سے ہماری درخواست ہے کہ خلع سے رفع قید اور قطع نکاح کے معنی مراد لئے جائیں اور رفع قید اور قطع نکاح نام ہے طلاق کا۔ پس ثابت ہو گیا کہ خلع طلاق ہے نہ کہ فسخ۔

اور رہا امام شافعی کا یہ کہنا کہ خلع کو طلاق ماننے کی صورت میں طلاقیں چار ہو جاتی ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا کہ تیسری طلاق بغوض ہو یا بغیر غوض اس کے بعد عورت کے لیے حرمت غلیظہ ثابت ہو جائے گی۔ طلاق بغوض کو فلا جناح علیہما فیما اقتدت بہ کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اور طلاق بغیر غوض کو فان طلقھا..... الایہ کے ساتھ حاصل یہ کہ اگر ایک چیز کو دو طرح سے بیان کر دیا جائے تو وہ ایک ہی چیز رہتی ہے دو نہیں ہو جاتی۔ مثلاً آپ اپنے دوست سے کہیں کہ یہ قلم دید و قیمت دید یا بلا قیمتا تو یہ قلم ایک ہی رہے گا۔ دو طرح ذکر کر دینے سے دو نہیں ہوں گے پس ثابت ہو گیا کہ فلا جناح الایہ اور فان طلقھا..... الایہ میں ایک ہی طلاق مذکور ہے نہ کہ دو پس اس تقریر کی بنیاد پر طلاقیں تین ہوں گی نہ کہ چار۔

صاحب ہدایہ نے خلع کے ذریعہ طلاق بائن واقع ہونے کی دو دلیلیں اور ذکر فرمائی ہیں ایک یہ کہ لفظ خلع طلاق کا احتمال رکھتا ہے۔ چنانچہ اگر کسی مرد نے اپنی بیوی سے کہا خالعتک یا خالعتک اور طلاق کی نیت کی تو ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ خلاصہ یہ کہ لفظ خلع کنایات طلاق میں سے ہے اور الفاظ کنایہ کے ساتھ طلاق بائن واقع ہوتی ہے سوائے تین کلمات کے ”انت واحدة، اعتدی، استبرئی رحمک“۔

لا ان ذکر المال سے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ جب لفظ خلع الفاظ کنایہ میں سے ہے تو اس میں نیت شرط ہونی چاہیے حالانکہ خلع میں نیت شرط نہیں ہے جواب لفظ خلع چند معنی کا احتمال رکھتا ہے (۱) کپڑوں سے لکنا (۲) بھلائیوں سے لکنا (۳) نکاح سے لکنا۔ پس جب مال یعنی بدل خلع ذکر کر دیا گیا تو نکاح سے لکنے کے معنی متعین ہو گئے اس وجہ سے نیت کی ضرورت باقی نہیں رہی۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ عورت مال کی ذمہ داری اس وقت قبول کرے گی جب اس کا نفس بالکلیہ اس کے سپرد کر دیا جائے اور عورت کے واسطے اس کے نفس کی سپردگی صرف طلاق بائن سے ہو سکتی ہے نہ کہ طلاق رجعی سے اس لئے ہم نے کہا کہ خلع طلاق بائن ہے نہ کہ طلاق رجعی۔

سرکشی شوہر کی جانب سے ہو تو اس کے لیے بدل خلع لینا مکروہ ہے

وَإِنْ كَانَ النُّشُوزُ مِنْ قِبَلِهِ يُكْرَهُ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا عَوْضًا لقَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ إِلَى أَنْ قَالَ فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا وَلَئِنَّهُ أَوْ حَشَهَا بِالْإِسْتِبْدَالِ فَلَا يَزِيدُنِي وَحْشَتَهَا بِأَخْذِ الْمَالِ

ترجمہ..... اور اگر سرکشی شوہر کی جانب سے ہو تو سوہر کے لیے مکروہ ہے کہ بیوی سے عوض لے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے اگر تم ایک بیوی کی جگہ دوسری بدلنا چاہو، یہاں تک کہ فرمایا تو اس میں سے کچھ مت لو اور اس لئے کہ شوہر نے بیوی بدلنے کے ساتھ اس کو وحشت میں ڈال دیا تو مال لے کر اس کی وحشت میں اضافہ نہ کرے۔

تشریح..... نشوز عورت کا اپنے شوہر کی نافرمانی کرنا اور اس سے نفرت کرنا۔ زواج فرماتے ہیں کہ نشوز دونوں طرف سے ہوتا ہے۔ یعنی زوجین میں سے ہر ایک کا دوسرے سے ناگواری ظاہر کرنا۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر کی جانب سے نشوز اور ناگواری کا اظہار ہو تو شوہر کے لیے بدل خلع کے طور پر عورت سے کچھ لینا مکروہ ہے۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول ہے :

وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ أَحَدَهُمْ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا. اتَاخُذُونَهُ

بہتانا واثما مسینا

اور اگر تم نے ایک بیوی کی جگہ دوسری بیوی بدلنے کا ارادہ کیا، حالانکہ تم نے ایک کو ڈھیر بھر دے رکھا ہے تو تم اس میں سے کچھ مت لو۔ کیا تم اس کو لیتے ہو تمہیں لگا کر اور صریح گناہ کے مرتکب ہو کر۔

قنطار..... بیل کی کھال بھر سونا یا چاندی اور بعض نے کہا کہ ستر ہزار دینار اور بعض کہتے ہیں کہ ایک ہزار دو سو اوقیہ اور ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے اور زخمری نے کہا کہ قنطار مال عظیم کو کہتے ہیں بہر حال اس آیت میں عورت سے عوض لینے کی کراہت پر صراحت موجود ہے۔ اس لئے عورت سے عوض لینا مکروہ قرار دیا گیا۔ البتہ اگر شوہر نے لے لیا تو کراہت کے باوجود جائز ہے۔ کیونکہ فلا تاخذوا منه شیئا میں نہیں لغیرہ ہے اور نہیں لغیرہ کی وجہ سے مشروعیت ذاتی معدوم نہیں ہوتی۔ جیسے جمعہ کے دن اذان کے وقت خرید و فروخت کرنا مشروع لذاتہ اور ممنوع لغیرہ ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے سابقہ بیوی کی جگہ دوسری بیوی لا کر اس کو وحشت میں ڈال دیا ہے۔ اس لئے اب اس سے مال لے کر مزید وحشت میں نہ ڈالا جائے۔

اگر عورت ناشزہ ہے تو مرد کے لیے دیئے ہوئے سے زیادہ وصول کرنا مکروہ ہے

وَإِنْ كَانَ النُّشُوزُ مِنْهَا كَرِهْنَا لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَطَاها وَفِي رِوَايَةِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ طَابَ الْفَضْلُ أَيْضًا

لِإِطْلَاقِ مَا تَلَوْنَا بِدَاوُجِهِ الْأُخْرَى قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي امْرَأَةٍ ثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ شِمَاسٍ أَمَّا الزِّيَادَةُ فَلَا وَقَدْ كَانَ النُّشُوزُ مِنْهَا

ترجمہ..... اور اگر سرکشی عورت کی جانب سے ہو تو ہم شوہر کے لیے مکروہ جانتے ہیں کہ بیوی سے اس سے زیادہ لے جو اس کو دیا ہے اور جامع صغیر کی روایت میں ہے کہ زائد لینا بھی جائز ہے اس آیت کے مطلق ہونے کی وجہ سے جو سابق میں تلاوت کر چکے اور دوسری روایت کی وجہ سے ثابت بن قیس بن شماس کی بیوی کے ہارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اما الزیادۃ فلا ہے حالانکہ سرکشی بیوی ہی کی طرف سے تھی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ عورت کی جانب سے اگر شرارت ہو تو مقدار مہر تک لینا شوہر کے لیے بلا کراہت جائز ہے مگر مقدار مہر سے زائد لینا مبسوط کی روایت کے مطابق مکروہ ہے اور جامع صغیر کی روایت کے مطابق جائز بلا کراہت ہے۔ عدم کراہت کی دلیل وہ آیت ہے جو سابق میں گزر چکی ہے یعنی فلا جناح علیہما فیما افندت بہ اور یہ آیت اپنے اطلاق کی وجہ سے قلیل اور کثیر مہر اور غیر مہر سب کو شامل ہے۔

اور مقدار مہر پر زیادتی کے مکروہ ہونے کی دلیل ثابت بن قیس بن شماس کی بیوی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد و اما الزیادۃ فلا ہے۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادتی کی نفی فرمادی ہے اور جب اباحت منہی ہو گئی تو کراہت ثابت ہو جائے گی یہ حدیث بالتفصیل اول باب میں آچکی ہے۔

اگر مرد نے مہر سے زیادہ وصول کر لیا تو قضاء لینا جائز ہے

وَلَوْ أَخَذَ الزِّيَادَةَ جَازٍ فِي الْقَضَاءِ وَكَذَلِكَ إِذَا أَخَذَ وَالنُّشُوزُ مِنْهُ لِأَنَّ مُقْتَضَى مَا تَلَوْنَاهُ شَيْئَانِ الْجَوَازِ حُكْمًا وَالْإِبَاحَةُ وَقَدْ تَرَكَ الْعَمَلُ فِي حَقِّ الْإِبَاحَةِ لِمَعَارِضٍ فَبَقِيَ مَعْمُولًا فِي الْبَاقِي

ترجمہ..... اور اگر (مہر سے) زائد لے لیا تو قضاء جائز ہے اور اسی طرح جب کہ لیا حالانکہ سرکشی شوہر کی جانب سے ہے کیونکہ ہم نے جو آیت تلاوت کی اس کا مقتضی دو چیزیں ہیں ایک تو حکماً جائز ہونا اور دوسرے مباح ہونا اور اباحت کے حق میں معارض کی وجہ سے عمل متروک ہو گیا تو باقی کے حق میں (آیت پر) عمل رہا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ عورت کے ناشرہ ہونے کی صورت میں اگر شوہر نے عورت سے مقدار مہر سے زیادہ لے لیا تو قضاء جائز ہے اور ایسے ہی اگر سرکشی شوہر کی طرف سے ہے اس کے باوجود شوہر نے مقدار مہر سے زیادہ لے لیا تو بھی قضاء جائز ہے۔ دلیل یہ ہے کہ فلا جناح علیہما فیما افندت فیہ۔ آیت کا مقتضی دو چیزیں ہیں (۱) شرعاً جواز (۲) اباحت یعنی حلت اور اباحت اور جواز میں فرق یہ ہے کہ اباحت کی ضد کراہت ہے اور جواز کی ضد حرمت ہے۔ مگر جو مباح ہو گا وہ جائز ضرور ہو گا لیکن جائز کے لیے مباح ہونا ضروری نہیں ہے۔ مثلاً جمعہ کے دن اذان کے وقت خرید و فروخت کرنا جائز ہے۔ مگر مباح نہیں بلکہ مکروہ ہے معلوم ہوا کہ جواز اور کراہت دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔

اب طریق استدلال یہ ہو گا کہ اباحت کے حق میں معارض یعنی حضور ﷺ کے قول اما الزیادۃ فلا کی وجہ سے آیت معمول بہانہ رہی اور چونکہ جواز کے حق میں کوئی معارض موجود نہیں اس لئے جواز کے حق میں آیت پر عمل باقی رہے گا کیونکہ اباحت کی نفی جواز کی نفی کو سترہ نہیں ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ مقدار مہر سے زائد لینا شوہر کے لیے جائز تو ہے مگر مباح نہیں بلکہ کراہت ہے۔

شوہر نے مال کے عوض طلاق دی عورت نے اسے قبول کیا تو عورت پر مال لازم ہے

وَأِنْ طَلَّقَهَا عَلَى مَالٍ فَقَبِلَتْ وَقَعَ الطَّلَاقُ وَلَوْ مِمَّا الْمَالُ لِأَنَّ الزَّوْجَ يَسْتَبْدُ بِالطَّلَاقِ تَنْجِيزًا وَتَعْلِيقًا وَقَدْ

عَلَّقَهُ بِقَبُولِهَا وَالْمَرْأَةُ تَمْلِكُ الزَّامَ الْمَالِ لَوْلَا يَتَّهَى عَلَى نَفْسِهَا وَمِلْكُ النِّكَاحِ مِمَّا يَجُوزُ الْإِغْيَاضُ عَنْهُ
وَأَنْ لَمْ يَكُنْ مَالًا كَالْقَصَاصِ وَكَانَ الطَّلَاقُ بَيْنًا لِمَا بَيْنَا وَلَآئِنَّ مُعَاوَضَةَ الْمَالِ بِالنَّفْسِ وَقَدْ تَمْلِكُ الزَّوْجُ
أَحَدَ الْبَدَلَيْنِ فَمِلْكُ هِيَ الْآخَرُ وَهُوَ النَّفْسُ تَحْقِيقًا لِلْمُسَاوَةِ

ترجمہ..... اور اگر اس کو شوہر نے مال پر طلاق دی پھر اس نے قبول کر لی تو طلاق واقع ہو گئی اور عورت پر مال لازم ہو گیا۔ کیونکہ شوہر طلاق منجز یا طلاق معلق دینے میں مستقل ہے اور حال یہ ہے کہ اس نے طلاق کو عورت کے قبول کرنے پر معلق کیا ہے اور عورت کو اپنے ذمہ مال لازم کر لینے کا اختیار ہے۔ کیونکہ اس عورت کو اپنے نفس پر ولایت حاصل ہے اور ملک نکاح ایسی چیز ہے کہ اس کا عوض لینا جائز ہے اگرچہ وہ مال نہ ہو جیسے قصاص اور یہ طلاق بابت ہوگی اس دلیل کی وجہ سے جو ہم بیان کر چکے اور اس لئے کہ یہ ذات کا معاوضہ مال سے ہے اور حال یہ کہ شوہر احد البدلین کا مالک ہو۔ پس عورت دوسرے کی مالک ہوگی اور وہ (اس کی) ذات ہے تاکہ (دونوں میں) برابری ثابت ہو۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو مال پر طلاق دی، مثلاً کہا انت طالق بalf درهم یا انت طالق علی الف درهم۔ پھر عورت نے اس کو قبول کر لیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور عورت کے ذمہ مال لازم ہوگا دلیل یہ ہے کہ یہ تصرف معاوضہ ہے اور تصرف معاوضہ مقوف ہے اہلیت متعاوضین اور صلاحیت محل پر اور یہ سب موجود ہیں۔ شوہر کا فعل ہونا تو اس لیے ثابت ہے کہ اس کو فی الحال طلاق یا معلق طلاق دینے کا مستطلاً اختیار ہے اور یہاں اس نے طلاق کو عورت کے قبول کرنے پر معلق کیا ہے لہذا اس کا قبول کرنا شرط ہوگا اگر قبول کرے گی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اس پر مال لازم ہوگا ورنہ نہیں اور عورت کا اہل ہونا اس لیے ثابت ہے کہ وہ اپنے ذمہ مال لازم کرنے کی مالک ہے کیونکہ اس کو اپنی ذات پر پوری پوری ولایت حاصل ہے اور محل اس لیے صالح ہے کہ ملک نکاح ایسی چیز ہے جس کا عوض لینا جائز ہے اگرچہ مال نہیں جیسا کہ قصاص اگرچہ مال نہیں مگر اس کا عوض لینا جائز ہے اور دونوں کے درمیان جامع اہل التزام سے التزام کا پایا جاتا ہے۔

اور مال کے عوض جب طلاق واقع ہوگی تو بابت ہوگی۔ ایک دلیل تو سابق میں گزر چکی کہ عورت اپنے ذمہ مال اسی وقت قبول کرے گی جب کہ اس کا نفس اس کے سپرد کر دیا جائے اور یہ بات حاصل ہوتی ہے طلاق بائن سے۔ اس وجہ سے طلاق بائن واقع ہوگی۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ طلاق علی مال معاوضہ مال بالنفس ہے یعنی عورت نے اپنے نفس کو چھٹکارا دینے کے لیے اپنے شوہر کو مال دینا منظور کیا ہے اور شوہر ایک بدل یعنی مال کا مالک ہو گیا اس وجہ سے عورت دوسرے بدل یعنی نفس کی مالک ہو جائے گی تاکہ مساوات پیدا ہو جائے اور عورت اپنے نفس کی مالک طلاق بائن سے ہو سکتی ہے نہ کہ طلاق رجعی سے کیونکہ طلاق رجعی میں شوہر کا حق منقطع نہیں ہوتا پس ثابت ہو گیا کہ طلاق علی مال سے طلاق بائن واقع ہوگی۔

مسلمان کے لیے شراب یا خنزیر کے عوض خلع کرنے کا حکم

قَالَ وَإِنْ بَطَلَ الْعَوَضُ فِي الْخُلْعِ مِثْلَ أَنْ يُخَالَعَ الْمُسْلِمُ عَلَى خَمْرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ أَوْ مَيْتَةِ فَلَا شَيْءَ لِلزَّوْجِ وَالْفَرْقَةُ بَآئِنَةٌ وَإِنْ بَطَلَ الْعَوَضُ فِي الطَّلَاقِ كَانَ رَجْعًا قَبْلَ فَرْعِ الطَّلَاقِ فِي الْوَجْهِينِ لِلتَّغْلِيْقِ بِالْقَبُولِ وَافْتِرَاقَهُمَا فِي الْحُكْمِ لِأَنَّهُ لَمْ يَبْطُلِ الْعَوَضُ كَانَ الْعَامِلُ فِي الْأَوَّلِ لَفْظُ الْخُلْعِ وَهُوَ كِتَابَةٌ وَفِي الثَّانِي الصَّرِيحُ وَهُوَ يُعْقِبُ الرَّجْعَةَ وَإِنَّمَا لَمْ يَجِبْ لِلزَّوْجِ شَيْءٌ عَلَيْهَا لِأَنَّهُمَا سَمَتِ مَا لَا مُتَقَوِّمَا حَتَّى تَصِيرَ غَارَةً لَهُ وَلَآئِنَّ لَا وَجْهَ إِلَى إِنْجَابِ الْمُسْمَى لِلِاسْلَامِ وَلَا إِلَى إِنْجَابِ غَيْرِهِ لِعَدَمِ الْإِلتِزَامِ بِخِلَافِ مَا إِذَا خَالَعَ عَلَى خَلٍّ بَعِيْبِهِ فَظَهَرَ أَنَّهُ خَمْرٌ لِأَنَّهُ سَمَتِ مَا لَا فَصَارَ مَفْرُوزًا وَبِخِلَافِ مَا إِذَا كَاتَبَ أَوْ اعْتَقَ عَلَى خَمْرٍ حَيْثُ تَجِبُ قِيَمَةُ

الْمُبْدِلَانِ مِلْكَ الْمَوْلَى فِيهِ مَقْضُومٌ وَمَا رَضِيَ بِزَوَالِهِ مَجْبَاهًا أَمَّا مِلْكَ الْبُضْعِ فِي حَالَةِ الْخُرُوجِ غَيْرُ مَقْضُومٍ
عَلَيَّ مَا نَذَرْتُ وَبِهَذَا الْبَيْتِ لَا بَيْتَ الْبُضْعِ فِي حَالَةِ الدُّخُولِ مَقْضُومٌ وَالْفَقْهُ أَنَّهُ شَرِيفٌ فَلَمْ يُشْرَعْ تَمْلِكُهُ
الْأَبْعُوضُ إِظْهَارًا لِشَرَفِهِ فَأَمَّا الْإِسْقَاطُ فَتَنْفُسُهُ شَرِيفٌ فَلَا حَاجَةَ إِلَى إِيْحَابِ الْمَالِ

ترجمہ..... قدوری نے کہا اور اگر خلع میں عوض باطل ہو جیسے مسلمان شراب یا سوریامردار پر خلع کرے تو شوہر کے لیے کچھ عوض نہیں ہوگا اور یہ فرق
بائیں ہوگی اور اگر طلاق میں عوض باطل ہو تو طلاق رجعی ہوگی پس دونوں صورتوں میں طلاق واقع ہوتا (عورت کے) قبول کرنے پر طلاق کو) مطلق
کرنے کی وجہ سے ہے اور دونوں طلاقیں کا حکم میں مختلف ہوتا اس لئے ہے کہ جب عوض باطل ہو گیا تو پہلی صورت میں عمل کرنے والا لفظ خلع ہے اور
یہ کنایہ ہے اور دوسری صورت میں عمل کرنے والا لفظ صریح ہے اور صریح طلاق کے بعد رجعت ہوتی ہے اور شوہر کے واسطے عورت پر کچھ واجب نہ
ہو کیونکہ عورت نے مال متقوم بیان نہیں کیا تا کہ وہ مرد کو دھوکا دینے والی قرار پائے اور اس لئے کہ سبکی کو واجب کرنے کی کوئی صورت نہیں مسلمان
ہونے کی وجہ سے اور غیر سبکی کو واجب کرنے کی صورت نہیں التزام نہ کرنے کی وجہ سے بخلاف اس صورت کے جب کہ کسی معین مکملہ سرکہ پر (شوہر
نے) خلع کیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ تو خراب ہے۔ کیونکہ عورت نے مال ذکر کیا تھا پس شوہر دھوکا کھانے والا ہو گیا اور برخلاف اس صورت کے جب اپنے
غلام کو شراب پر مکا جب یا آزاد کیا تو غلام کی قیمت واجب ہوگی کیونکہ مولیٰ کی ملک اس میں متقوم ہے اور مالک اس ملک کو مفت زائل کرنے پر راضی
نہیں ہوا ہے اور رہی ملک بضع حالت خروج میں تو وہ غیر متقوم ہے۔ چنانچہ ہم ذکر کریں گے اور برخلاف (شراب پر) نکاح کرنے کے اس لئے کہ
حالت دخول میں بضع متقوم ہے اور بھید یہ ہے کہ عورت کا بضع ایک شریف چیز ہے پس اس کا مالک بنا مشرور نہیں ہوا مگر عوض کے ساتھ تا کہ اس کی
شرافت ظاہر ہو اور ہر مالک کو ساقط کرنا تو وہ اپنی ذات میں شریف ہے پھر مال واجب کرنے کی کوئی حاجت نہیں ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر خلع میں عوض باطل ہو مثلاً مسلمان مرد اپنی بیوی سے شراب یا سوریامردار پر خلع کرے تو شوہر کے لیے عورت پر کوئی
چیز بدل خلع کے طور پر واجب نہیں ہوگی اور عورت پر طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

اور اگر مدخول بہا عورت کو عوض پر طلاق دی ہے اور یہ طلاق تیسری طلاق نہیں ہے اور اس صورت میں عوض باطل ہے تو عورت پر طلاق رجعی
واقع ہوگی اور شوہر کے لیے عورت پہ کچھ واجب نہیں ہوگا دونوں صورتوں میں طلاق کا واقع ہونا اس لئے ہے کہ عورت کی طلاق کو اس کے قبول کرنے
پر مطلق کیا گیا تھا اور اس نے قبول بھی کر لیا اور ان دونوں صورتوں کے حکم میں فرق ہے وہ یہ کہ پہلی صورت میں طلاق بائن واقع ہوگی اور دوسری
صورت میں طلاق رجعی وجہ فرق یہ ہے کہ جب عوض باطل ہو گیا تو پہلی صورت میں عمل کرنے والا لفظ خلع ہے اور لفظ طلاق الفاظ کنایہ میں سے ہے اور
الفاظ کنایہ سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے علاوہ ان تین اشخاص کے جن کا ذکر ماقبل میں گزر چکا اور لفظ خلع ان تین الفاظ میں سے نہیں ہے اس لئے
لفظ خلع سے طلاق بائن واقع ہوگی اور دوسری صورت میں عوض باطل ہو جانے کے بعد انفاق صریح لفظ طلاق عمل کرنے والا ہے اور صریح طلاق
سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اس وجہ سے دوسری صورت میں طلاق رجعی واقع ہوگی اور عورت پر کچھ واجب نہ ہوتا اس وجہ سے ہے کہ عورت نے
کوئی مال متقوم بیان نہیں کیا تا کہ وہ مرد کو دھوکا دینے والی شمار ہو پس جب دھوکا دینے والی نہیں ہے تو اس پر کوئی چیز بھی واجب نہیں ہوگی اور دوسری
دلیل یہ ہے کہ عوض واجب کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ عورت پر سبکی واجب کر دیا جائے دوم یہ کہ غیر سبکی واجب کیا جائے مگر یہ دونوں صورتیں
ناممکن ہیں اول تو اس لئے کہ مسلمان شراب و غیرہ کو نہ تو سپرد کر سکتا ہے اور نہ ہی شرما ان پر قبضہ کرنے کی اجازت ہے اس وجہ سے مسلمان ہونے
کی وجہ سے سبکی کو واجب نہیں کیا جاسکتا اور ثانی یعنی غیر سبکی کو اس لئے واجب نہیں کیا جاسکتا کہ عورت نے اس کو اپنے ذمہ قبول نہیں کیا ہے۔

اس کے برخلاف اگر سرکہ کے معینہ مکملہ پر خلع ہوا ہے مثلاً عورت نے کہا کہ یہ سرکہ بدل خلع میں دو گئی پھر معلوم ہوا کہ وہ سرکہ نہیں بلکہ شراب
ہے تو ابوحنیفہ کے نزدیک عورت پر مقدار مہر واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک اس کے مثل سرکہ واجب ہوگا جیسا کہ مہر کے مسئلہ میں مساب

المہر میں گزر چکا۔

دلیل یہ ہے کہ عورت نے مال کا ذکر کیا حالانکہ وہ مال نہیں تھا پس عورت اپنے شوہر کو دھوکا دینے والی ہوئی اور عقد کے ضمن میں دھوکا دینا ضامن کو واجب کرتا ہے اس وجہ سے عورت مسکمی کی ضامن ہوگی۔

اور اس کے برخلاف اگر مولیٰ نے اپنے غلام کو شراب کے عوض مکاتب بنایا یا آزاد کیا تو اس صورت میں غلام پر اپنی قیمت واجب ہوگی دلیل یہ ہے کہ مولیٰ کی ملک غلام میں مقوم ہے چنانچہ اگر کسی نے غلام کو غصب کر لیا تو غاصب پر قیمت واجب ہوگی حاصل یہ کہ غلام قیمت دار چیز ہے اور مولیٰ اپنی ملکیت کو مفت زائل کرنے پر راضی نہیں ہے اور غلام بدل یعنی شراب کو سپرد کرنے پر قادر نہیں اس لئے کہ مسلمان کے حق میں شراب غیر مقوم ہے اس وجہ سے مبدل یعنی غلام کی قیمت واجب ہوگی اور ہا ملک بضع حالت خروج میں سودہ غیر مقوم ہے۔

اور بخلاف النکاح سے نکاح اور خلع کے درمیان فرق بیان کیا ہے چنانچہ اگر شراب پر نکاح کیا گیا تو نکاح صحیح اور مہر مثل واجب ہوگا اور اگر خلع کیا تو خلع صحیح اور عورت پر کچھ واجب نہیں ہوگا وجہ فرق یہ ہے کہ بضع حالت دخول میں مقوم ہے اور حالت خروج میں غیر مقوم اور بضع کے حالت خروج میں غیر مقوم اور حالت دخول میں مقوم ہونے میں بھید اور رازیہ ہے کہ ملک بضع شریف اور قدر و منزلت کی چیز ہے اس لئے کہ اس شرافت کو ظاہر کرنے کے لیے بغیر عوض اس کا مالک بذات شروع ہوا اور ہا بضع سے شوہر کی ملک کا ساقط کرنا تو وہ فی نفسہ شریف ہے۔ لہذا اس وقت مال واجب کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

جو چیز مہر بننے کی صلاحیت رکھتی ہے وہ بدل خلع بھی بن سکتی ہے

قَالَ وَمَا جَازَ أَنْ يَكُونَ مَهْرًا جَازَ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا فِي الْخُلْعِ لِأَنَّ مَا يَصْلُحُ عَوَضًا لِلْمَتَّقَوْمِ أَوَّلَى أَنْ يَصْلُحَ عَوَضًا لغير المتقوم

ترجمہ..... امام قدوری نے کہا کہ جو چیز مہر ہو سکتی ہے (وہ بالا جماع) خلع کا عوض ہو سکتی ہے اس وجہ سے کہ جو چیز قیمتی بضع کا عوض ہو سکتی ہے بدرجہ اولیٰ غیر قیمتی کا عوض ہو سکتی ہے۔

تشریح..... اس عبارت میں مصنف ایک ضابطہ بیان فرما رہے ہیں وہ یہ کہ جو چیز عقد نکاح میں مہر بن سکتی ہے وہ بالاتفاق عقد خلع میں بدل خلع بن سکتی ہے دلیل یہ ہے کہ عقد نکاح کے وقت ملک بضع مقوم ہے اور خلع کے وقت غیر مقوم لہذا جو چیز بضع مقوم کا عوض بن سکتی ہے وہ بضع غیر مقوم کا عوض بدرجہ اولیٰ ہو سکتی ہے۔

البتہ اس کا برعکس نہیں ہے، یعنی جو چیز خلع میں عوض ہو سکتی ہو وہ عقد نکاح میں مہر بھی ہو سکے ضروری نہیں ہے۔ اس لئے کہ بعض چیزیں ایسی ہیں جو بدل خلع بن سکتی ہیں مگر مہر نہیں بن سکتی مثلاً ایک درہم سے نور ہم تک بدل خلع تو ہو سکتا ہے مگر مہر نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح اگر یہ کہا کہ بکری کے پیٹ میں جو کچھ ہے وہ خلع میں عوض ہے تو یہ درست ہوگا اور اگر اس کو مہر بنایا تو جائز نہیں ہوگا۔

عورت نے مرد سے کہا جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے اس پر خلع کر لے اور عورت کے ہاتھ

میں کچھ نہیں تھا عورت پر کچھ بھی لازم نہیں ہوگا

فَإِنْ قَالَتْ لَهُ خَالَعْنِي عَلَى مَا فِي يَدَيَّ فَخَالَعَهَا وَلَمْ يَكُنْ فِي يَدَيْهَا شَيْءٌ فَلَا شَيْءَ لَهُ عَلَيْهَا لِأَنَّهَا لَمْ تَعْرِهُ بِتَسْمِيَةِ الْمَالِ

ترجمہ..... پس اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا مجھ کو خلع دیدے اس چیز پر جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے۔ پھر شوہر نے عورت کو خلع دے دیا، حالانکہ

عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو عورت پر کوئی چیز واجب نہیں ہوگی۔ کیونکہ عورت نے شوہر کو مال کا نام لے کر دھوکا نہیں دیا ہے۔
تشریح..... صورت مسئلہ ظاہر ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ عورت کے کلام مافی یدی میں لفظ ماعام ہے جو مال اور غیر مال سب کو شامل ہے اس وجہ سے عورت مال کا ذکر کر کے اپنے شوہر کو دھوکا دینے والی شمار نہیں ہوگی اور جب دھوکا دینے والی نہیں ہے تو کسی چیز کی ضامن بھی نہیں ہوگی۔

عورت نے کہا خالعنی علی مافی یدی من مال عورت کے ہاتھ میں کچھ

بھی نہیں تھا تو مہر لوٹانا عورت پر لازم ہے

وَأِنْ قَالَتْ خَالَعْنِي عَلَى مَا فِي يَدِي مِنْ مَالٍ فَخَالَعَهَا فَلَمْ يَكُنْ فِي يَدِهَا شَيْءٌ رَدَّتْ عَلَيْهِ مَهْرَهَا لِأَنَّهَا سَمَتْ مَا لَمْ يَكُنْ الزَّوْجُ رَاضِيًا بِالزَّوَالِ الْإِبْعَاضِ وَلَا وَجْهَ إِلَى إِنْجَابِ الْمُسَمَّى وَقِيَمَتِهِ لِلْجَهَالَةِ وَلَا إِلَى قِيَمَةِ الْبُضْعِ أَغْنَى مَهْرَ الْمَثَلِ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُتَقَوِّمٍ حَالَةَ الْخُرُوجِ فَتَعَيَّنَ إِنْجَابُ مَا قَامَ بِهِ عَلَى الزَّوْجِ دَفْعًا لِلضَّرَرِ عَنْهُ

ترجمہ..... اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے خلع دیدیے اس مال پر جو میرے ہاتھ میں ہے پس شوہر نے اس کو خلع دے دیا حالانکہ عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو عورت اس کو اپنا مہر واپس کرے اس لئے کہ جب عورت نے مال ذکر کیا ہے تو شوہر بغیر عوض لئے ملک نکاح دور کرنے پر راضی نہیں ہوا اور جہالت کی وجہ سے مسکئی اور اس کی قیمت کو واجب کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے اور نہ بضع کی قیمت یعنی مہر مثل واجب کرنے کی کوئی وجہ ہے۔ اس لئے کہ حالت خروج میں بضع غیر مقوم ہوتا ہے۔ پس اس کا واجب کرنا معین ہو گیا جتنے میں وہ شوہر کو پڑی ہے شوہر سے ضرر دور کرنے کے لیے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا خالعنی علی مافی یدی من مال پس شوہر نے عورت کو خلع دے دیا پھر دیکھا تو اس کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو اس صورت میں عورت اس کو مقدار مہر واپس کرے گی دلیل یہ ہے کہ عورت نے چونکہ مال ذکر کیا ہے اس لئے شوہر بغیر عوض لئے ملک نکاح زائل کرنے پر راضی نہیں ہوگا۔

اور عوض کی چار صورتیں ہیں (۱) مسکئی (۲) اس کی قیمت (۳) بضع کی قیمت یعنی مہر مثل (۴) وہ مقدار مہر جو عورت اپنے شوہر سے لے چکی ہے۔ اول کے تین احتمال باطل ہیں۔ کیونکہ مسکئی یعنی مافی یدی من مال اور اس کی قیمت ان دونوں میں سے ہر ایک مجہول ہے اور یوں بھی کہا جا سکتا ہے کہ جب مسکئی مجہول ہے تو اس کی قیمت بدرجہ اولیٰ مجہول ہوگی اور بضع کی قیمت یعنی مہر مثل اس وجہ سے واجب نہیں کی جاسکتی کہ حالت خروج میں ملک بضع کی کوئی قیمت ہی نہیں پس جب تین احتمال باطل ہو گئے تو چوتھا احتمال یعنی مقدار مہر کا واجب کرنا متعین ہو گیا تا کہ شوہر کے ضرر کو دور کیا جاسکے۔

عورت نے کہا خالعنی علی مافی یدی من دراہم او من الدرہم مرد نے ایسا کر

لیا عورت کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں تھا عورت پر تین دراہم لازم ہیں

وَلَوْ قَالَتْ خَالَعْنِي عَلَى مَا فِي يَدِي مِنْ دَرَاهِمٍ أَوْ مِنَ الدَّرَاهِمِ فَفَعَلَ فَلَمْ يَكُنْ فِي يَدِهَا شَيْءٌ فَعَلَيْهَا ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ لِأَنَّهَا سَمَتْ الْجَمْعَ وَأَقْلَهُ ثَلَاثَةٌ وَكَلِمَةُ مِنْ هُنَا لِلصَّلَةِ دُونَ التَّعْيِضِ لِأَنَّ الْكَلَامَ يَخْتَلُ بِذَوْنِهِ

ترجمہ..... اور اگر عورت نے کہا مجھ کو خلع دیدیے ان دراہم پر جو میرے ہاتھ میں ہیں شوہر نے ایسا کیا (مگر) عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو

عورت پر تین درہم واجب ہوں گے کیوں کہ عورت نے صیغہ جمع ذکر کیا ہے اور اقل جمع تین ہیں اور یہاں کلمہ من بیان کے لیے ہے نہ کہ تبعیض کے لیے کیونکہ کلام اس کے بغیر مختل ہو جاتا ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا خالعی علی مافی یدی من درہم یا من الدرہم۔ پس شوہر نے ایسا کیا مگر عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو اس صورت میں عورت پر تین درہم واجب ہوں گے۔

دلیل یہ ہے کہ عورت نے درہم صیغہ جمع کے ساتھ ذکر کیا ہے اور اقل جمع تین ہیں اور من درہم میں لفظ من بیان کے لیے ہے نہ کہ تبعیض کے لیے جیسے لاجتہوا الرجس من الاوثان میں من بیان کے لیے ہے اور من کے بارے میں بعض حضرات نے ضابطہ بیان کیا ہے وہ یہ کہ ہر وہ جگہ جہاں بغیر لفظ من کے کلام صحیح ہو جائے وہاں لفظ من تبعیض کے لیے ہوگا جیسے اخذت من الدرہم اور ہر وہ جگہ جہاں بغیر لفظ من کے کلام صحیح نہ ہو اس جگہ لفظ من بیان کے لیے ہوگا۔ پس اگر عورت خالعی علی مافی یدی درہم کہتی تو یہ کلام مختل ہو جاتا پس ثابت ہو گیا کہ یہاں کلمہ من بیان کے لیے ہے نہ کہ تبعیض کے لیے لہذا جمع اپنے حال پر باقی رہی اور چونکہ اقل جمع تین ہیں اس لئے عورت پر تین درہم واجب ہوں گے۔

عورت نے بھاگے ہوئے غلام پر خلع کر لیا اس شرط پر کہ وہ اس سے بری ہے
عورت بری نہیں ہوگی عورت پر غلام کا عین سپرد کرنا لازم ہے اور عمر متحقق ہونے
کی صورت میں قیمت لازم ہے

وَإِنْ اخْتَلَعَتْ عَلَى عَبْدٍ لَهَا ابْنٌ عَلَى أَنَّهَا بَرِيَّةٌ مِنْ صَمَانِهِ لَمْ تَبْرَأْ عَلَيْهَا تَسْلِيمٌ عَلَيْهِ إِنْ قَدَرَتْ وَتَسْلِيمٌ قِيمَتِهِ إِنْ عَجَزَتْ لِأَنَّهُ عَقْدُ الْمُعَاوَضَةِ فَيَقْتَضِي سَلَامَةَ الْعَوِضِ وَاشْتِرَاطُ الْبَرَاءَةِ عَنْهُ شَرْطٌ فَاسِدٌ فَيَبْطُلُ إِلَّا أَنْ الْخُلْعَ لَا يَبْطُلُ بِالشَّرْطِ الْفَاسِدِ وَعَلَى هَذَا النِّكَاحُ

ترجمہ..... اور اگر عورت نے (اپنے شوہر سے) ایسے غلام پر خلع کیا جو بھاگا ہوا ہے اس شرط پر کہ عورت اس غلام کی ضمانت سے بری ہے تو وہ بری نہ ہوگی اور اس پر بعینہ اس غلام کا سپرد کرنا واجب ہوگا..... اگر قادر ہو اور اگر عاجز ہو تو اس کی قیمت کا سپرد کرنا واجب ہے کیونکہ خلع عقد معاوضہ ہے۔ لہذا سلامت عوض کا تقاضا کرے گا اور اس سے بری ہونے کی شرط لگانا شرط فاسد ہے تو وہ باطل ہو جائے گی مگر یہ کہ خلع شرط فاسدہ سے باطل نہیں ہوتا ہے اور اسی پر نکاح کو قیاس کیا جائے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر سے ایسے غلام پر خلع کر لیا کہ وہ غلام بھاگا ہوا ہے اس شرط پر کہ وہ عورت اس غلام کی ضمانت سے بری ہے یعنی عورت نے یہ شرط بیان کی کہ اس غلام کو حاصل کرنے اور سپرد کرنے کا مجھ سے مطالبہ نہ کیا جائے اگر وہ غلام مل گیا تو سپرد کر دیا جائے گا ورنہ کوئی چیز واجب نہ ہوگی تو اس صورت میں یہ عورت بری نہیں ہوگی بلکہ اگر یہ عورت اس غلام پر قادر ہوگئی تو بعینہ اس غلام کو سپرد کرنا واجب ہوگا اور اگر اس غلام کو سپرد کرنے سے عاجز ہوگئی تو اس کی قیمت کا سپرد کرنا واجب ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ خلع عقد معاوضہ ہے اس لئے سلامت عوض کا مقتضی ہوگا لہذا عورت کی جانب سے براءت کی شرط لگانا شرط فاسدہ ہے کیونکہ یہ شرط مقتضی عقد کے خلاف ہے اور چونکہ خلع شرط فاسدہ کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا بلکہ شرط فاسد باطل ہو جاتی ہے اس لئے یہاں شرط باطل ہو جائے گی اور خلع باقی رہے گا۔

اور جب شرط براءت باطل اور خلع صحیح ہے تو عورت پر عہد سہمی واجب ہوگا اور اگر عہد سہمی سپرد کرنے پر قادر نہ ہو تو اس کی قیمت واجب ہوگی۔

اور یہی تفصیل نکاح میں ہے یعنی اگر کسی شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا اور مہر بنایا بھاگے ہوئے غلام کو اور شوہر نے اس غلام کو سپرد کرنے سے بری ہونے کی شرط بھی بیان کی تو یہ شخص بری نہیں ہوگا، بلکہ اگر عین غلام پر قادر ہو گیا تو اس کو سپرد کرنا واجب ہے، ورنہ اس کی قیمت واجب ہوگی۔

عورت نے کہا طلقنی ثلاثاً بالف شوہر نے ایک طلاق دیدی عورت پر ثلث الف لازم ہے
وَإِذَا قَالَتْ طَلِّقْنِي ثَلَاثًا بِأَلْفٍ فَطَلَّقَهَا وَاحِدَةً فَعَلَيْهَا ثُلُثُ الْأَلْفِ لِأَنَّهَا لَمَّا طَلَبَتْ الثَّلَاثَ بِأَلْفٍ فَقَدْ طَلَبَتْ كُلَّ
وَاحِدَةٍ بِثُلُثِ الْأَلْفِ وَهَذَا لِأَنَّ حَرْفَ الْبَاءِ تَصَحُّبُ الْأَعْوَاضِ وَالْعَوَاضُ يَنْقَسِمُ عَلَى الْمُعَوَّضِ وَالطَّلَاقُ
بِأَنْ لَوْ جُوبِ الْمَالِ

ترجمہ..... اور اگر عورت نے کہا مجھ کو تین طلاقیں ایک ہزار کے بدلے دے۔ پس شوہر نے اس کو ایک طلاق دیدی تو عورت پر ایک ہزار کا ایک تہائی واجب ہوگا۔ کیونکہ جب عورت نے ایک ہزار کے بدلے تین طلاقیں کا مطالبہ کیا تو گویا ہر طلاق کو ایک ہزار کے تہائی کے عوض طلب کیا اور یہ اس لئے کہ لفظ عوضوں پر داخل ہوتا ہے اور عوض معوض پر منقسم ہوتا ہے اور طلاق بائن ہوگی مال کے واجب ہونے کی وجہ سے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ عورت نے اپنے شوہر سے کہا طلقنی ثلاثاً بالف۔ پھر شوہر نے اس کو ایک طلاق دیدی تو عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور اس پر ایک ہزار کا ایک تہائی واجب ہوگا اور اسی کے قائل امام شافعی ہیں دلیل یہ ہے کہ جب عورت نے ایک ہزار کے عوض تین طلاقیں طلب کیں تو گویا اس نے ہر ایک طلاق کو ایک ہزار کے ایک تہائی کے عوض طلب کیا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ کلمہ باعوض پر داخل ہوتا ہے اس وجہ سے الف (ایک ہزار) عوض ہوگا اور تین طلاقیں معوض ہوں گی اور قاعدہ ہے کہ عوض معوض پر منقسم ہوتا ہے لہذا ایک ہزار تین طلاقیں پر منقسم ہوگا۔ اور طلاق بائن اس لئے واقع ہوگی کہ یہ طلاق علی مال ہے اور طلاق علی مال سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے۔ اس وجہ سے طلاق بائن واقع ہوگی۔

عورت نے کہا طلقنی علی الف شوہر نے ایک طلاق دیدی عورت پر کچھ لازم ہوگا یا نہیں اور

شوہر کو رجوع کا حق ہوگا یا نہیں، اقوال فقہاء

وَأَنَّ قَالَتْ طَلِّقْنِي ثَلَاثًا عَلَى أَلْفٍ فَطَلَّقَهَا وَاحِدَةً فَلَا شَيْءَ عَلَيْهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَيَمْلِكُ الرَّجْعَةَ وَقَالَ لَا هِيَ
وَاحِدَةً بِأَيَّةٍ بِثُلُثِ الْأَلْفِ لِأَنَّ كَلِمَةَ عَلَى بِمَنْزِلَةِ الْبَاءِ فِي الْمَعَاوِضَاتِ حَتَّى إِنْ قَوْلُهُمْ إِحْمِلْ هَذَا الطَّعَامَ
بِدَرَاهِمٍ أَوْ عَلَى دِرْهَمٍ سَوَاءٌ وَلَهُ أَنَّ كَلِمَةَ عَلَى لِلشَّرْطِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَبَايَعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا
وَمَنْ قَالَ لِامْرَأَتِهِ أَنْتِ طَالِقٌ عَلَى أَنْ تَدْخُلِي الدَّارَ كَانَ شَرْطًا وَهَذَا لِأَنَّهُ لِلزَّوْمِ حَقِيقَةٌ وَاسْتَعْيِزَ لِلشَّرْطِ لِأَنَّهُ
يَلْزِمُ الْحَزَاءَ وَإِذَا كَانَ لِلشَّرْطِ فَالْمَشْرُوطُ لَا يَتَوَرَّعُ عَلَى أَجْزَاءِ الشَّرْطِ بِخِلَافِ الْبَاءِ لِأَنَّهُ لِلْعَوَاضِ عَلَى
مَامَرٍ وَإِذَا لَمْ يَجِبِ الْمَالُ كَانَ مُبْتَدَأً فَوْقَ الطَّلَاقِ وَيَمْلِكُ الرَّجْعَةَ

ترجمہ..... اور اگر عورت نے کہا مجھ کو ایک ہزار پر تین طلاقیں دیدے پس شوہر نے اس کو ایک طلاق دیدی، تو ابو حنیفہ کے نزدیک عورت پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور شوہر رجعت کا مالک ہوگا اور صاحبین نے فرمایا کہ ایک یا سب ایک ہزار کے تہائی کے بدلے واقع ہوگی کیونکہ کلمہ علی معاوضات میں باء کے مرتبہ میں ہے حتیٰ کہ ان کا قول احمل هذا الطعام بدرهم یا علی درہم دونوں برابر ہیں اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ کلمہ علی شرط کے لیے آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وہ عورتیں آپ سے اس شرط پر بیعت کریں کہ وہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کریں گی اور جس شخص

نے اپنی بیوی سے کہا بت طالق علی ان تدخلی الدار تو یہ شرط ہے اور یہ اس لئے کہ کلمہ علی حقیقتاً لزوم کے لیے ہے اور شرط کے لیے مستعار لیا گیا ہے کیونکہ شرط ملازم جزا ہے اور جب (کلمہ علی) کے لیے ہے تو مشروط اجزاء شرط پر منقسم نہیں ہوتا۔ بخلاف باء کے اس لئے کہ وہ عوض کے لیے آتا ہے چنانچہ گزر چکا اور جب مال واجب نہیں ہوا تو یہ طلاق ابتدا ہوگی پس طلاق پڑ جائے گی اور شوہر رجعت کا مالک ہوگا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا طلقنی ثلاثاً علی الف درہم پس شوہر نے اس کو ایک طلاق دیدی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک طلاق رجعی واقع ہو جائے گی اور عورت پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اسی کے قائل امام احمدؒ ہیں اور صاحبینؒ نے فرمایا ہے کہ ایک ہزار درہم کے ایک تہائی کے عوض ایک طلاق بائن واقع ہوگی اس کے قائل امام شافعیؒ ہیں۔

صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ طلاق علی مال عورت کی جانب سے عقد معاوضہ ہے اور معاوضات میں کلمہ علی با کے مرتبہ میں ہے یعنی عقد معاوضہ میں جو کلمہ باء کا ہے وہی کلمہ علی کا ہے۔ چنانچہ طلقنی ثلاثاً بالف کی صورت میں اگر شوہر ایک طلاق واقع کر دیتا تو ایک ہزار کے ایک تہائی کے عوض ایک طلاق بائن واقع ہو جاتی اسی طرح علی الف کی صورت میں بھی ایک طلاق بائن ثلث الف کے عوض واقع ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس جگہ کلمہ علی شرط کے لیے ہے کیونکہ کلمہ علی موضوع ہے معنی استعلاء کے لیے جیسے زید علی السطح اور اگر استعلاء پر حمل متعذر ہو جائے تو التزام کے معنی پر محمول کیا جائے گا جیسے علیہ دین اور اگر التزام کے معنی بھی متعذر ہو جائے تو شرط کے معنی پر محمول کیا جائے گا اس لئے کہ شرط اور اجزاء کے درمیان مناسبت ہے بایں طور کہ جس طرح لازم اور ملزوم کے درمیان لزوم ہوتا ہے، اسی طرح شرط و جزاء کے درمیان بھی لزوم ہوتا ہے، گویا حرف علی شرط کے لیے حقیقت ہے جیسا کہ مصنفؒ نے فرمایا ان کلمۃ علی للشرط (الکفایہ) اور صاحب عنایہ نے بیان کیا ہے کہ کلمہ علی شرط کے معنی میں مجاز ہے۔

حاصل دونوں کا یہ ہے کہ اس جگہ کلمہ علی شرط کے لیے ہے حقیقت ہو یا مجاز جیسے باری تعالیٰ کے قول یسایعنک علی ان لا یشرک بالله شیشا میں عدم اشراک باللہ بیعت کی شرط ہے اور انت طالق علی ان تدخلی الدار میں وقوع طلاق کی شرط دخول دار ہے۔ پس علی الف میں علی کا شرط کے لیے ہونا ثابت ہو گیا اور مشروط شرط کے اجزاء پر منقسم نہیں ہوتا، کیونکہ مشروط پایا جاتا ہے وجود شرط کے وقت اور شرط نام ہے جمیع اجزاء کا۔ لہذا شرط کے ایک جزء کے پائے جانے کی وجہ سے مشروط کا ایک جزو واقع نہیں ہوگا اس لئے کہ شرط نہیں پائی گئی اس کے برخلاف باء کہ وہ عوض کے لیے ہے اور عوض معوض پر منقسم ہوتا ہے۔

پس جب مسئلہ مذکورہ طلقنی ثلاثاً علی الف میں شوہر کے ایک طلاق دینے کی وجہ سے عورت پر مال واجب نہیں ہوا تو شوہر کی یہ طلاق وہ نہیں ہوگی جس کا عورت نے سوال کیا تھا بلکہ یہ شوہر کی جانب سے ابتداء طلاق ہوگی اور چونکہ شوہر نے لفظ صریح کے ساتھ طلاق دی ہے اس لئے اس سے طلاق رجعی واقع ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

شوہر نے کہا طلقنی نفسک ثلاثاً بالف یا علی الف عورت نے اپنے آپ کو ایک

طلاق دی کوئی بھی طلاق واقع نہیں ہوگی

وَلَوْ قَالَ الزَّوْجُ طَلَّقَنِي نَفْسَكَ ثَلَاثًا بِأَلْفٍ أَوْ عَلَى أَلْفٍ فَطَلَّقَتْ نَفْسَهَا وَاحِدَةً لَمْ يَفْعَ شَيْءٌ لِأَنَّ الزَّوْجَ مَارِضٌ بِالنِّسْنُونَةِ إِلَّا لَيْسَ لِمَ الْآلِفَ كُلُّهَا بِخِلَافِ قَوْلِهَا طَلَّقَنِي ثَلَاثًا بِأَلْفٍ لِأَنَّهَا لَمَّا رَضِيَتْ بِالنِّسْنُونَةِ بِأَلْفٍ كَانَتْ بَعْضُهَا أَرْضِي

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے (اپنی بیوی سے) کہا تو اپنے نفس کو ایک ہزار کے عوض یا ایک ہزار پر تین طلاقیں دیدے۔ پس عورت نے اپنے آپ کو ایک طلاق دی تو کچھ واقع نہ ہوگی۔ اس وجہ سے کہ شوہر اس کو بابتہ کرنے پر راضی نہ ہو مگر یہ (شوہر) کو پورے ایک ہزار درہم سپرد کر دیئے جائیں

بخلاف عورت کے قول طلقی ثلاثا بالف کے کیوں کہ جب عورت ایک ہزار کے عوض نکاح ہونے پر راضی ہوگی تو ایک ہزار کے جز پر بدرجہ اولیٰ راضی ہوگی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا طلقی نفسك ثلاث بالف یا علی الف پس عورت نے اپنے نفس پر ایک طلاق واقع کی تو کچھ نہیں واقع ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو باندھ کرنے پر اس صورت میں راضی ہوا ہے جب کہ اس کو پورا ایک ہزار موصول ہو۔ پس شوہر کا ایک ہزار کے بدلے اپنی ملک کو زائل کرنے پر راضی ہونا اس پر دلالت نہیں کرتا کہ وہ ایک ہزار سے کم کے بدلے بھی اپنی ملک زائل کرنے پر راضی ہے اس کے برخلاف اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا طلقی ثلاثا بالف پھر شوہر نے اس کو ایک طلاق دے دی تو ایک ہزار کے ایک تہائی کے عوض ایک باندھ واقع ہو جائے گی اس لئے کہ یہ عورت جب ایک ہزار کے عوض پر باندھ ہونے کے لیے راضی ہوگئی تو ایک ہزار سے کم یعنی ثلث الف پر بدرجہ اولیٰ راضی ہو جائے گی۔

شوہر نے کہا انت طالق علی الف عورت نے قبول کر لیا عورت مطلقہ ہو جائے گی

اور عورت پر ہزار لازم ہوں گے

وَلَوْ قَالَ أَنْتَ طَالِقٌ عَلَى الْفِ فَقَبِلَتْ طَلَّقَتْ وَعَلَيْهَا الْآلِفُ وَهُوَ كَقَوْلِهِ أَنْتَ طَالِقٌ بِالْفِ وَلَا بُدَّ مِنَ الْقَبُولِ فِي الْوَجْهَيْنِ لِأَنَّ مَعْنَى قَوْلِهِ بِالْفِ بَعْوَضُ الْفِ يَجِبُ لِي عَلَيْكَ وَمَعْنَى قَوْلِهِ عَلَى الْفِ عَلَى شَرْطِ الْفِ يَكُونُ لِي عَلَيْكَ وَالْبَعْوَضُ لَا يَجِبُ بَدُونِ قَبُولِهِ وَالْمُعْلَقُ بِالشَّرْطِ لَا يَنْزِلُ قَبْلَ وَجُودِهِ وَالطَّلَاقُ بَاتِنٌ لِمَا قُلْنَا

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے کہا تو ہزار پر طلاق ہو جائے گی اور اس پر ہزار درہم لازم ہوں گے اور یہ ایسا ہے جیسا کہ اس کا قول انت طالق بالف اور دونوں صورتوں میں عورت کا قبول کرنا ضروری ہے اس لئے کہ اس کے قول بالف کے معنی بعوض الف بحسب لی عليك یعنی ایسے ہزار کے عوض جو میرے تجھ پر واجب ہیں اور اس کے قول علی الف کے معنی ہیں ایک ہزار کی شرط جو میرے تجھ پر لازم ہیں اور عوض بغیر قبول کئے واجب نہیں ہوتا ہے اور جو چیز معلق بالشروط ہے وہ وجود شرط سے پہلے نہیں اترتی ہے اور طلاق باندھ ہوگی اس دلیل کی وجہ سے جو ہم کہہ چکے ہیں۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ انت طالق علی الف اور انت طالق بالف دونوں عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہیں اگر مجلس میں عورت نے قبول کر لیا تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی بالف کے معنی ہیں ایک ہزار کی شرط پر جو میرے تجھ پر لازم ہیں حاصل یہ کہ پہلی صورت (بالف) میں ایک ہزار عوض ہیں اور دوسری صورت (علی الف) میں ایک ہزار شرط ہیں اور جو چیز شرط پر معلق ہوتی ہے وہ شرط کے پائے جانے سے پہلے موجود نہیں ہوتی پس اس صورت میں ایک ہزار قبول کر لینے کے بعد طلاق ہوگی اس لئے اس صورت میں قبول کرنا ضروری ہے۔

اور ان دونوں صورتوں میں طلاق بائن واقع ہوگی۔ دلیل اول باب میں گذر چکی یعنی حدیث الخلع تطليقة بائنة۔

اور دلیل عقلی کہ عورت اسی صورت میں مال سپرد کرنے کے لیے آمادہ ہوگی جب اس کا نفس اس کے سپرد کر دیا جائے اور نفس کا سپرد کرنا طلاق

بائن سے ہوگا نہ کہ طلاق رجعی سے۔

شوہر نے اپنی بیوی کو کہا انت طالق و عليك الف عورت نے قبول کر لیا یا

آقا نے غلام کو کہا انت حر و عليك الف غلام نے قبول کر لیا غلام آزاد ہو

جائے گا اور عورت مطلقہ ہوگی اور دونوں پر کچھ لازم نہیں ہوگا، اقوال فقہاء

وَلَوْ قَالَ لَا مَرَاتِهِ أَنْتَ طَالِقٌ وَعَلَيْكَ أَلْفٌ فَقَبِلَتْ أَنْتَ حُرٌّ وَعَلَيْكَ أَلْفٌ فَقَبِلَ عَتَقَ
الْعَبْدُ وَطَلَّقَتِ الْمَرْأَةُ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِمَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَكَذَا إِذَا لَمْ يَقْبَلَا وَقَالَ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَلْفٌ
إِذَا قَبِلَ وَإِذَا لَمْ يَقْبَلْ لَا يَبْقَى الطَّلَاقُ وَالْعِتَاقُ لَهُمَا أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ يُسْتَعْمَلُ لِلْمَعَاوِضَةِ فَإِنْ قَوْلُهُمْ إِحْمِلْ هَذَا
الْمَتَاعَ وَلَكَ دِرْهَمٌ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِمْ بِدَرْهَمٍ وَلَهُ أَنَّهُ جُمْلَةٌ تَامَّةٌ فَلَا تَرْتَبُطُ بِمَا قَبْلَهُ إِلَّا بِدَلَالَةٍ إِذَا أَصْلُ فِيهَا
الْإِسْتِقْلَالُ وَلَا دَلَالَةٌ لِأَنَّ الطَّلَاقَ وَالْعِتَاقَ يَنْفَكُانِ عَنِ الْمَالِ بِخِلَافِ الْبَيْعِ وَالْإِجَارَةِ لِأَنَّهُمَا لَا يُوجَدَانِ دُونَهُ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا تو مطلقہ ہے اور تجھ پر ایک ہزار درہم ہیں اس عورت نے قبول کر لیا یا مالک نے اپنے غلام سے کہا کہ تو
آزاد ہے اور تجھ پر ایک ہزار درہم ہیں پس غلام نے قبول کیا تو غلام آزاد ہو گیا اور عورت مطلقہ ہو گئی اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان دونوں پر کچھ
واجب نہیں ہوا اور ایسے ہی اگر دونوں نے قبول نہ کیا اور صاحبین نے فرمایا کہ دونوں میں سے ہر ایک پر ایک ہزار درہم لازم ہوں گے جب کہ اس
نے قبول کر لیا ہو اور جب قبول نہ کیا ہو عورت پر طلاق نہ ہوگی اور غلام آزاد نہ ہوگا صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام معاوضہ کے لیے استعمال کیا جاتا
ہے اس لئے کہ اس کا قول احمل هذا المتاع ولك درهم ان کے قول بدرہم کے مرتبہ میں ہے اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ عليك
الف پورا جملہ ہے اپنے ماقبل کے ساتھ مربوط نہیں ہے مگر دلالت کے ساتھ اس واسطے کہ جملہ میں اصل یہ ہے کہ خود مستقل ہو اور یہاں کوئی دلیل موجود
نہیں ہے اس لئے کہ طلاق اور عتاق دونوں مال سے جدا ہو جاتے ہیں بخلاف بیع اور اجارہ کے اس لئے کہ وہ دونوں بغیر مال کے نہیں پائے جاتے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ شوہر نے اپنی بیوی سے کہا انت طالق و عليك الف پس عورت نے قبول کر لیا یا مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا انت
حر و عليك الف پس غلام نے قبول کر لیا تو غلام آزاد ہو گیا اور عورت پر طلاق واقع ہو گئی اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دونوں پر کچھ واجب نہیں
ہوگا اور یہی حکم اس وقت ہے جب ان دونوں نے قبول نہیں کیا ہے اور صاحبین نے فرمایا ہے کہ عورت اور غلام ان دونوں میں سے ہر ایک پر ایک ہزار
واجب ہوگا۔ بشرطیکہ قبول کیا ہو اور اگر قبول نہیں کیا ہے تو نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ آزادی۔

حاصل یہ کہ امام صاحب اور صاحبین کے درمیان دو باتوں میں اختلاف ہے ایک یہ کہ عورت یا غلام جب مال قبول کرے تو امام صاحب کے
ز نزدیک طلاق اور آزادی مفت واقع ہو جائے گی اور ان کے مال قبول کرنے کا اعتبار نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک عورت اور غلام پر مال واجب
ہوگا۔ دوم یہ کہ جب عورت اور غلام نے مال قبول نہیں کیا تو امام صاحب کے نزدیک طلاق اور آزادی واقع ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک مال
قبول نہ کرنے کی صورت میں نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ آزادی۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام یعنی عليك الف معاوضہ کے لیے استعمال ہوتا ہے چنانچہ احمل هذا المتاع ولك درهم اور احمل
هذا المتاع بدرہم دونوں کے ایک معنی ہیں۔ پس چونکہ خلع عقد معاوضہ ہے اس لئے عليك الف میں واو، با کے معنی میں ہوگا گویا شوہر نے
اپنی بیوی سے کہا انت طالق بالف اور انت طالق بالف کی صورت میں حکم یہ ہے کہ اگر عورت قبول کرے گی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور مال
اس کے ذمہ لازم ہوگا اور اگر قبول نہ کرے تو طلاق واقع نہ ہوگی اور نہ اس کے ذمہ مال لازم ہوگا پس ایسے ہی یہاں بھی یہی حکم ہے۔

اور صاحبین کی دلیل اسی طرح بھی بیان کی جاسکتی ہے کہ وعلیک الف میں واو حال کے لیے ہے گویا شوہر نے کہا انت طالق فی طلاق فی حال یا یجب لی علی علیک الف یعنی تو طالق ہے اس حال میں کہ میرا تجھ پر ایک ہزار روپیہ واجب ہے اور نجات کہتے ہیں کہ حال شرط کے حکم میں ہوتا ہے لہذا انت طالق و علیک الف کے معنی ہیں انت طالق علی شرط الف اور مال کو شرط قرار دینے کی صورت میں عورت کا قبول کرنا ضروری ہے جیسا کہ پہلے مسئلہ میں گزر چکا لہذا اگر عورت مال قبول کرے گی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اس پر مال واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ علیک الف مبتدا اور خبر سے ترکیب پا کر جملہ تامہ ہے اور جملہ تامہ بغیر دلیل کے ماقبل کے ساتھ مربوط نہیں ہوتا ہے اس لئے کہ جملہ تامہ میں اصل یہ ہے کہ وہ مستقل ہو اور یہاں ماقبل کے ساتھ مربوط ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ طلاق اور عتاق دونوں مال سے چھڑا ہو جاتے ہیں بلکہ ان دونوں میں کریموں کی عادت یہ ہے کہ وہ عوض قبول نہیں کرتے۔

اس کے برخلاف بیع اور اجارہ کہ یہ دونوں بغیر مال کے نہیں پائے جاتے ہیں کیونکہ یہ دونوں معاوضہ محضہ ہیں پس ثابت ہو گیا کہ علیک الف کا انت طالق کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

شوہر نے کہا انت طالق علی الف اس شرط پر کہ مجھے خیار ہے یا مجھے تین دن کا خیار ہوگا عورت نے قبول کر لیا اگر خیار شوہر کے لیے ہے تو باطل ہے اور اگر عورت کے لیے ہے تو جائز ہے اور اگر عورت نے تین دن میں رد کر دیا تو خیار باطل ہے

وَلَوْ قَالَ أَنْتَ طَالِقٌ عَلَى أَلْفٍ عَلَى اتِّىَ بِالْخِيَارِ أَوْ عَلَى أَنْتَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَقَبِلَتْ فَالْخِيَارُ بَاطِلٌ إِذَا كَانَ لِلزَّوْجِ وَهُوَ جَائِزٌ إِذَا كَانَ لِلْمَرْأَةِ فَإِنْ رَدَّتِ الْخِيَارَ فِي الثَّلَاثِ بَطُلٌ وَإِنْ لَمْ تُرَدِّ طَلَّقَتْ وَلِزِمَهَا الْأَلْفُ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ الْخِيَارُ بَاطِلٌ فِي الْوَجْهَيْنِ وَالطَّلَاقُ وَقَعَ وَعَلَيْهَا أَلْفٌ دِرْهَمٍ لِأَنَّ الْخِيَارَ لِلْفَسْخِ بَعْدَ الْإِنْعِقَادِ لَا لِلْمَنْعِ مِنَ الْإِنْعِقَادِ وَالتَّصَرُّفِ لَا يَخْتَصِمَانِ الْفَسْخُ مِنَ الْجَانِبَيْنِ لِأَنَّهُ فِي جَانِبِهِ يَمِينٌ وَمِنْ جَانِبِهَا شَرْطُهَا وَلِأَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ الْخُلْعَ فِي جَانِبِهَا بِمَنْزِلَةِ الْبَيْعِ حَتَّى يَصِحَّ رُجُوعُهَا وَلَا يَتَوَقَّفُ عَلَى مَا وَرَاءَ الْمَجْلِسِ فَيَصِحُّ اشْتِرَاطُ الْخِيَارِ فِيهِ أَمَا فِي جَانِبِهِ يَمِينٌ حَتَّى لَا يَصِحَّ رُجُوعُهَا وَيَتَوَقَّفُ عَلَى مَا وَرَاءَ الْمَجْلِسِ وَلَا خِيَارَ فِي الْإِيمَانِ وَجَانِبِ الْعَبْدِ فِي الْعِتَاقِ مِثْلُ جَانِبِهَا فِي الطَّلَاقِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے کہا تو طلاق والی ہے ایک ہزار روپہم پر اس شرط پر کہ مجھے تین روز تک اختیار ہے یا تجھے اختیار ہے پس عورت نے قبول کیا تو یہ خیار باطل ہے جب کہ شوہر کے لیے ہو اور یہ خیار جائز ہے جب کہ عورت کے لیے ہو پھر اگر عورت نے تین دن کے اندر خیار رد کر دیا تو طلاق باطل ہوگئی اور اگر رد نہیں کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور عورت پر ایک ہزار روپہم لازم ہو جائیگی اور یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ خیار دونوں صورت میں باطل ہے اور طلاق واقع ہوگئی اور اس پر ہزار روپہم لازم ہیں کیونکہ خیار منعقد ہونے کے بعد فسخ کے لیے ہوتا ہے اور منعقد ہونے سے روکنے کے لیے نہیں ہوتا اور دونوں تصرف دونوں جانب سے فسخ کا احتمال نہیں رکھتے ہیں کیونکہ خلع شوہر کی جانب میں قسم ہے اور عورت کی جانب سے اس کی شرط ہے۔

اور امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ خلع عورت کی جانب میں بیع کے مرتبہ میں ہے حتی کہ عورت کا رجوع کرنا صحیح ہے اور ماوراء مجلس پر موقوف نہیں

ہوتا ہے پس خلع میں خیار کی شرط لگانا صحیح ہے اور رہا (خلع) شوہر کی جانب میں (تو) وہ قسم ہے حتیٰ کہ شوہر کا اس سے رجوع کرنا صحیح نہیں ہوتا اور ماوراء مجلس پر موقوف رہتا ہے اور ایمان (قسم) میں خیار نہیں ہے اور غلام کی جانب عتاق میں ایسی ہے جیسے عورت کی جانب سے طلاق۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ شوہر نے اپنی بیوی سے کہا انت طالق علی الف علی انی بالخیار ثلثۃ ایام یا کہا انت طالق علی الف علی انک بالخیار ثلثۃ ایام۔ پس عورت نے قبول کر لیا ہے تو اگر خیار شوہر کے لیے ہے تو باطل ہے اور اگر عورت کے لیے ہے تو جائز ہے پھر اگر عورت نے تین دن کے اندر اندر رد کر دیا تو طلاق باطل ہو جائے گی اور اگر عورت نے طلاق کی اجازت دیدی یا خیار کو رد نہیں کیا یہاں تک کہ مدت خیار گزر گئی تو عورت پر طلاق واقع ہو جائے گی اور ایک ہزار درہم لازم ہوں گے یہ مذکورہ تفصیل امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور صاحبینؒ نے فرمایا ہے کہ خیار دونوں صورتوں میں باطل ہے۔ خواہ عورت کے لیے ہو یا شوہر کے لیے اور طلاق واقع ہو جائے گی اور عورت پر ایک ہزار درہم لازم ہوں گے یہی مذہب امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا ہے۔

صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ خیار عقد منعقد ہونے کے بعد فسخ کے لیے مشروع کیا گیا ہے۔ نہ کہ منعقد ہونے سے روکنے کے لیے اور یہاں انعقاد کے بعد فسخ ممکن نہیں رہا۔ اس لئے کہ دونوں تصرف یعنی شوہر کا ایجاب اور عورت کا قبول دونوں جانب سے فسخ کا احتمال نہیں رکھتے ہیں۔ بہر حال شوہر کی جانب سے فسخ کا احتمال نہ رکھنا اس لئے ہے کہ خلع شوہر کی جانب میں قسم ہے۔ کیونکہ شوہر نے معنی شرط و جزاء کو ذکر کیا ہے اور قسم فسخ کو قبول نہیں کرتی پس ثابت ہو گیا کہ شوہر کی جانب سے خلع فسخ کا احتمال نہیں رکھتا ہے اور عورت کی جانب سے اس لئے فسخ کا احتمال نہیں ہے کہ عورت کا قبول کرنا یمن کے لیے شرط ہے۔ پس جس طرح یمن فسخ کو قبول نہیں کرتی اسی طرح اس کی شرط بھی فسخ کو قبول نہیں کرے گی۔

دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ خیار فسخ کے لیے مشروع کیا گیا ہے اور خلع فسخ کو قبول نہیں کرتا اس وجہ سے خیار دونوں صورتوں میں باطل ہوگا

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ خلع عورت کی جانب میں بیع کے مرتبہ میں ہے کیونکہ عورت نے اپنے شوہر کو بالعوض مال کا مالک بنایا ہے یہی وجہ ہے کہ خلع میں عورت کا اپنے قول سے رجوع کرنا صحیح ہے اور خلع ماوراء مجلس پر موقوف نہیں ہوتا جیسا کہ بیع میں رجوع کرنا بھی صحیح ہوتا ہے اور بیع ماوراء مجلس پر موقوف بھی نہیں ہوتی پس ثابت ہو گیا کہ خلع عورت کیا جانب میں بیع کے مرتبہ میں ہے۔ لہذا جس طرح بیع میں خیار کی شرط لگانا شرعاً درست ہے اسی طرح خلع میں بھی عورت کی جانب سے خیار کی شرط لگانا شرعاً درست ہوگا۔

اور شوہر کی جانب میں خلع قسم ہے یہی وجہ ہے کہ اگر شوہر خلع کے بعد رجوع کرنا چاہے تو رجوع نہیں کر سکتا اور اس کے حق میں خلع ماوراء مجلس پر بھی موقوف رہتا ہے پس ثابت ہو گیا کہ شوہر کی جانب میں خلع قسم ہے اور قسم میں شرعاً خیار نہیں ہوتا اس وجہ سے خلع میں شوہر کے لیے خیار نہیں ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ عتاق میں غلام کا حکم وہی ہے جو طلاق میں عورت کا حکم ہے یعنی اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا انت حر علی الف علی انی بالخیار یا علی انک بالخیار۔ پس غلام نے قبول کر لیا۔ تو امام صاحبؒ کے نزدیک اگر غلام کے لیے خیار ہے تو جائز ہوگا اور اگر مولیٰ کے لیے ہے تو باطل ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں باطل ہے۔

شوہر نے بیوی کو کہا طلقك امس على الف درهم فلم تقبلى عورت
نے کہا میں نے قبول کیا تھا کس کا قول معتبر ہوگا اور اگر بائع نے مشتری کو کہا
بعت منك هذا العبد بالف درهم امس فلم تقبل مشتری نے کہا
میں نے قبول کیا تھا مشتری کا قول معتبر ہوگا وجہ فرق

وَمَنْ قَالَ لِامْرَأَتِهِ طَلَّقْتُكَ امْسِ عَلَى أَلْفِ دِرْهَمٍ فَلَمْ تَقْبَلِي فَقَالَتْ قَبِلْتُ فَأَلْقَوْهُ قَوْلُ الزَّوْجِ وَمَنْ قَالَ
لِغَيْرِهِ بَعْتُ مِنْكَ هَذَا الْعَبْدَ بِأَلْفِ دِرْهَمٍ امْسِ فَلَمْ تَقْبَلْ فَقَالَ قَبِلْتُ فَأَلْقَوْهُ قَوْلُ الْمُشْتَرِي وَوَجْهُ الْفَرْقِ أَنَّ
الطَّلَاقَ بِالْمَالِ يَمِينٌ مِنْ جَانِبِهِ فَإِنْ أَقْرَأَهُ لَا يَكُونُ إِقْرَارُهُ بِالْشَّرْطِ لِصِحَّتِهِ بِذَوْنِهِ أَمَّا الْبَيْعُ فَلَا يَتِمُّ إِلَّا بِالْقَبُولِ
وَالْإِقْرَارِ بِهِ إِقْرَارًا بِمَا لَا يَتِمُّ إِلَّا بِهِ فَإِنْ كَارَهُ الْقَبُولَ رُجُوعٌ مِنْهُ

ترجمہ..... اور جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں تجھ کو ایک ہزار درہم پر کل گزشتہ طلاق دے چکا ہوں۔ مگر تو نے قبول نہیں کیا ہے۔ پس عورت
نے کہا کہ میں نے قبول کر لیا ہے تو شوہر کا قول (معتبر) ہوگا اور اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے گزشتہ کل تجھ کو ایک ہزار درہم کے عوض یہ غلام
فروخت کیا تھا مگر تو نے قبول نہ کیا پس اس شخص نے کہا کہ میں قبول کر چکا تو مشتری کا قول (معتبر) ہوگا۔

اور وجہ فرق یہ ہے کہ طلاق بالمال شوہر کی جانب میں قسم ہے پس قسم کا اقرار شرط کا اقرار نہیں ہوگا اس لئے کہ قسم بغیر شرط کے صحیح ہوتی ہے رہی بیع
تو وہ بغیر قبول کے تام نہیں ہوتی اور بیع کا اقرار کرنا اس چیز کا اقرار کرنا ہے جس کے بغیر بیع قائم نہیں ہوتی۔ پس (بائع کا) مشتری کے قبول کرنے کا
نکار بیع سے رجوع کرنا ہے۔

تشریح..... اس عبارت میں دو مسئلے مذکور ہیں۔ ایک یہ کہ شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں کل گزشتہ تجھ کو ایک ہزار درہم کے عوض طلاق دے چکا ہوں
لیکن تو نے اس کو قبول نہیں کیا ہے اور عورت کہتی ہے کہ میں نے قبول کر لیا تھا تو اس صورت میں شوہر کا قول مع الیمین معتبر ہوگا دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ
ایک شخص نے کسی سے کہا میں نے کل گزشتہ تیرے ہاتھ اپنے اس غلام کو ایک ہزار درہم کے عوض فروخت کیا تھا مگر تو نے قبول نہیں کیا مشتری کہتا
ہے کہ میں بھی قبول کر چکا ہوں تو اس صورت میں مشتری کا قول قبول کیا جائے گا۔

دونوں مسئلوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ طلاق بالمال شوہر کی جانب میں قسم ہے، کیونکہ شوہر نے طلاق کو عورت کے مال قبول کرنے پر معلق کیا ہے
پر معلق کرنے کا نام ہی یمین اور قسم ہے اور قسم، قسم کھانے والے کے ساتھ پوری ہو جاتی ہے پس شوہر کی جانب سے قسم کا اقرار کرنا وجود شرط یعنی
عورت کی طرف سے مال قبول کرنے کا اقرار نہیں ہوگا اس لئے کہ قسم بغیر شرط کے صحیح ہو جاتی ہے پس شوہر کا یہ کہنا کہ تو نے قبول نہیں کیا تھا اپنے قول
سے رجوع کرنا نہیں ہوا۔ لہذا عورت اپنے قبول کرنے پر گواہ پیش کرے ورنہ شوہر کا قول مع الیمین معتبر ہوگا۔

اور رہا مسئلہ بیع تو وہ بغیر مشتری کے قبول کے تام نہیں ہوتی۔ پس جب بائع نے عقد بیع واقع ہونے کا اقرار کیا تو ایسی چیز کا بھی اقرار کیا جس
کے بغیر بیع تام نہیں ہوتی۔ یعنی مشتری کا قبول کرنا لہذا بائع کا مشتری کے قبول کرنے سے انکار کرنا اپنے اقرار سے پھرنا ہوا۔ اس وجہ سے سبائع کا قول
نیدہ ہوگا بلکہ مشتری کا قول معتبر مانا جائے گا۔ واللہ اعلم

مبارات خلع کی طرح ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

مَالٌ وَالْمُبَارَاةُ كَالْخُلْعِ كِلَاهُمَا يُسْقِطَانِ كُلَّ حَقٍّ لِحَاكٍ وَاحِدٍ مِنَ الزَّوْجَيْنِ عَلَى الْآخَرِ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالنِّكَاحِ

عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَسْقُطُ فِيهِمَا إِلَّا مَسَمِيَّاهُ وَأَبُو يُسُفَ مَعَهُ فِي الْخُلْعِ وَمَعَ أَبِي حَنِيفَةَ فِي الْمُبَارَاةِ لِمُحَمَّدٍ أَنَّ هَذِهِ مُعَاوَضَةٌ وَفِي الْمُعَاوَضَاتِ يُعْتَبَرُ الْمَشْرُوطُ لِأُخْرَى وَلَا يَبِي يُوسُفُ أَنَّ الْمُبَارَاةَ مُفَاعَلَةٌ مِنَ الْبَرَاءَةِ فَتَقْتَضِيهَا مِنَ الْجَانِبَيْنِ وَأَنَّهُ مُطْلَقٌ قَيْدَانَهُ بِحَقْقِ النِّكَاحِ لِدَلَالَةِ الْغَرَضِ أَمَّا الْخُلْعُ فَمُقْتَضَاهُ الْإِنْخِلَاعُ وَقَدْ حَصَلَ فِي نَقْضِ النِّكَاحِ وَلَا ضَرُورَةَ إِلَى انْقِطَاعِ الْأَحْكَامِ وَلَا يَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ الْخُلْعَ يَنْشِئُ عَنِ الْفَضْلِ وَمِنْهُ خُلْعُ النِّعْلِ وَخُلْعُ الْعَمَلِ وَهُوَ مُطْلَقٌ كَالْمُبَارَاةِ فَيَعْمَلُ بِاطْلَاقِهِمَا فِي النِّكَاحِ وَ أَحْكَامِهِ وَحَقُوقِهِ

ترجمہ..... قدروی نے فرمایا کہ میاں بیوی کا ایک دوسرے کو بری کرنا خلع کے مانند ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان حقوق میں سے جو نکاح کے متعلق ہیں مبارات اور خلع دونوں ہر ایسے حق کو ساقط کر دیتے ہیں جو میاں بیوی میں سے ایک کا دوسرے پر ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ مبارات اور خلع دونوں میں ہر حق نکاح ساقط نہیں ہوگا سوائے اس کے جو دونوں بیان کریں اور ابو یوسف خلع میں امام محمدؒ کے ساتھ ہیں اور مبارات میں ابو حنیفہؒ کے ساتھ۔

امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ خلع اور مبارات دونوں میں سے ہر ایک عقد معاوضہ ہے اور معاوضات میں صرف مشروط کا اعتبار کیا جاتا ہے اور ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ مبارات (باب) مفاعلہ براءۃ سے (ماخوذ ہے) پس یہ جائزین سے بری ہونے کا تقاضا کرے گا اور یہ بری ہونا مطلق ہے ہم نے اس کو حقوق نکاح کے ساتھ مقید کر دیا ہے غرض کہ دلالت کرنے کی وجہ سے اور ہر خلع تو اس کا مقصود انخلاع (الگ ہونا) ہے اور یہ بات نکاح ٹوٹنے سے حاصل ہوگئی۔ لہذا دوسرے احکام منقطع ہونے کی ضرورت نہ رہی اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ خلع کے معنی ہیں جدا کرنا اور اسی سے ہے خلع النعل (پاؤں سے) جوتے الگ کرنا اور خلع العمل عمل سے الگ ہونا اور یہ مبارات کی طرح مطلق ہے تو نکاح اور اس کے احکام اور اس کے حقوق میں ان دونوں کے مطلق ہونے پر عمل کیا جائے گا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ زوجین میں سے ایک کا دوسرے کو بری کرنا خلع کے مانند ہے۔ یعنی مبارات اور خلع دونوں میں سے ہر ایک ایسا ہے کہ شوہر اور بیوی کو ہر اس حق سے جو نکاح کے متعلق ہے، بری کر دیتا ہے۔ مثلاً مہر اور گزشتہ ایام کا نفقہ البتہ خلع اور مبارات میں عدت کا نفقہ اور سکنی ساقط نہیں ہوتا۔ لیکن اگر عورت نے عدت کے نفقہ پر ہی خلع کیا تو نفقہ ساقط ہو جائے گا سکنی ساقط نہیں ہوگا اس لئے کہ سکنی شریعت کا حق ہے اور شریعت کا حق کسی کے ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوتا یہ مذکورہ تفصیل حضرت امام ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ خلع اور مبارات میں وہی حقوق ساقط ہوں گے جن کو زوجین نے بیان کیا ہے اور جن کو بیان نہیں کیا وہ ساقط نہیں ہوں گے۔

اور امام ابو یوسفؒ کا قول خلع کی صورت میں امام محمدؒ کے قول کے مانند ہے اور مبارات کی صورت میں امام ابو حنیفہؒ کے قول کے مانند ہے۔

اس اختلاف کا ثمرہ اس مثال سے واضح ہوگا کہ اگر عورت کا مہر ایک ہزار درہم ہے پھر عورت نے اپنے شوہر سے قبل الدخول اپنے مہر میں سے سو درہم پر خلع کیا تو امام صاحب کے نزدیک عورت کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنے شوہر سے کچھ رجوع کرے اس لئے کہ خلع کی وجہ سے مہر ساقط ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک عورت اپنے شوہر سے چار سو درہم رجوع کرے گی تاکہ فرقت قبل الدخول کی وجہ سے عورت کو نصف مہر پہنچ جائے اور صرف اتنا ساقط ہوگا جتنا دونوں نے بیان کیا ہے یعنی سو درہم اور اگر عورت نے ایک ہزار پر قبضہ کر لیا پھر اس عورت نے سو درہم پر خلع کیا تو امام صاحب کے نزدیک شوہر کے لیے سو کے علاوہ کچھ نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک شوہر عورت سے اتنی مقدار رجوع کرے کہ نصف مہر کی مقدار شوہر کو پہنچ جائے یعنی چار سو درہم عورت سے مزید واپس لیے۔ ثمرہ اختلاف کے بعد دلائل ملاحظہ کیجئے۔

امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ خلع اور مبارات میں سے ہر ایک عقد معاوضہ ہے اور معاوضات میں وہی چیز معتبر ہوتی ہے جس کو بیان کیا جائے لہذا خلع اور مبارات میں صرف وہ حقوق ساقط ہوں گے جن کو زوجین نے بیان کیا ہے اور جن کا ذکر نہیں کیا وہ ساقط نہیں ہوں گے۔

اور امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ مبارات، مفاعلت کا مصدر ہے ماخوذ ہے براءۃ سے اور مفاعلت دونوں جانب سے فعل کا تقاضا کرتا ہے لہذا مبارات اس بات کا تقاضا کرے گا کہ زوجین میں سے ہر ایک دوسرے سے بری ہو جائے۔

اور لفظ براءۃ مطلق ہے ہر حق کو شامل ہے خواہ نکاح سے متعلق ہو یا نکاح سے متعلق نہ ہو مگر ہم نے اس کو حقوق نکاح کے ساتھ مقید کر دیا ہے اور دلیل ان کی غرض ہے یعنی غرض اس جھگڑے کو ختم کرنا ہے جو نکاح کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اس وجہ سے براءۃ ان حقوق کے ساتھ مقید کی جائے گی جو نکاح سے ثابت ہوئے ہیں اور رہا خلع تو اس کا مقتضی انخلاع یعنی الگ ہونا ہے اور یہ معنی حاصل ہو جاتے ہیں نکاح ٹوٹنے سے لہذا دوسرے احکام نکاح منقطع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں رہی۔

اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ خلع کے معنی جدا کرنے اور الگ کرنے کے ہیں۔ اسی سے خلع النعل آتا ہے۔ یعنی پاؤں سے جوئے الگ کرنا اور خلع العمل یعنی کام کرنے والے کا کام سے الگ ہو جانا۔ پس معلوم ہوا کہ خلع بھی مبارات کی طرح مطلق ہے لہذا نکاح اور اس کے احکام اور حقوق میں ان دونوں کے اطلاق پر عمل کیا جائے گا۔ یعنی خلع اور مبارات کے ذریعہ نکاح اور احکام نکاح اور حقوق نکاح سب ساقط ہو جائیں گے زوجین نے ان کو بیان کیا ہو یا بیان نہ کیا ہو۔

جس شخص نے اپنی صغیرہ بیٹی کا مال کے بدلے خلع کیا یہ خلع درست نہیں

وَمَنْ خَلَعَ ابْنَتَهُ وَهِيَ صَغِيرَةٌ بِمَا لَهَا لَمْ يَجْزْ عَلَيْهَا لِأَنَّهُ لَا نَظَرَ لَهَا فِيهِ إِذَا الْبُضْعُ فِي حَالَةِ الْخُرُوجِ غَيْرُ مُتَقَوِّمٍ وَالْبَدَلُ مُتَقَوِّمٌ بِخِلَافِ النِّكَاحِ لِأَنَّ الْبُضْعَ مُتَقَوِّمٌ عِنْدَ الدُّخُولِ وَلِهَذَا يُعْتَبَرُ خُلْعُ الْمَرِيضَةِ مِنَ الثَّلَاثِ وَنِكَاحُ الْمَرِيضِ بِمَهْرٍ الْمِثْلُ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ وَإِذَا لَمْ يَجْزْ لَا يَسْقُطُ الْمَهْرُ وَلَا يَسْتَحِقُّ مَالُهَا ثُمَّ يَقَعُ الطَّلَاقُ فِي رِوَايَةٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَقَعُ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ لِأَنَّهُ تَعْلِيْقٌ بِشَرْطٍ قَبُولِهِ فَيُعْتَبَرُ بِالتَّعْلِيْقِ بِسَائِرِ الشُّرُوطِ

ترجمہ..... اور جس شخص نے اپنی بیٹی کا خلع کر لیا دارا نحالیکہ وہ صغیرہ ہے اس کے مال کے عوض تو (یہ خلع) اس پر جائز نہ ہوگا اس لئے کہ اس خلع میں صغیرہ کے لیے کوئی بہترائی نہیں ہے اس وجہ سے کہ بضع حالت خروج میں غیر متقوم ہے اور بدل متقوم ہے اس کے برخلاف نکاح ہے کیونکہ بضع دخول کے وقت متقوم ہے اور اسی وجہ سے مریضہ کا خلع اس کے تہائی مال سے معتبر ہوگا اور مریض کا نکاح مہر مثل پر جمع مال سے معتبر ہے اور جب خلع جائز نہیں تو مہر ساقط نہیں ہوگا اور شوہر اس کے مال کا مستحق نہیں ہوگا پھر ایک روایت میں طلاق واقع ہو جائے گی اور ایک روایت میں واقع نہیں ہوگی اور روایت اول زیادہ صحیح ہے کیونکہ (شوہر کا طلاق دینا) باپ کے قبول کرنے کی شرط پر معلق تھا۔ پس دوسری شرطوں کے ساتھ معلق کرنے پر قیاس کیا جائے گا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر باپ نے اپنی صغیرہ لڑکی کا خلع کر لیا اس کے مال کے عوض تو یہ خلع اس صغیرہ پر جائز نہ ہوگا یہی قول امام شافعی اور امام احمد کا ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ خلع جائز ہے عدم جواز کی دلیل یہ ہے کہ باپ کی ولایت نظر اور شفقت پر مبنی ہے اور اس خلع میں صغیرہ پر کوئی نظر و شفقت نہیں اس لئے کہ بضع حالت خروج میں غیر متقوم ہوتا ہے اور بدل خلع متقوم ہے اور غیر متقوم کے مقابلہ میں صغیرہ پر مال متقوم لازم کرنے میں نہ کوئی دانشمندی ہے اور نہ شفقت اس کے برخلاف نکاح اس لئے کہ اگر کسی مرد نے اپنے صغیرہ بیٹے کا نکاح مہر مثل کے عوض کر دیا تو یہ نکاح درست ہوگا اس لئے کہ بضع حالت دخول میں متقوم ہوتا ہے پس متقوم (ملک بضع) کے مقابلہ میں متقوم (مہر مثل) لازم کرنا نظر اور شفقت

کے خلاف نہیں ہے۔ اسی فرق کی وجہ سے اگر کوئی عورت اپنے مرض و فوات میں اپنے شوہر سے خلع کرانے کا ارادہ رکھتی ہو تو یہ خلع اس کے تہائی مال سے معتبر ہوگا۔ یعنی اپنے مال میں سے ایک تہائی بطور بدل خلع کے دے سکتی ہے کیونکہ بضع حالت خروج میں غیر مقوم ہے۔ لہذا جو مال اس کے مقابلہ میں لازم ہوا ہے وہ مریضہ کی طرف سے تبرع ہوگا اور تبرع اور وصیت کا نفاذ مرنے والے کے تہائی مال میں ہوتا ہے نہ کہ اس سے زائد میں اور اگر کوئی شخص اپنے مرض و فوات میں کسی عورت کے ساتھ مہر مثل کے عوض نکاح کرے تو یہ نکاح اس کے پورے مال سے معتبر ہوگا۔ یعنی اگر اس کا پورا مال عورت کے مہر مثل کے برابر ہو تو پورا مال عورت کو دیدیا جائے گا اس لئے کہ بضع حالت دخول میں مقوم ہے پس اس صورت میں مقوم مقوم کے مقابلہ میں لازم ہوا ہے۔ اس لئے پورا مال دینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

حاصل یہ کہ باپ کا کیا ہوا خلع جائز نہیں ہے اور جب یہ خلع جائز نہیں ہوا تو صغیرہ کا مہر بھی ساقط نہیں ہوگا اور نہ شوہر بدل خلع کے طور پر صغیرہ کے مال کا مستحق ہوگا۔

رہی یہ بات کہ اس پر طلاق واقع ہوگی یا نہیں تو اس بارے میں دو روایتیں ہیں ایک روایت کے مطابق واقع ہو جائے گی اور دوسری کے مطابق واقع نہیں ہوگی اور دونوں روایتوں کا مت امام محمد کا قول لم یجوز ہے کیونکہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ عدم جواز کا تعلق طلاق کے ساتھ ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ عدم جواز لزوم مال کے ساتھ متعلق ہے اور صحیح روایت یہ ہے کہ طلاق واقع ہو جائے گی اور عدم جواز لزوم مال کے ساتھ متعلق ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ شوہر کا یہ طلاق دینا بیوی کے باپ کے قبول کرنے کے ساتھ مشروط تھا۔ لہذا اس کو دوسری شرطوں کے ساتھ مشروط ہونے پر قیاس کیا جائے گا۔ مثلاً شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر زید مکان میں داخل ہوگا تو تجھ کو طلاق ہے۔ پس جب بھی زید مکان میں داخل ہوگا طلاق واقع ہو جائے گی اسی طرح یہاں شوہر نے اپنی بیوی کی طلاق کو اس کے باپ کے قبول کرنے پر معلق کیا ہے۔ یعنی اگر باپ قبول کرے تو میں نے طلاق دی در انحالیکہ باپ نے قبول کر لیا ہے تو طلاق ہوگئی اور دوسری روایت کی وجہ یہ ہے کہ خلع یمین کے معنی میں ہے اور ایمان میں نیابت جاری نہیں ہوتی پس اگر صغیرہ کے باپ کی طرف سے خلع منعقد ہو جائے تو بطریق نیابت منعقد ہوگا اور یہ درست نہیں، لہذا طلاق بھی واقع نہ ہوگی مگر اس کا جواب یہ ہے کہ باپ کی طرف سے شرط یمین پائی گئی ہے نہ کہ نفس یمین اور شرط یمین ہر شخص کی طرف سے درست ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

شوہر نے ہزار پر خلع کیا اس شرط پر کہ لڑکی کا باپ ضامن ہوگا خلع ہو جائے گا اور

ہزار باپ پر لازم ہوگا

وَإِنْ خَالَعَهَا عَلَى الْفِ عِلَى أَنَّهُ ضَامِنٌ فَالْخُلْعُ وَقِيعٌ وَالْأَلْفُ عَلَى الْآبِ لِأَنَّ إِشْتِرَاطَ بَدَلِ الْخُلْعِ عَلَى الْآجَنْبِيِّ صَحِيحٌ فَعَلَى الْآبِ أُولَى وَلَا يَسْقُطُ مَهْرُهَا لِأَنَّهُ لَمْ يَدْخُلْ تَحْتَ وَلَا يَةِ الْآبِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے ہزار درہم پر اپنی بیوی کو خلع دیا اس شرط پر کہ بیوی کا باپ (اس مال) ضامن ہے تو خلع واقع ہو جائے گا اور باپ پر ہزار درہم لازم ہوں گے کیونکہ آجنبی پر بدل خلع کی شرط لگانا صحیح ہے پس باپ پر (یہ شرط لگانا) بدرجہ اولیٰ صحیح ہوگی اور عورت کا مہر ساقط نہیں ہوگا کیونکہ وہ باپ کی ولایت کے تحت داخل نہیں ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی صغیرہ بیوی کو ایک ہزار درہم پر اس شرط کے ساتھ خلع دیا کہ بیوی کا باپ اس ایک ہزار کا ضامن ہوگا تو اس صورت میں خلع واقع ہو جائے گا اور اسکے باپ پر ایک ہزار درہم لازم ہوں گے اور یہاں ضمان کے معنی ہیں اپنے اوپر مال لازم کرنا نہ کہ صغیرہ کی جانب سے کفیل ہونا اس لئے کہ شوہر کو صغیرہ پر مال وغیرہ کا استحقاق نہیں ہوتا۔ یہاں تک کہ اس کی طرف سے کوئی کفیل ہو۔ مذکورہ حکم کی دلیل یہ ہے کہ آجنبی پر بدل خلع کی شرط لگانا صحیح ہے۔ لہذا باپ پر بدل خلع کی شرط لگانا بدرجہ اولیٰ صحیح ہوگا۔

صاحب عنایہ نے وجہ اولویت ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ باپ کو اپنے ولد صغیر کے مال میں ولایت تصرف حاصل ہے۔ چنانچہ باپ اپنے ولد صغیر کے مال میں خرید و فروخت، اجارہ اور ولایت کا تصرف کر سکتا ہے۔ حالانکہ کسی اجنبی کے لیے یہ تصرفات جائز نہیں ہیں۔ پھر اپنے اوپر بدل خلع کے شرط لگانا یہ بھی ایک تصرف ہے۔ پس اجنبی جس کے لیے عام تصرفات کی ولایت نہیں جب اس کے لیے اپنے اوپر بدل خلع کو لازم کرنا جائز ہے تو باپ جس کو عام تصرفات میں ولایت حاصل ہے اس کو بد بجا ادلی اپنے اوپر بدل خلع لازم کرنے کی اجازت ہوگی۔

دوسری وجہ اولویت یہ ہے کہ خلع ایسا تصرف ہے جو نفع اور ضرر کے درمیان دائر ہے پس جب اجنبی جس کی شفقت ناقص ہے اس کا اپنے اوپر بدل خلع کو لازم کرنا صحیح ہے تو باپ جو بھر پور شفقت رکھتا ہے اس کا اپنے اوپر بدل خلع کو لازم کرنا بد بجا ادلی صحیح ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ صغیرہ کا مہر ساقط نہیں ہوگا اگرچہ خلع مہر کو ساقط کر دیتا ہے اس لئے کہ مہر باپ کی ولایت کے تحت داخل نہیں ہے کیونکہ مہر ساقط کرنے میں صغیرہ پر کوئی شفقت نہیں حالانکہ ولایت کا معنی ہی شفقت ہے۔

شوہر نے ایک ہزار کو صغیرہ پر شرط کیا تو خلع عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا

اگر عورت اہل قبول میں سے ہے عورت نے قبول کر لیا طلاق واقع ہو جائے گی

شرط کے پائے جانے کی وجہ سے اور مال واجب نہیں ہوگا

وَإِنْ شَرَطَ الْآلِفَ عَلَيْهَا تَوَقَّفَ عَلَى قَبُولِهَا إِنْ كَانَتْ مِنْ أَهْلِ الْقَبُولِ فَإِنْ قَبِلَتْ وَقَعَ الطَّلَاقُ لَوْ جُودَ الشَّرْطُ
وَلَا يَجِبُ الْمَالُ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ أَهْلِ الْغَرَامَةِ فَإِنْ قَبِلَهُ الْآبُ عَنْهَا فَفِيهِ رَوَاتَانِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے اس ہزار درہم کو صغیرہ پر شرط کیا ہو تو (خلع کا جائز ہونا) خود صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہے۔ بشرطیکہ وہ قبول کرنے کی لیاقت رکھتی ہو۔ پس اگر صغیرہ نے قبول کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اس لئے کہ شرط پائی گئی ہے اور مال واجب نہیں ہوگا کیونکہ صغیرہ اہل قبول میں سے نہیں۔ پھر اگر باپ نے اس کی طرف سے عوض خلع قبول کر لیا تو اس میں دو روایتیں ہیں۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اس ہزار درہم بدل خلع کو اپنی صغیرہ بیوی پر شرط کر دیا تو جواز خلع خود اس صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا بشرطیکہ وہ صغیرہ قبول کرنے کی لیاقت رکھتی ہو، یعنی عقد کو سمجھتی ہو اور یہ سمجھتی ہو کہ خلع سے نکاح زائل ہو کر چھٹکارا ہوتا ہے مگر مال دینا پڑتا ہے۔

پس اگر صغیرہ نے قبول کر لیا تو طلاق پڑ جائے گی کیونکہ شرط قبول پائی گئی البتہ مال واجب نہیں ہوگا کیونکہ صغیرہ اس کی طاقت نہیں رکھتی کہ اس پر تاوان وغیرہ لازم ہو اور اگر اس صغیرہ کی طرف سے اس کے باپ نے قبول کر لیا تو اس قبول کرنے میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں یہ قبول کرنا صحیح ہے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ صحیح نہیں روایت اول کی وجہ یہ ہے کہ یہ قبول کرنا صغیرہ کے لیے نفع محض ہے بغیر مال کے شوہر سے نجات مل جائے گی پس یہ ایسا ہے جیسا کہ صغیرہ کے لیے حد یہ قبول کرنا اور دوسری روایت کی وجہ یہ ہے کہ یہ قبول کرنا شرط یمین کے معنی میں ہے اور شرط یمین نیابت کا احتمال نہیں رکھتی۔

شوہر نے صغیرہ سے اس کے مہر پر خلع کیا اور باپ مہر کا ضامن نہیں تو صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا

وَكَذَا إِنْ خَالَعَهَا عَلَى مَهْرٍهَا وَلَمْ يَضْمَنْ الْآبُ الْمَهْرَ تَوَقَّفَ عَلَى قَبُولِهَا فَإِنْ قَبِلَتْ طَلَّقَتْ وَلَا يَسْقُطُ الْمَهْرُ وَإِنْ قَبِلَ الْآبُ عَنْهَا فَعَلَى الرَّوَائِثِ

ترجمہ..... اور ایسے ہی اگر شوہر نے صغیرہ سے خلع کیا اس کے مہر پر اور باپ مہر کا ضامن نہیں ہوا تو صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا پس اگر صغیرہ نے قبول کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور مہر ساقط نہیں ہوگا اور اگر اس کی طرف سے باپ نے قبول کیا تو دور وایتیں ہیں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی صغیرہ بیوی کو خلع دیا اس کے مہر پر اور باپ اس مہر کا ضامن نہیں ہوا تو بھی اس صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہے۔ پس اگر صغیرہ نے قبول کر لیا تو طلاق پڑ جائے گی اس لئے کہ شرط پائی گئی اور چونکہ صغیرہ اہل تادان میں سے نہیں ہے اس لئے مہر ساقط نہیں ہوگا۔ اور اگر صغیرہ کی طرف سے باپ نے قبول کیا تو اس صورت میں دور وایتیں ہیں۔ ایک روایت کے مطابق صحیح ہوگا اور ایک کے مطابق صحیح نہیں اور دونوں روایتوں کی وجہ سابق مسئلہ میں گزر چکی۔

اگر باپ مہر کا ضامن ہو گیا عورت مطلقہ ہو جائے گی

وَإِنْ ضَمِنَ الْآبُ الْمَهْرَ وَهُوَ أَلْفٌ دِرْهَمٌ طَلَّقَتْ لَوْ جُودَ قَبُولُهُ وَهُوَ الشَّرْطُ وَيَلْزَمُهُ خُمْسُ مِائَةِ اسْتِحْسَانًا وَفِي الْقِيَاسِ يَلْزَمُهُ الْآلْفُ وَأَصْنُهُ فِي الْكِبِيرَةِ إِذَا اخْتَلَعَتْ قَبْلَ الدُّخُولِ عَلَى أَلْفٍ وَمَهْرُهَا أَلْفٌ فَفِي الْقِيَاسِ عَلَيْهَا خُمْسُ مِائَةِ زَائِدَةً وَفِي الْإِسْتِحْسَانِ لَا شَيْءَ عَلَيْهَا لِأَنَّهُ يُرَادُ بِهِ عَادَةٌ حَاصِلُ مَا يَلْزَمُ لَهَا

ترجمہ..... اور اگر صغیرہ کا باپ مہر کا ضامن ہو گیا اور وہ ہزار درہم ہیں تو عورت طالعہ ہو جائے گی اس لئے کہ باپ کا قبول کرنا پایا گیا اور یہی شرط تھی اور باپ پر پانچ سو درہم لازم ہوں گے (اور یہ) احتسان ہے اور قیاس کا (تقاضا ہے کہ) ایک ہزار لازم ہوں اور اس مسئلہ کی اصل بالف عورت کے حق میں ہے جب کہ اس نے دخول سے پہلے ایک ہزار پر خلع لیا حالانکہ اس کا مہر بھی ایک ہزار درہم ہے۔ پس قیاس (کا تقاضا ہے کہ) اس پر پانچ سو درہم زائد لازم ہوں اور احتسان کا تقاضا ہے کہ اس پر کچھ واجب نہ ہو۔ کیونکہ ایسے خلع سے عادتاً اس چیز کا حاصل ہونا مراد ہوتا ہے جو عورت کے لیے لازم ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی صغیرہ بیوی کو اس کے مہر پر یعنی مقدار مہر پر خلع دیا اور صغیرہ کا باپ اس مقدار مہر کا ضامن ہو گیا اور وہ مہر ایک ہزار درہم ہیں تو اس صغیرہ پر طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ باپ کا قبول کرنا پایا گیا اور یہی شرط تھا۔

اور صغیرہ کے باپ پر احتساناً پانچ سو درہم لازم ہوں گے دلیل یہ ہے کہ مسئلہ اس صورت میں فرض کیا گیا جب کہ صغیرہ غیر مدخول بہا ہوا اور مہر ایک ہزار ہے پھر خلع منسوب کیا گیا ہے اس کے مہر کی طرف اور اصل کا مہر وہ ہے جو اس عورت کے واسطے نکاح کی وجہ سے واجب ہوا ہے اور عورت کے واسطے طلاق قبل الدخول کی صورت میں نصف مہر واجب ہوتا ہے اور نصف مہر پانچ سو درہم ہیں۔ پس گویا شوہر نے اپنی بیوی سے پانچ سو درہم پر خلع کیا ہے اس وجہ سے اس صغیرہ کے باپ پر پانچ سو درہم لازم ہوں گے اور قیاس کا مقتضی یہ ہے کہ اس پر ایک ہزار درہم لازم ہوں گے۔

اس مسئلہ کی اصل بالف عورت میں ہے کہ جب بالف عورت نے دخول سے پہلے ایک ہزار پر خلع لیا حالانکہ اس کا مہر بھی ایک ہزار ہے اور عورت نے ابھی تک مہر پر قبضہ نہیں کیا ہے تو اس صورت میں قیاس یہ ہے کہ عورت پر اس کے شوہر کے لیے پانچ سو درہم واجب ہوں۔ کیونکہ طلاق قبل الدخول کی وجہ سے پانچ سو درہم اس کے شوہر کے ذمہ سے ساقط ہو گئے ہیں اور عورت نے ایک ہزار درہم کا التزام کیا ہے اور عورت کے ذمہ سے نصف یعنی پانچ سو درہم ساقط ہو گئے ہیں۔ بطریق مقاصد کیونکہ نصف مہر ساقط ہونے کے بعد بھی عورت کے لیے اس کے شوہر پر پانچ سو درہم باقی رہ گئے تھے۔ لہذا ایک ہزار پورا کرنے کے لیے عورت پر پانچ سو درہم مزید واجب ہوں گے اور احتسان یہ ہے کہ عورت پر کچھ واجب نہ ہو۔ کیونکہ شوہر کا مقصود یہ ہے کہ اس کے ذمہ سے کل مہر ساقط ہو جائے اور یہ مقصود حاصل ہو چکا ہے اس لئے عورت پر مزید کچھ واجب نہ ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب

باب الظہار

ترجمہ..... (یہ) باب ظہار (کے احکام کے بیان میں) ہے۔

تشریح..... ظہار اور خلع میں مناسبت یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نشوز اور سرکشی کی وجہ سے ہوتا ہے اور خلع کو ظہار پر اس لئے مقدم کیا ہے کہ خلع میں تحریم زیادہ ہے کیونکہ خلع کی صورت میں نکاح منقطع ہو کر تحریم ثابت ہوتی ہے اور ظہار میں نکاح باقی رہتے ہوئے حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔

ظہار باب مفاعلہ کا مصدر ہے لغوی معنی ہیں مرد کا قول اپنی بیوی سے انت علی کظہر امی اور شریعت میں ظہار کہتے ہیں منکوحہ کو محرمہ ابدیہ کے ساتھ تشبیہ دینا ظہار کی شرط مظاہر کا عاقل بالغ مسلمان ہونا ہے اور عورت کا ناسا ناسا میں سے ہونا یعنی منکوحہ ہونا ہے اور ظہار کا رکن ہے مرد کا اپنی بیوی سے انت علی کظہر امی یا اس کے قائم مقام کوئی لفظ کہنا اور اس کا سبب نشوز ہے اس لئے کہ آیت ظہار خولہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور دراصل ایک وہ ناشزہ تھی اور اس کا حکم یہ ہے کہ وہ اپنی بیوی سے انت علی کظہر امی کا حرام ہونا بقاء نکاح کے ساتھ یہاں تک کہ کفارہ ادا کرے۔

عہد رسالت میں اس بن صامت صحابی رضی اللہ عنہ نے غصہ میں اپنی بیوی خولہ بنت ثعلبہ کو کہہ دیا کہ تو میرے حق میں ایسی ہے جیسے میری ماں کی پشت کہ مجھ پر حرام ہے۔ اس کے بعد دونوں نادم ہوئے حضرت خولہ چارہ جوئی اور تحقیق حال کے لیے بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئیں۔ چونکہ ظہار کے متعلق اب تک کوئی آسمانی حکم نازل نہیں ہوا تھا آپ ﷺ نے قوم ہی کے معمول کو قابل عمل خیال کر کے فرما دیا کہ اب تمہارے اور تمہارے شوہر میں اجتماع کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ یہ سن کر وہ دواویلا کرنے لگیں اور اپنے خاوند کا شکوہ شروع کر دیا اور کہا یا رسول اللہ! میری جوانی شوہر ہی کے گھر میں گزری اور جب میں بوڑھی ہو چکی ہوں تو ظہار کر بیٹھا ہے۔ لیکن علیحدگی کی صورت میں گھر تباہ جائے گا اور چھوٹے چھوٹے بچے پریشان مارے مارے پھریں گے اس کے بعد آسمان کی طرف سر اٹھا کر کہنے لگیں بار الہی! مجھ بچاری کا تو یہی وارث ہے۔ میری فریاد رسی کر اس وقت سورۃ مجادلہ کی ابتدائی آیتیں نازل ہوئیں جن میں ظہار کو طلاق قرار نہ دیا گیا اور فرمایا گیا کہ جس نے جتنا نہیں وہ ماں کیونکر ہو سکتی ہے اور ایسی لغویات کے کہنے کا انداد یہ حکم دے کہ فرمایا کہ جب تک شوہر کفارہ ادا نہ کرے اس وقت تک منکوحہ کے قریب نہ جائے۔ (بیان القرآن)

شوہر نے بیوی کو کہا انت علی کظہر امی عورت مرد پر حرام ہو جائے گی

کفارہ ادا کرنے سے پہلے وطی، لمس اور تقبیل حرام ہے

وَإِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِامْرَأَتِهِ أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي فَقَدْ حُرِّمَتْ عَلَيْهِ لَا يَحِلُّ لَهُ وَطِئُهَا وَلَا مَسَاسُهَا وَلَا تَقْبِيلُهَا حَتَّى يَكْفِرَ عَنْ ظَهَارِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ إِلَى أَنْ قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسُوا وَالظَّهَارُ كَانَ طَلَاقًا فَإِنَّ الْجَاهِلِيَّةَ فَقَرَّرَ الشَّرْعُ أَصْلَهُ وَنَقَلَ حُكْمَهُ إِلَى تَحْرِيمِ مَوْقِفٍ بِالْكَفَّارَةِ غَيْرِ مُزِيلٍ لِلنِّكَاحِ وَهَذَا لِأَنَّهُ جَنَائَةٌ لِكُونِهِ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزَوْرًا فَإِنْ نَاسَبَ الْمَجَازَاةَ عَلَيْهَا بِالْحُرْمَةِ وَارْتِفَاعَهَا بِالْكَفَّارَةِ ثُمَّ الْوَطْئُ إِذَا حُرِّمَ حُرْمَ بَدْوَانِهِ كَمَا يَقَعُ فِيهِ كَمَا فِي الْإِحْرَامِ بِخِلَافِ الْحَائِضِ وَالصَّائِمِ لِأَنَّهُ يَكْثُرُ وَجُودُهُمَا فَلَوْ حُرِّمَ الدَّوَاعِي يُفْضَى إِلَى الْحَرَجِ وَلَا كَذَلِكَ الظَّهَارُ وَالْإِحْرَامُ

ترجمہ..... اور جب مرد نے اپنی بیوی سے انت علی کظہر امی کہا تو یہ عورت اس پر حرام ہو گئی۔ اس کے لیے اس کے ساتھ وطی کرنا حلال نہیں ہے اور نہ اس کو چھونا اور نہ اس کا بوسہ لینا حلال ہے یہاں تک کہ اپنے ظہار کا کفارہ دے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اور جو لوگ اپنی عورتوں سے ظہار کرتے

ہیں یہاں تک کہ فرمایا کہ ایک غلام آزاد کریں جماع سے پہلے اور ظہار زمانہ جاہلیت میں طلاق تھا پھر شریعت نے اس کی اصل کو برقرار رکھا اور اس کا حکم کفارے کے وقت تک تحریم کی طرف منتقل کر دیا دراصل ایک وہ نکاح کو زائل کرنے والا نہیں ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ ظہار جرم ہے کیونکہ یہ قول فحش اور جھوٹ ہے پس مناسب ہے کہ (مرد کو) اس کہنے پر حرام کئے جانے سے سزا دی جائے اور اس حرمت کا دور ہونا کفارہ کے ساتھ ہے پھر جب وطی حرام ہوگئی تو وہ اپنے دواعی کے ساتھ حرام ہوگی تاکہ وطی میں مبتلا نہ ہو جائے جیسے احرام میں ہے برخلاف حائضہ کے اور روزہ دار کے کیونکہ ان دونوں کا وجود بکثرت ہوتا ہے اگر دواعی وطی حرام ہوں تو تکلیف تک پہنچادے گا اور ظہار اور حرام کا یہ حال نہیں ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی مرد نے اپنی بیوی سے انت علی کظہر امی کہا تو یہ عورت اس پر حرام ہوگئی۔ نہ اس کے ساتھ وطی کرنا حلال رہا اور نہ اس کو چھونا اور نہ بوسہ لینا حلال رہا حتیٰ کہ شوہر اپنے ظہار کا کفارہ دیدے۔ دلیل آیت والذین یظاہرون من نسائهم ثم یعودون لما قالوا فتحریر رقبۃ من قبل ان یتماسا ذلکم تو عظون بہ واللہ بما تعملون خبیہ ہے ترجمہ:- اور جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تلاقی کرنا چاہتے ہیں تو انکے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے۔ قبل اسکے دونوں (میاں بی بی) باہم اختلاط کریں۔ اس سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے۔

(حکیم الامت)

اس آیت میں تصریح کی گئی ہے کہ اگر ظہار کے بعد رجوع کا ارادہ ہو تو پہلے غلام آزاد کرے۔ یعنی کفارہ ظہار ادا کرے پھر جماع اور اس کے متعلقات حلال ہوں گے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں ظہار طلاق شمار ہوتی تھی یعنی جس طرح طلاق سے نکاح زائل ہو جاتا ہے اور حرمت ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح ظہار سے نکاح زائل ہو جاتا تھا اور حرمت ثابت ہو جاتی تھی پس شریعت اسلام نے ظہار کی اصلیت کو برقرار رکھی مگر اس کا حکم بدل دیا۔ چنانچہ فرمایا کہ ظہار سے نکاح تو زائل نہیں ہوتا البتہ کفارہ دینے تک بیوی سے وطی کرنا حرام ہے۔

اور ظہار کی وجہ سے حرمت اس لئے ہے کہ ظہار کرنا جرم ہے اور جرم اس وجہ سے ہے کہ ظہار کرنا نازیبا اور جھوٹ بات ہے چنانچہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے وانہم لیقولون منکرا من القول و زورا یعنی بلاشبہ وہ لوگ ایک نامعقول اور جھوٹ بات کہتے ہیں (اس لئے گناہ ضرور ہوگا) (حضرت تھانویؒ) پس جب ظہار کرنا فحش اور جھوٹ بات ہے تو ایسا کہنے پر اس شخص کو یہ سزا دینا مناسب ہوگا کہ اس کی بیوی کو اس پر حرام کر دیا جائے تا وقتیکہ کفارہ ادا کرے اور وہ جرم کفارہ سے دور ہو جاتا ہے چنانچہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ان الحسنات یدھبن السیئات اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اتبع الحسنۃ السینۃ تمحھا۔ یعنی برائی کے بعد نیکی کرنا برائی کو مٹا دیتا ہے۔ پس جب کفارہ سے جنابت دور ہوگئی تو حرمت بھی ختم ہو جائے گی۔

پھر جب ظہار کی وجہ سے وطی کرنا حرام ہوا تو وہ تمام چیزیں حرام ہو جائیں گی جو دواعی الی الوطی ہیں مثلاً عورت کو چھونا، اس کا بوسہ لینا، تاکہ یہ چیزیں اس کو وطی میں مبتلا نہ کر دیں، جیسا کہ حالت احرام میں وطی اور دواعی وطی سب حرام ہیں۔ اس کے برخلاف حائضہ اور روزہ دار ہے چنانچہ حائضہ اور روزہ دار عورت کے ساتھ صرف وطی حرام ہے نہ کہ دواعی وطی دلیل یہ ہے کہ حیض اور روزہ کا وجود بار بار ہوتا ہے۔ پس اگر بوسہ وغیرہ کو حرام کیا گیا تو یہ مفہمی الی المخرج ہوگا اور ہا ظہار اور احرام تو ان کا وقوع کبھی کبھار شاذ و نادر ہوتا ہے اس لئے ظہار اور احرام کی حالت میں وطی کے ساتھ دواعی وطی بھی حرام کی گئیں ہیں اور حیض اور روزہ میں دواعی وطی کو حرام نہیں کیا گیا۔

کفارہ سے پہلے وطی کر لی استغفار کرے اور کچھ لازم نہیں ہے

فَإِنْ وَطِئَهَا قَبْلَ أَنْ يُكْفِّرَ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ غَيْرُ الْكُفَّارَةِ الْأُولَى وَلَا يُعَاوَدُ حَتَّى يُكْفِرَ لِقَوْلِهِ

عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلَّذِي وَقَعَ فِي ظَهَارِهِ قَبْلَ الْكَفَّارَةِ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ وَلَا تَعُدُّ حَتَّى تُكَفِّرَ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ آخَرَ وَاجِبًا لَبَيَّنَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ وَهَذَا اللَّفْظُ لَا يَكُونُ إِلَّا ظَهَارًا لِأَنَّهُ صَرِيحٌ فِيهِ وَلَوْ نَوَى بِهِ الطَّلَاقَ لَا يَصِحُّ لِأَنَّهُ مَنْسُوخٌ فَلَا يَتِمُّكَ مِنَ الْإِثْبَانِ بِهِ

ترجمہ..... پھر اگر کفارہ دینے سے پہلے بیوی سے وطی کر لے تو اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور سوائے پہلے کفارہ کے اس پر کوئی چیز واجب نہ ہوگی اور وطی کا اعادہ نہ کرے جب تک کفارہ نہ دے کیونکہ جس شخص نے ظہار میں کفارہ سے پہلے وطی کر لی تھی اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرو اور ایسا نہ کرنا یہاں تک کہ کفارہ دیدے اور اگر کوئی دوسری چیز واجب ہوتی تو آنحضرت ﷺ اس کو ضرور بیان فرماتے۔ مصنف نے فرمایا کہ یہ لفظ صرف ظہار ہوگا کیونکہ یہ ظہار کے معنی میں صریح ہے اور اگر اس نے اس لفظ سے طلاق کی نیت کی تو صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کا طلاق ہونا منسوخ ہے تو اس کو ایسا کرنے کا اختیار نہ ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر مظاہر نے کفارہ دینے سے پہلے اس عورت سے وطی کر لی تو یہ شخص استغفار کرے اور اس پر کفارہ اولیٰ کے علاوہ ایک اور کفارہ واجب نہیں ہوگا اور اب وطی نہ کرے یہاں تک کہ کفارہ دیدے۔ یہی قول جمہور فقہاء اور امام مالک، امام شافعی، اور امام احمد کا ہے اور عبد بن حاص ﷺ فرماتے ہیں کہ دو کفارے واجب ہوں گے اور حسن بصریؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تین کفارے واجب ہوں گے۔ ہماری دلیل یہ روایت ہے:

ان سلمة بن صخر البياضي قال لرسول الله ﷺ ظاهرت من امرأتى ثم ابصرت خلخا لها فى ليلة قمرء فواقعتها فقال رسول الله ﷺ استغفر ربك ولا تعد حتى تكفر

یعنی سلمہ بن صخر بیاضی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میں نے اپنی بیوی سے ظہار کیا پھر چاندنی رات میں، میں نے اس کے پازیب کو دیکھا تو اس سے جماع کر بیٹھا۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے رب سے استغفار کر اور یہ حرکت دوبارہ نہ کرنا یہاں تک کہ کفارہ دیدے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے صرف استغفار کا حکم فرمایا اور استغفار کے علاوہ اگر کوئی دوسری چیز واجب ہوتی تو آنحضرت ﷺ اس کو ضرور بیان فرماتے یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔

ان رجلاً ظاهر من امرأته فوقع عليها قبل ان يكفر فقال له رسول الله ﷺ ما حملك على هذا قال رأيت خلخا لها فى ضوء القمر رواه اصحاب السنن الاربعة اور ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں:

فضحك رسول الله ﷺ و امره ان لا يقر بها حتى يكفر

فرماتے ہیں کہ اس کے قول انت علی کظہرامی سے صرف ظہار ثابت ہوگا کیونکہ ظہار کے معنی میں یہ کلام صریح ہے اور صریح محتاج نیت نہیں ہوتا چنانچہ اگر اس شخص نے انت علی کظہرامی سے طلاق کی نیت کی۔ تو صحیح نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ اس لفظ کا طلاق ہونا منسوخ ہو گیا ہے لہذا اس کو اس لفظ سے طلاق کی نیت کرنے کا اختیار نہیں ہوگا کیونکہ طلاق کی نیت کرنے میں موضوع شرع کو متغیر کرنا لازم آتا ہے اور بندے کو اس کی اجازت نہیں ہے۔

شوہر نے بیوی کو کہا انت علی کبطن امی یا کفخذہا یا کفرجہا کہا یہ مظاہر ہوگا

وَإِذَا قَالَ أَنْتَ عَلَيَّ كَبْطَنُ أُمِّي أَوْ كَفْخِذُهَا أَوْ كَفَرَجِهَا فَهُوَ مَظَاهِرٌ لِأَنَّ الظَّهَارَ لَيْسَ إِلَّا تَشْبِيهُ الْمَحَلَّةِ بِالْمَحْرَمَةِ وَهَذَا الْمَعْنَى يَتَحَقَّقُ فِي غُضُوٍّ لَا يَجُوزُ النَّظَرُ إِلَيْهِ

ترجمہ..... اور اگر کہا تو مجھ پر میری ماں کے شکم کے مانند ہے یا اس کی ران کے مانند ہے، یا اس کی شرمگاہ کے مانند ہے تو یہ شخص ظہار کرنے والا ہو جائے گا۔ کیونکہ ظہار تو یہی ہے کہ محللہ کو محرمہ کے ساتھ تشبیہ دی جائے اور یہ معنی ایسے عضو میں متحقق ہو جاتے ہیں جس کی طرف دیکھنا جائز نہیں۔

تشریح..... مسئلہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا انت علی کبطن امی یا کہا انت علی کفخذہا علی کفرجہا امی۔ ان تمام صورتوں میں یہ شخص ظہار کرنے والا ہو جائے گا دلیل یہ ہے کہ ظہار کہتے ہیں اپنی منکوحہ کو محرمہ ابدیہ کے ساتھ تشبیہ دینا اور یہ معنی ہر ایسے عضو کے ساتھ تشبیہ دینے میں متحقق ہو جائیں گے جس کی طرف دیکھنا ناجائز ہے اور جن اعضاء کی طرف دیکھنا جائز ہے مثلاً ہاتھ، پاؤں، بال، ناخن وغیرہ ان کے ساتھ تشبیہ دینا ظہار نہ ہوگا اور امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ نے فرمایا ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا انت علی کبطن امی یا کفرجہا امی یا کبطن امی یا کفرجہا امی تو یہ شخص ظہار کرنے والا ہو جائے گا اور اگر اس کے بال یا دانت یا ناخن کے ساتھ تشبیہ دی ہے تو ان حضرات کے نزدیک بھی ظہار نہیں ہوگا۔

کسی محرمہ کے ساتھ تشبیہ دے دینے سے بھی مظاہر ہوگا

وَكَذَا إِنْ شَبَّهَهَا بِمَنْ لَا يَحِلُّ لَهُ النَّظَرُ إِلَيْهَا عَلَى التَّابِيعِينَ مَحَارِمِهِ مِثْلُ أُخْتِهِ أَوْ عَمَّتِهِ أَوْ أُمِّهِ مِنَ الرِّضَاعَةِ لِأَنَّهُنَّ فِي التَّحْرِيمِ الْمُؤَبَّدِ كَأَلَامٍ

ترجمہ..... اور اسی طرح (ظہار ہو جائے گا) اگر بیوی کو اپنے محارم میں سے ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دی کہ اس کو (شہوت سے) دیکھنا دائمی حرام ہے۔ جیسے اپنی بہن یا اپنی پھوپھی یا رضاعی ماں کیونکہ یہ عورتیں ماں کی طرح دائمی حرام ہیں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو اپنے محارم میں سے ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دی کہ اس کو شہوت کے ساتھ دیکھنا دائمی حرام ہے۔ مثلاً بہن، پھوپھی وغیرہ تو یہ شخص ظہار کرنے والا ہو جائے گا دلیل یہ ہے کہ یہ عورتیں دائمی حرام ہونے میں ماں کے مانند ہیں۔ لہذا جو حکم ظہار میں ماں کا ہے وہی ان عورتوں کا ہوگا۔

شوہر نے بیوی کو اسک علی کظہر امی او فرجک او وجہک اور قبلك او نصفك او ثلثك کہا تو مظاہر ہوگا
وَكَذَلِكَ إِذَا قَالَ رَأْسُكَ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي أَوْ فَرْجُكِ أَوْ وَجْهُكِ أَوْ رَقَبَتِكَ أَوْ نِصْفِكَ أَوْ ثُلُثِكَ لِأَنَّهُ يُعْبَرُ بِهَا عَنْ جَمِيعِ الْبَدَنِ وَيَثْبُتُ الْحُكْمُ فِي الشَّائِعِ ثُمَّ يَتَعَدَّى كَمَا بَيَّنَّا فِي الطَّلَاقِ.

ترجمہ..... اور اسی طرح اگر کہا کہ تیرا سر مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کے مانند ہے۔ یا تیری شرمگاہ یا تیرا چہرہ یا تیری گردن یا تیرا نصف (بدن) یا تیرا تہائی۔ کیونکہ ان اعضاء سے جمیع بدن کو تعبیر کیا جاتا ہے اور جز و مثال میں حکم ثابت ہو کر پھر متحدی ہوتا ہے۔ جیسا کہ ہم نے طلاق میں بیان کیا ہے۔

تشریح..... مسئلہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا۔ اسک علی کظہر امی یا کہا فرجک علی کظہر امی یا وجہک علی کظہر امی یا رقبک علی کظہر امی یا نصفک علی کظہر امی یا ثلثک علی کظہر امی۔ ان تمام صورتوں میں ظہار ثابت ہو جائے گا۔

دلیل یہ ہے کہ ان اعضاء میں سے ہر عضو کے ساتھ پورے بدن کو تعمیر کیا جاتا ہے لہذا عورت کے ان اعضاء کو تشبیہ دینا ایسا ہے جیسا کہ عورت کو تشبیہ دینا اس وجہ سے یہ شخص ظہار کرنے والا شمار ہوگا اور حکم اولاً جزئ شائع میں ثابت ہوتا ہے پھر تمام بدن کی طرف سرایت کر جاتا ہے لہذا یہاں بھی ظہار کا حکم اولاً اور بالذات عورت کے نصف یا ثلث میں ثابت ہوگا پھر پورے بدن میں سرایت کر جائے گا۔

شوہر کا باندی کو انت علی مثل امی او کامی کہنے کا حکم

وَلَوْ قَالَ اَنْتِ عَلَيَّ مِثْلُ اُمِّيْ اَوْ كَأُمِّيْ يَرْجِعُ اِلَى هَيْئَتِهِ لَيَنْكَشِفَ حُكْمُهُ فَاِنْ قَالَ اَرَدْتُ الْكَرَامَةَ فَهُوَ كَمَا قَالَ لِاَنَّ التَّكْرِيْمَ بِالتَّشْبِيهِ قَاشِ فِي الْكَلَامِ وَاِنْ قَالَ اَرَدْتُ الظَّهَارَ فَهُوَ ظَهَارٌ لِاَنَّهُ تَشْبِيهُ بِجَمِيعِهَا وَفِيهِ تَشْبِيهُ سَالِغٌ لِّكُنْهٖ لَيْسَ بِصَرِيحٍ فَيَقْتَضِي اِلَى النِّيَّةِ وَاِنْ قَالَ اَرَدْتُ الطَّلَاقَ فَهُوَ طَلَاقٌ بَاطِلٌ لِاَنَّهُ تَشْبِيهُ بِالْاُمِّ فِي لِحْرَمَةِ فَكَلَفَهُ قَالَ اَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ وَنَوَى الطَّلَاقَ وَاِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ نِيَّةٌ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ وَاَبِي يُوسُفَ لَا خِيَمَالِ الْحَمْلِ عَلَى الْكَرَامَةِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَكُونُ ظَهَارًا لِاَنَّ التَّشْبِيهُ بَعْضُهُ مِنْهَا لَمَّا كَانَ ظَهَارًا سَالِغًا بِجَمِيعِهَا اُولَى وَاِنْ عَنِيَ بِهِ التَّحْرِيْمَ لَا غَيْرَ فَعِنْدَ اَبِي يُوسُفَ هُوَ اِيْلَاءٌ لِّيَكُونَ الثَّابِتُ بِهِ اَذْنَى لِحُرْمَتَيْنِ وَ عِنْدَ مُحَمَّدٍ ظَهَارٌ لِاَنَّ كَافَ التَّشْبِيهِ تَخْتَصُّ بِهِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے کہا کہ تو مجھ پر میری ماں کے مثل ہے یا میری ماں کے مانند ہے تو اس کی نیت کی طرف رجوع کیا جائے گا تاکہ اس کا حکم لاہر ہو پس اگر اس نے کہا کہ میں نے کرامت کا ارادہ کیا ہے تو یہ ایسا ہے جیسا کہ اس نے کہا۔ کیونکہ تشبیہ کے ذریعہ اکرام کرنا کلام میں بہت مروج ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے ظہار کا ارادہ کیا ہے تو یہ ظہار ہے کیونکہ یہ ماں کے پورے بدن سے تشبیہ ہے اور اس میں عضو کے ساتھ تشبیہ بھی وجود ہے لیکن یہ صریح نہیں اس لئے نیت کی طرف محتاج ہوگا اور اگر اس نے کہا کہ میں نے طلاق کا ارادہ کیا ہے تو یہ طلاق بائن ہے کیونکہ یہ حرام دینے میں ماں کے ساتھ تشبیہ ہے گویا اس نے انت علی حرام کہا اور طلاق کی نیت کی اور اگر اس کی کچھ نیت نہ ہو تو ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے دیک یہ کلام کچھ نہیں ہے۔ کیونکہ کرامت پر محمول کرنے کا احتمال ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ ظہار ہوگا کیونکہ (بیوی کو) جب ماں کے ایک عضو کے ساتھ تشبیہ دینا ظہار ہو جاتا ہے تو ماں کے پورے بدن سے تشبیہ دینا بدرجہ اولیٰ ظہار ہوگا اور اگر اس نے اس کلام سے فقط حرام کرنا مراد لیا ہے تو ابو سف کے نزدیک یہ ایلاء ہے تاکہ اس کلام سے دو حرمتوں میں سے ادنیٰ حرمت ثابت ہو جائے اور امام محمد کے نزدیک ظہار ہے کیونکہ کاف تشبیہ باری کی کے ساتھ مخصوص ہے۔

شرح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا انت علی کامی یا انت علی مثل امی تو اس شخص کی نیت دریافت کی جائے تاکہ اس کا حکم ظہار ہو یعنی جیسی نیت بیان کرے گا ویسا ہی حکم ہوگا یہی قول امام شافعی کا ہے اور نیت اس لئے معلوم کی جائے گی کہ اس کا کلام تشبیہ یا چند صورتوں کا احتمال رکھتا ہے پس ایک صورت کو متعین کرنے کے لیے نیت کا پایا جانا ضروری ہے پس اگر اس شخص نے کہا کہ میرا ارادہ تو یہ تھا کہ تو تحقیق اکرام ہونے میں میرے نزدیک میری ماں کے مانند ہے تو یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے کہا یعنی اس کلام کو اس کی نیت پر محمول کیا جائے گا اور اس شخص پر کچھ واجب نہ ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ تشبیہ کے ذریعہ تعظیم و تکریم کلام میں بہت مروج ہے جیسے لوگ کسی بڑے بزرگ کو دیکھ کر کہتے ہیں آپ تو میرے باپ کے مرتبہ میں ہیں اس کلام سے اس شخص کی مراد یہ ہے کہ میرے دل میں آپ کی توقیر میرے باپ کی طرح ہے حاصل یہ ہے کہ اس شخص نے اپنے کلام کے ناس کی نیت کی ہے اس وجہ سے اس کی نیت صحیح ہوگی۔

اور اگر اس نے کہا کہ میں نے اپنے کلام سے ظہار کا ارادہ کیا ہے تو اس کا یہ کلام ظہار ہو جائے گا دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے اپنے کلام انسے علی مثل امی سے اپنی بیوی کو اپنی پوری ماں کے ساتھ تشبیہ دی ہے پس جب ماں کے ایک عضو کے ساتھ تشبیہ دینے سے ظہار ہو جاتا ہے تو پورے ماں کے ساتھ تشبیہ دینے سے بدرجہ اولیٰ ظہار ہو جائے گا اور چونکہ انت علی مثل امی میں عضو کے ساتھ تشبیہ دینا موجود ہے مگر صریح نہیں اس لئے نیت کی طرف محتاج ہوگا اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اس کلام سے طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام یعنی انسے علی مثل امی حرام ہونے میں ماں کے ساتھ تشبیہ دینا ہے گویا شوہر نے اپنی بیوی سے انت علی حرام کہا ہے اور طلاق کی نیت کی ہے اور سائرہ میں گزر چکا ہے کہ انت علی حرام طلاق کے الفاظ کنایہ میں سے ہے اور لفظ کنایہ سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے بشرطیکہ نیت کی ہو اس وجہ سے اس صورت میں اگر طلاق کا ارادہ کیا ہے تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور اگر اس شخص نے کوئی نیت نہیں کی ہے تو یہ کلام تشخیص کے نزدیک لغو ہو اسی کے قائل اصحاب شافعی ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ یہ کلام مجمل ہے اور متکلم نے اپنی مراد بیان نہیں کی ہے اس وجہ سے اس کا مصداق متعین نہیں کیا سکتا کیونکہ اگر یہ کلام طلاق اور ظہار کا احتمال رکھتا ہے تو اس میں کرامت کا احتمال بھی موجود ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ عدم نیت کی صورت میں کلام ظہار ہوگا اور اسی کے قائل امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ جب ماں کے ایک عضو کے ساتھ تشبیہ دینا ظہار ہے تو پورے ماں کے ساتھ تشبیہ دینا بدرجہ اولیٰ ظہار ہوگا۔

امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ چند وجوہ سے حرمت ظہار کے مقابلہ میں حرمت ایلاء ادنیٰ ہے۔

- (۱) حرمت ایلاء بالفعل ثابت نہیں ہوتی بلکہ چار ماہ گزر جانے کے بعد ثابت ہوتی ہے اور ظہار میں حرمت بالفعل ثابت ہو جاتی ہے۔
- (۲) مدت ایلاء میں وطی کے ذریعہ حرمت ایلاء کا دور کرنا ممکن ہے اس کے برخلاف ظہار ہے کہ اس میں کفارہ دینے سے پہلے وطی کرنا ناجائز ہے۔
- (۳) ظہار منکر منکر من القول و زوراً ہے یعنی فحش اور جھوٹ بات ہے اور ایلاء مباح اور جائز ہے۔
- (۴) ایلاء کا کفارہ تین روزے ہیں اور ظہار کا کفارہ ساٹھ روزے ہیں۔ یا ایلاء کا کفارہ دس مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے اور ظہار کا کفارہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے۔ (یعنی شرح ہدایہ)

(۵) ایلاء کی حرمت لغیر ہا ہے، یعنی اللہ کے نام کی بے حرمتی کرنے کی وجہ سے حرمت پیدا ہوتی ہے اور ظہار کی حرمت بعینہا ہے کیوں کہ ظہار منکر القول و زوراً ہے۔ (عنایہ)

حاصل یہ ہے کہ ایلاء کی حرمت ادنیٰ اور اخف ہے بمقابلہ حرمت ظہار کے اور قاعدہ ہے کہ کسی کلام میں دو حرمتیں جمع ہو جائیں تو اس کلام کو اس درجہ کی حرمت پر محمول کیا جائے گا اس لئے انت علی مثل امی کو تحریم کا ارادہ کرنے کی صورت میں حرمت ایلاء پر محمول کیا جائے گا نہ کہ حرمت ظہار پر۔ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ انت علی مثل امی اور کامی میں حرف تشبیہ موجود ہے اور حرف تشبیہ اور کاف تشبیہ ظہار کے ساتھ مخصوص ہے اس۔ اس کلام کو ظہار کے معنی پر محمول کیا جائے گا۔ واللہ اعلم بالصواب

شوہر نے بیوی کو انت علی حرام کامی کہا اور ظہار کی نیت یا طلاق کی نیت کی اس کی نیت پر مدار ہوگا وَلَوْ قَالَ أَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ كَأُمِّي وَنَوَيْ ظَهَارًا أَوْ طَلًا فَهُوَ عَلَى مَا نَوَى لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ الْوُجْهَيْنِ الظَّهَارَ لِمَاكَ التَّشْبِيهِ وَالطَّلَاقَ لِمَا كَانَ التَّحْرِيمُ وَالتَّشْبِيهُ تَاكِيدٌ لَهُ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ نِيَّةٌ فَعَلَى قَوْلِ أَبِي يُوسُفَ إِبْلَاءٌ وَعَلَى قَوْلِ مُحَمَّدٍ ظَهَارٌ وَالْوُجْهَانِ بَيْنَاهُمَا

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے جیسے میری ماں اور ظہار یا طلاق کی نیت کی تو یہ اس کی نیت کے موافق ہوگا کیونکہ یہ کلام دونوں

احتمال رکھتا ہے ظہار کا اس وجہ سے کہ تشبیہ موجود ہے اور طلاق کا اس وجہ سے کہ حرام کیا ہے اور تشبیہ اسی حرام کرنے کی تاکید ہے اور اگر اس کی کوئی نیت نہیں ہے تو ابو یوسفؒ کے قول پر ایلاء ہے اور امام محمدؒ کے قول پر ظہار ہے اور دونوں وجہیں ہم بیان کر چکے۔

تشریح..... مسئلہ۔ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا انت علی حرام کامی اور ظہار یا طلاق کی نیت کی تو یہ کلام اس کی نیت کے موافق ہوگا یعنی اگر ظہار کی نیت کی ہے تو ظہار ہوگا اور اگر طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق ہوگا دلیل یہ ہے کہ یہ کلام ظہار اور طلاق دونوں کا احتمال رکھتا ہے۔ ظہار کا تو اس لئے کہ تشبیہ پائی گئی اور طلاق کا اس لئے کہ اس نے اس عورت کو اپنے اوپر حرام کیا ہے اور اس صورت میں تشبیہ اسی حرام کرنے کی تاکید ہوگی۔ اور اگر اس شخص نے اپنے کلام سے کوئی نیت نہیں کی ہے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ کلام ایلاء ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک ظہار دونوں حضرات کی دلیلیں پہلے مسئلہ میں گزر چکی ہیں۔

شوہر نے بیوی کو انت علی حرام کظہر امی کہا اور طلاق یا ایلاء کی نیت کی ظہار ہوگا یا ایلاء، اقوال فقہاء
وَأَنَّ قَالَ أَنْتَ عَلَيَّ حَرَامٌ كَظْهَرِ أُمِّي وَنَوَى بِهِ طَلَاقًا أَوْ إِيْلَاءً لَمْ يَكُنْ إِلَّا ظَهَارًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ هُوَ عَلَيَّ
مَا نَوَى لِأَنَّ التَّحْرِيمَ يَحْتَمِلُ كُلَّ ذَلِكَ عَلَى مَا بَيَّنَّا غَيْرَ أَنَّ عِنْدَ مُحَمَّدٍ إِذَا نَوَى الطَّلَاقَ لَا يَكُونُ ظَهَارًا وَعِنْدَ
أَبِي يُوسُفَ يَكُونُ نِزَانًا جَمِيعًا وَقَدْ عُرِفَ فِي مَوْضِعِهِ وَلَا بِنِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ صَرِيحٌ فِي الظَّهَارِ فَلَا يَحْتَمِلُ غَيْرَهُ ثُمَّ
هُوَ مُحْكَمٌ فَيُرَدُّ التَّحْرِيمُ إِلَيْهِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے جیسے میری ماں کی پیٹھ اور اس سے اس نے طلاق یا ایلاء کی نیت کی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ سوائے ظہار کے اور کچھ نہ ہوگا اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ جو اس کی نیت ہو وہ ہوگا۔ کیونکہ حرام کرنا ہر ایک بات کا احتمال رکھتا ہے چنانچہ ہم اس کو بیان کر چکے۔ مگر یہ کہ امام محمدؒ کے نزدیک جب اس نے طلاق کی نیت کی تو ظہار نہیں ہوگا اور ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ طلاق اور ظہار دونوں ہو جائے گا اور یہ اپنے موقع پر مذکور ہے اور ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام ظہار کے معنی میں صریح ہے تو اس کے علاوہ کا احتمال نہیں ہو سکتا پھر وہ محکم ہے تو یہ حرام کرنا ظہار کی حرمت کی طرف پھیر دیا جائے گا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا انت علی حرام کظہر امی اور اس شخص نے اس کلام سے طلاق کی نیت کی یا ایلاء کی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ کلام صرف ظہار ہوگا اور اسی کے قائل امام احمدؒ ہیں اور صاحبینؒ کے نزدیک وہ ہوگا جو اس نے نیت کی ہے پس اگر ظہار کی نیت کی ہے تو ظہار ہوگا اور اگر طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق ہوگا اور اگر ایلاء کی نیت کی ہے تو ایلاء ہوگا۔

صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس کلام انت علی حرام مذکورہ باتوں میں سے ہر بات کا احتمال رکھتا ہے اور احتمال کی نیت صحیح ہوتی ہے اس وجہ سے حکم اس کی نیت کے موافق ہوگا مگر صاحبین کے اقوال میں بھی فرق ہے وہ یہ کہ امام محمدؒ کے نزدیک اگر اس شخص نے اپنے اس کلام سے طلاق کی نیت کی ہے تو صرف طلاق واقع ہوگی اور یہ کلام ظہار نہیں ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ کلام طلاق اور ظہار دونوں ہو جائے گا۔

امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب شوہر نے اپنی بیوی سے انت علی حرام کہا اور طلاق کی نیت کی تو طلاق بائن واقع ہوگی اس کے بعد کظہر امی سے ظہار نہیں ہوگا کیونکہ بیعت کے بعد ظہار صحیح نہیں ہوتا۔

اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ طلاق واقع ہو جائے گی اس کی نیت سے اور کظہر امی، ظہار کے معنی میں صریح ہے۔ لہذا یہ شخص ظہار کرنے والا بھی شمار ہوگا اور کلام کو اس کے ظاہر سے پھیرنے میں اس کی قصد بقی نہیں کی جائے گی۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ لفظ کظہر امی ظہار کے معنی میں صریح ہے یہی وجہ ہے کہ ظہار پر دلالت کرنے میں یہ لفظ نیت کا حتمان نہیں ہے پس

اس لفظ میں ظہار کے علاوہ طلاق اور ایلاء کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ پھر لفظ کظہر اسی عدم احتمال غیر کی وجہ سے ظہار کے معنی میں محکم ہے اور انت علی حرام کئی معنی کا احتمال رکھتا ہے اور قاعدہ ہے کہ محتمل کو محکم کی طرف پھیر دیا جاتا ہے اس وجہ سے انت علی حرام کو بھی ظہار کی طرف پھیر دیا جائے گا۔

ظہار صرف بیوی سے ہوتا ہے باندی سے نہیں

قَالَ وَلَا يَكُونُ الظَّهَارُ إِلَّا مِنَ الزَّوْجَةِ حَتَّىٰ لَوْ ظَاهَرَ مِنْ أَمَتِهِ لَمْ يَكُنْ مُظَاهِرًا لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ مِنْ نِسَائِهِمْ وَلَا لِلْحِلِّ فِي الْأَمَةِ تَابِعٌ فَلَا تُلْحَقُ بِالْمَنْكُوحَةِ وَلَا لِلْظَّهَارِ مَنْقُولٌ عَنِ الطَّلَاقِ وَلَا طَلَاقٌ فِي الْمَمْلُوكَةِ

ترجمہ..... امام محمدؒ نے (جامع صغیر میں) فرمایا کہ ظہار (کسی عورت سے) نہیں ہوتا سوائے بیوی کے، حتیٰ کہ اگر اپنی باندی سے ظہار کیا تو ظہار کرنے والا نہ ہوگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”والذین یظاہرون من نساءہم“ اور اس لئے کہ باندی میں حلت تابع ہے تو اس کو منکوحہ کے ساتھ لاحق نہیں کیا جاسکتا اور اس لئے کہ ظہار منقول ہے طلاق سے اور منکوحہ کے بارے میں طلاق نہیں ہے۔

تشریح..... جامع صغیر میں حضرت امام محمدؒ نے فرمایا کہ ظہار صرف بیوی سے ہوتا ہے نہ کہ اس کے علاوہ دوسری عورتوں سے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے اپنی باندی سے ظہار کیا تو یہ شخص ظہار کرنے والا شمار نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے من نساءہم اور لفظ (نساء) بیوی کے لیے استعمال کیا جاتا ہے اور منکوحہ باندی بیوی نہیں کہلاتی لہذا اس سے ظہار بھی صحیح نہیں ہوگا یہ بات واضح رہے کہ یہاں نساء کی تفسیر زوجات اور بیویوں کے ساتھ مقصد آیت کو سامنے رکھتے ہوئے کی گئی ہے ورنہ نساء امراء کی من غیر لفظ جمع ہے جو بیوی اور غیر بیوی سب کو شامل ہے۔ (یعنی شرح ہدایہ) دوسری دلیل یہ ہے کہ باندی کی حلت اس کے منکوحہ ہونے کے تابع ہے لہذا اس کو منکوحہ کے ساتھ لاحق نہیں کر سکتے۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ ظہار زمانہ جاہلیت میں طلاق تھا پھر اس کو ظہار کے موجودہ حکم یعنی تحریم موت بالکفارہ کی طرف نقل کر لیا گیا۔ لہذا جس کو طلاق دی جاسکتی ہے اسی سے ظہار بھی کیا جاسکتا ہے اور چونکہ منکوحہ باندی کے حق میں طلاق نہیں ہے اس وجہ سے اس سے ظہار بھی نہیں ہو سکتا۔

عورت سے اس کے امر کے بغیر نکاح کیا پھر اس سے ظہار کیا پھر عورت نے اس نکاح کی اجازت دی ظہار باطل ہے

فَإِنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً بِغَيْرِ أَمْرِهَا ثُمَّ ظَاهَرَ مِنْهَا ثُمَّ أَجَازَتْ النِّكَاحَ فَالظَّهَارُ بَاطِلٌ لِأَنَّهُ صَادِقٌ فِي التَّشْبِيهِ وَقَدْ التَّصَرَّفَ فَلَمْ يَكُنْ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَالظَّهَارُ لَيْسَ بِحَقٍّ مِّنْ حُقُوقِهِ حَتَّىٰ يَتَوَقَّفَ بِخِلَافِ إِعْتِقَادِ الْمُشْتَرِي مِنَ الْغَاصِبِ لِأَنَّهُ مِّنْ حُقُوقِ الْمِلْكِ

ترجمہ..... پس اگر کسی عورت سے نکاح کیا بغیر اس عورت کی اجازت کے پھر اس مرد نے اس عورت سے ظہار کیا پھر اس عورت نے اس نکاح کی اجازت دی تو ظہار باطل ہے کیونکہ یہ شخص بوقت تصرف تشبیہ میں سچا ہے۔ پس یہ شخص فحش اور جھوٹ بات کہنے والا نہ ہوا اور ظہار شوہر کے حقوق میں سے کوئی حق بھی نہیں ہے یہاں تک کہ موقوف رہنے اس کے برخلاف غاصب سے خریدنے والے کا آزاد کرنا ہے کیونکہ اعتقاد حقوق ملک میں سے ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی عورت سے بغیر اس کے حکم کے نکاح کیا یعنی عورت کی طرف سے کسی فضولی نے نکاح کر دیا پھر اس شخص نے اس عورت سے ظہار کیا۔ اس کے بعد عورت نے اس نکاح کی اجازت دیدی تو یہ ظہار باطل ہے دلیل یہ ہے کہ یہ شخص ظہار کرتے وقت تشبیہ دینے میں سچا ہے کیونکہ یہ عورت اجازت دینے سے پہلے حرام تھی لہذا ظہار کارکن یعنی محلہ کو محرّمہ ابدیہ کے ساتھ تشبیہ دینا نہیں پایا گیا۔ اس

وجہ سے یہ شخص منکر امن القول وزور یعنی فحش اور جہوت بات کہنے والا نہیں ہوا اور ظہار نام ہے منکر امن القول وزور کا پس جب ظہار کا رکن نہیں پایا گیا تو یہ شخص ظہار کرنے والا نہیں ہوگا۔

والظہار لیس بحق سے ایک سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ ظہار موقوف ہے ملک نکاح پر اور ملک نکاح موقوف ہے عورت کی اجازت پر اس وجہ سے مناسب ہے کہ ظہار عورت کی اجازت پر موقوف ہو پس جب عورت نکاح کی اجازت دیدے تو ظہار صحیح ہو جانا چاہیے جیسے کسی شخص نے غاصب سے غلام خرید کر آزاد کر دیا ہو تو یہ آزاد کرنا اس پر موقوف ہے کہ مغبوب منہ یعنی مالک اس بیع کی اجازت دے جو غاصب اور مشتری کے درمیان ہوئی ہے، پس جس طرح مشتری من الغاصب کا آزاد کرنا مغبوب منہ کی اجازت بیع پر موقوف ہے اسی طرح اظہار عورت کی اجازت نکاح پر موقوف ہونا چاہیے تھا۔

جواب یہ ہے کہ ظہار نکاح کے حقوق اور لوازم میں سے نہیں ہے اس لئے عورت کی اجازت پر نکاح کے موقوف ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ظہار بھی عورت کی اجازت پر موقوف ہو اور اس کی دلیل کہ ظہار نکاح کے حقوق میں سے نہیں ہے، یہ ہے کہ نکاح ایک امر مشروع ہے اور ظہار غیر مشروع ہے کیونکہ ظہار منکر من القول وزوراء ہے اور امر غیر مشروع امر مشروع کے حقوق میں سے نہیں ہو سکتا اس کے برخلاف مشتری من الغاصب کا آزاد کرنا کہ آزاد کرنا ملک کے حقوق میں سے ہے، کیونکہ آزاد کرنا ملک کو مکمل اور متمم کرنے والا ہے پس اس فرق کے ہوتے ہوئے ظہار کو اعتاق مشتری من الغاصب پر قیاس کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے۔

شوہر نے اپنی بیویوں کو کہا اَنْتُنَّ عَلٰی كَظْهَرِ اُمِّی سب سے ظہار کرنے والا ہوگا

وَمَنْ قَالَ لِنِسَائِهِ اَنْتُنَّ عَلٰی كَظْهَرِ اُمِّی كَانَ مُظَاهِرًا مِنْهُنَّ جَمِيعًا لِاَنَّهُ اَضَافَ الظَّهَارَ اِلَيْهِنَّ فَصَارَ كَمَا اِذَا اَضَافَ الطَّلَاقَ وَ عَلَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ كَفَّارَةٌ لِاَنَّ الْحُرْمَةَ ثَبَتَتْ فِي حَقِّ كُلِّ وَاحِدَةٍ وَالْكَفَّارَةُ لِانْهَاةِ الْحُرْمَةِ فَيَتَعَدَّدُ بِتَعَدُّدِهَا بِخِلَافِ الْاِيْلَاءِ مِنْهُنَّ لِاَنَّ الْكَفَّارَةَ فِيهِ لِصِيَانَةِ حُرْمَةِ الْاِسْمِ وَلَمْ يَتَعَدَّدْ ذِكْرُ الْاِسْمِ

ترجمہ..... اور جس شخص نے اپنی عورتوں سے کہا تم میرے اوپر میری ماں کی پیٹھ کے مانند ہو تو یہ (شخص) ان سب سے ظہار کرنے والا ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے ان کی طرف ظہار منسوب کیا ہے۔ پس ایسا ہو گیا جیسا کہ جب اس نے (ان کی طرف) طلاق کو منسوب کیا ہو اور اس شخص پر ہر ایک کے لیے کفارہ واجب ہوگا اس لئے کہ حرمت ہر ایک کے حق میں ثابت ہوگئی ہے اور کفارہ حرمت کو ختم کرنے کے لیے ہوتا ہے لہذا حرمت کے متعدد ہو جانے سے کفارہ متعدد ہو جائے گا۔ برخلاف ان سے ایلاء کرنے کے، کیونکہ کفارہ ایلاء میں اللہ کے نام کی تعظیم و حرمت کی حفاظت کے لیے ہے اور حال یہ کہ اللہ کے نام کا ذکر متعدد نہیں ہوا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی متعدد عورتوں سے کہا اَنْتُنَّ عَلٰی كَظْهَرِ اُمِّی تو یہ شخص بالاتفاق ان سب عورتوں سے ظہار کرنے والا ہو جائے گا۔ دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے تمام عورتوں کی طرف ظہار منسوب کیا ہے۔ لہذا تمام سے ظہار ثابت ہوگا۔ جیسے اگر یہ شخص اپنی تمام عورتوں کی طرف طلاق منسوب کرتے ہوئے کہتا اَنْتُنَّ طَوَّالِقِ تو سب پر طلاق واقع ہو جاتی۔

رہی یہ بات کہ شوہر ہر پر تمام کی وجہ سے ایک کفارہ واجب ہوگا یا متعدد، سو اس بارے میں اختلاف ہے، چنانچہ ہمارے اور امام شافعیؒ کے نزدیک ظہار کے متعدد ہونے کی وجہ سے کفارے متعدد ہوں گے ان میں سے جن کے ساتھ طہی کرنے کا ارادہ کرے گا اس کی وجہ سے شوہر پر پہلے کفارہ واجب ہوگا اس کے قائل ہیں حسن، امام نخعی، امام زہری اور امام ثوری، امام مالک اور امام احمدؒ نے فرمایا ہے کہ سب کی طرف سے ایک کفارہ کافی ہو جائے گا امام الک اور امام احمدؒ کفارہ ظہار کو قیاس کرتے ہیں کفارہ ایلاء پر کہ جس طرح اپنی متعدد عورتوں سے ایلاء کرتے ہوئے کہا واللہ لا اقر بکن اور مدت

ایلاء میں کسی کے قریب نہیں گیا یہاں تک کہ چار ماہ کی مدت گزر گئی تو سب پر طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر مدت ایلاء کے اندر سب سے واپس کر لی تو اس پر صرف ایک کفارہ واجب ہوگا اسی طرح اگر متعدد عورتوں سے ظہار کیا ہے تو اس صورت میں بھی ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ ظہار کی وجہ سے ہر ایک عورت کے حق میں حرمت ثابت ہوگئی ہے اور کفارہ اس لئے ہوتا ہے کہ حرمت کو ختم کر دے لہذا جتنی حرمتیں ہوں گی اسی قدر کفارہ ہوں گے اور رہا ایلاء تو اس میں اللہ کے نام کی بے حرمتی کرنے کی وجہ سے کفارہ واجب ہوتا ہے اور چونکہ سب عورتوں سے ایک ایلاء کرنے میں اللہ کا نام متعدد مذکور نہیں ہوا اس وجہ سے ایک ہی کفارہ واجب ہوگا نہ کہ متعدد۔ جمیل احمد غنی عنہ۔

فصل فی الکفارة

ترجمہ..... یہ فصل کفارہ (کے احکام کے بیان) میں ہے

تشریح..... سابق میں مصنفؒ نے ظہار کا حکم یعنی حرمت واپس کر دینا اور حرمت دوائی واپس کر دینا فرمایا ہے۔ لہذا اس فصل میں اس چیز کو بیان کریں گے جس سے یہ حرمت ختم ہو جائے گی یعنی کفارہ، علماء نے اختلاف کیا ہے کہ اس کفارہ کا سبب کیا ہے پس جمہور مشائخ کے نزدیک کفارہ ظہار کا سبب، ظہار اور واپس کرنا ہے۔ کیونکہ قرآن پاک کی آیت والذین یظاہرون من نساءہم ثم یعودون لما قالوا فتنحیروا رقبۃ میں اللہ تعالیٰ نے کفارہ کا سبب بیان کرتے ہوئے عود (واپس کرنا) کا ظہار پر عطف کیا ہے پھر فاء کے ذریعہ سے اس پر حکم مرتب کیا ہے اور قاعدہ ہے کہ معطوف علیہ اور معطوف کے بعد اگر کوئی ذکر کیا جائے تو یہ حکم دونوں کی طرف منسوب ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ ظہار اور عود دونوں کا مجموعہ کفارہ ظہار کا سبب ہے اور عینی شرح ہدایہ میں مذکور ہے کہ اس کفارہ کا سبب صرف عود یعنی واپس کرنا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

کفارة ظہار

وَكَفَّارَةُ الظَّهَارِ عِتْقُ رَقَبَةٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا لِلنَّصِ الْوَارِدِ فِيهِ فَإِنَّهُ يُفِيدُ الْكُفَّارَةَ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ

ترجمہ..... کہا اور کفارہ ظہار ایک غلام کا آزاد کرنا ہے پھر اگر غلام نہ پاوے تو دو ماہ کے پے در پے روزے رکھے۔ پھر اگر یہ طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے اس نص کی وجہ سے جو کفارہ ظہار کے باب میں وارد ہوئی ہے اس لئے کہ یہ نص اسی ترتیب کے ساتھ کفارہ کا افادہ کرتی ہے۔

تشریح..... امام قدوریؒ نے کفارہ ظہار کی ترتیب بیان فرمائی ہے کہ ایک غلام آزاد کرے اگر اس پر قدرت نہ ہو تو پے در پے ساٹھ روزے رکھے اور اگر اس کی بھی قدرت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے۔ دلیل نص قرآنی ہے یعنی فتنحیروا رقبۃ من قبل ان یتماسا ذالکم تو عظون بہ واللہ

بما تعملون خیر فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل ان یتماسا ذالکم لم يستطع فاطعام ستين مسکینا ذلک لتؤمنوا باللہ ورسولہ۔ ترجمہ۔ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ دونوں (میاں بیوی) باہم اختلاف کریں اس سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے پھر جس کو (غلام لونڈی) میسر نہ ہو تو اس کے ذمہ پے در پے (لگاتار) دو مہینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاف کریں پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکیں تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے یہ حکم اس لئے بیان کیا گیا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لے آؤ۔ (مرشد تھانوی) یہ نص مفید ترتیب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کلمہ فاء کے ساتھ بیان فرمایا ہے اور فاء ترتیب کے لیے آتا ہے نہ کہ تخییر کے لیے۔

کفارہ ظہار کب ادا کرے

قَالَ وَكُلُّ ذَلِكَ قَبْلَ الْمَيْسِرِ وَهَذَا فِي الْإِعْتِاقِ وَالصُّومِ ظَاهِرٌ لِلتَّصْنِيفِ عَلَيْهِ وَكَذَا فِي الْإِطْعَامِ لِأَنَّ
لِلْكَفَّارَةِ فِيهِ مُنْهِيَةٌ لِلْحُرْمَةِ فَلَا بُدَّ مِنْ تَقْدِيمِهَا عَلَى الْوُطَى لِيَكُونَ الْوُطَى حَالًا

ترجمہ..... کہا اور ہر ایک امر اس کے واپس کرنے سے پہلے ہے اور واپس سے پہلے ہونا آزاد کرنے اور روزہ رکھنے میں ظاہر ہے کیونکہ اس پر صریح نص ہے اور یہی حکم کھانا دینے میں ہے اس لئے کہ ظہار میں کفارہ دینا حرمت کو ختم کرنے والا ہے تو اس کا واپس سے مقدم کرنا ضروری ہے تاکہ واپس حلال واقع ہو۔

تشریح..... فرماتے ہیں کہ ظہار کا کفارہ خواہ بالا اعتاق ہو یا بالصیام یا بالا طعام ہر ایک کا واپس سے پہلے ہونا ضروری ہے کیونکہ اعتاق اور صیام میں تو صراحت نص (من قبل ان۔ تماشاً) موجود ہے اور بالا طعام تو اس کا بھی قبل الوطی ہونا ضروری ہے کیونکہ کفارہ ظہار حرمت کو ختم کرنے والا ہے اس لئے ضروری ہوا کہ کفارہ واپس پر مقدم ہوتا کہ واپس حلال واقع ہو۔

کون سی رقبہ کو آزاد کرنا کفایت کرے گا

سَالَتْ وَتُجْزَى فِي الْعِتْقِ الرِّقَبَةُ الْكَافِرَةُ وَالْمُسْلِمَةُ وَالْذَّكْرُ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ لِأَنَّ اسْمَ الرِّقَبَةِ يُطْلَقُ
عَلَى هَؤُلَاءِ إِذْ مَعِيَ عِبَارَةٌ عَنِ الذَّاتِ الْمَرْقُوقِ الْمَمْلُوكِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ وَالشَّافِعِيُّ يُخَالِفُنَا فِي الْكَافِرَةِ وَ
قَوْلُ الْكَفَّارَةِ حَقُّ اللَّهِ تَعَالَى فَلَا يَجُوزُ صَرْفُهُ إِلَى عَدُوِّ اللَّهِ كَالزَّكَاةِ وَنَحْنُ نَقُولُ الْمَنْصُوصُ عَلَيْهِ إِعْتِاقُ
لِرَقَبَةٍ وَقَدْ تَحَقَّقَ وَقَصْدُهُ مِنَ الْإِعْتِاقِ التَّمَكُّنُ مِنَ الطَّاعَةِ ثُمَّ مَقَارِنَةُ الْمَعْصِيَةِ يُخَالِفُ بِهِ إِلَى سُوءِ اخْتِيَارِهِ

ترجمہ..... فرمایا: اور آزاد کرنے میں کافی ہے رقبہ کا آزاد کرنا (خواہ) کافر ہو یا مسلمان تر ہو یا مادہ اور (خواہ) نابالغ ہو یا بالغ۔ کیونکہ رقبہ کا لفظ ان سب پر بولا جاتا ہے۔ کیونکہ رقبہ نام ہے اس ذات کا جو من کل وجہ مرقوق اور مملوک ہو اور امام شافعی رقبہ کافرہ کی صورت میں ہماری مخالفت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کفارہ دینا اللہ تعالیٰ کا حق ہے تو اس کو دشمن خدا کی طرف صرف کرنا ناجائز ہے۔ جیسے (کافر کو) زکوٰۃ دینا (ناجائز) ہے اور ہم کہتے ہیں کہ جس چیز پر نص وارد ہے، وہ ایک رقبہ آزاد کرنا ہے اور وہ (کافر کے آزاد کرنے سے) تحقیق ہو گیا اور کفارہ دینے والے کا قصد آزاد کرنے سے مالی عزوجل کی طاعت پر قدرت دینا ہے پھر معصیت سے ملنا ہمارا اس رقبہ کافرہ کے بدرجہ اختیار کرنے پر محمول کیا جائے گا۔

تشریح..... قدروی نے فرمایا کہ کفارہ ظہار میں مطلقاً رقبہ کو آزاد کرنا کافی ہے خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان مذکر ہو یا مؤنث، نابالغ ہو یا بالغ۔ دلیل یہ ہے کہ لفظ رقبہ ان سب پر بولا جاتا ہے۔ کسی صفت کے ساتھ مقید نہیں۔ کیونکہ رقبہ کہتے ہیں اس ذات کو جو مملوک ہو اور من کل وجہ مرقوق ہو حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ ظہار میں رقبہ کافرہ کا آزاد کرنا جائز نہیں ہے اور یہی قول ہے امام مالک اور امام احمد کا اور دلیل میں فرماتے ہیں کہ کفارہ خدا نالی کا حق ہے لہذا اس کو خدا کے دشمن کافر کی طرف صرف کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسے کافر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے ہماری دلیل کا حاصل یہ ہے کہ رآن میں مطلقاً رقبہ کے آزاد کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور رقبہ کافرہ کو آزاد کرنے سے مطلقاً رقبہ کا آزاد کرنا تحقیق ہو گیا ہے اس وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ کفارہ ظہار میں رقبہ کافرہ کو آزاد کرنا بھی کافی ہوگا۔

وقصدہ من الاعتاق سے امام شافعی کی دلیل الکفارة حق الله کا جواب ہے۔ حاصل جواب یہ ہے کفارہ دینے والے کا مقصد رقبہ کافرہ کو آزاد کرنے سے یہی ہے کہ وہ مولیٰ کی خدمت سے نجات پا کر اللہ عزوجل کی طاعت پر قادر ہو جائے اور ہمارا اس کا آزاد ہونے کے بعد بھی کفر پر باقی

رہنا تو یہ اس کے سوء اعتقاد اور بد راہ ہونے کی علامت ہے۔

فوائد..... مصنف ہدایہ نے رقبہ کے معنی بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے عن الذات المرقوق المملوک حالانکہ نحوی اعتبار سے ہونا چاہیے تھا عن الذات المرقوقہ المملوکۃ۔ کیونکہ ذات مونث ہے لہذا اس کی صفت بھی مونث ہونی چاہیے تھی۔ جواب۔ لفظ ذات دو معنی میں استعمال کیا جاتا ہے (۱) نفس (۲) شئی۔ چنانچہ ابوسعید سے روایت ہے کل شئی ذات وکل ذات شئی اور لفظ شئی مصدر ہونے کی وجہ سے مذکر اور مونث دونوں کے لیے آتا ہے پس یہاں ذات بمعنی شئی مراد ہے اور اسی وجہ سے اس کی صفت مذکر ذکر کی گئی ہے۔

عبارت میں من کل وجہ کا تعلق مرقوق کے ساتھ ہے نہ کہ مملوک کے ساتھ کیونکہ رقیہ میں کمال شرط ہے نہ کہ ملک میں۔

کون سا غلام آزاد کرنا کافی نہیں

وَلَا تُجْزِیُ الْعُمِیَاءُ وَلَا الْمَقْطُوعَةُ الْیَدَیْنِ أَوْ الرَّجْلَیْنِ لِأَنَّ الْفَائِتَ جِنْسُ الْمَنْفَعَةِ وَهِيَ الْبَصَرُ أَوِ الْبَطْشُ أَوِ الْمَشِیُّ وَهُوَ الْمَانِعُ أَمَّا إِذَا اخْتَلَّتِ الْمَنْفَعَةُ فَهُوَ غَيْرُ مَانِعٍ حَتَّى یَجُوزَ الْعَوْرَاءُ وَمَقْطُوعَةُ إِحْدَى الْیَدَیْنِ وَاحِدَى الرَّجْلَیْنِ مِنْ خِلَافٍ لِأَنَّهُ مَافَاتٍ جِنْسُ الْمَنْفَعَةِ بَلِ اخْتَلَّتْ بِخِلَافٍ مَا إِذَا كَانَتْ مَقْطُوعَتَیْنِ مِنْ جَانِبٍ وَاحِدٍ حَيْثُ لَا یَجُوزُ لِفَوَاتٍ جِنْسُ مَنْفَعَةِ الْمَشِیِّ إِذْهُوَ عَلَيْهِ مُتَعَلِّقٌ وَیَجُوزُ الْأَصَمُّ وَالْقِیَاسُ أَنَّ لَا یَجُوزُ وَهُوَ رَوَايَةُ النَّوَادِرِ لِأَنَّ الْفَائِتَ جِنْسُ الْمَنْفَعَةِ إِلَّا أَنَّا اسْتَحْسَنَّا الْجَوَازَ لِأَنَّ أَصْلَ الْمَنْفَعَةِ بَاقٍ فَإِنَّهُ إِذَا صَحِیحٌ عَلَيْهِ حَتَّى لَوْ كَانَ بِحَالٍ لَا یَسْمَعُ أَصْلًا بِأَنَّ وَلَدَ الْأَصَمِّ وَهُوَ الْآخِرُ لَا یُجْزِیْهِ

ترجمہ..... اور (ایسا رقبہ آزاد کرنا) کافی نہیں ہے جو اندھا ہو، یا جس کے دونوں ہاتھ دونوں پاؤں کٹے ہوں۔ کیونکہ (اس رقبہ میں) منفعت کی جنس فوت ہے اور وہ بینائی یا گرفت یا چال ہے اور یہی (ادائے کفارہ سے) مانع ہے اور اگر اس کی منفعت میں خلل ہو تو مانع نہیں ہے حتیٰ کہ کان، یا جس کا ایک ہاتھ اور دوسری طرف کا ایک پاؤں کٹا ہو تو جائز ہے کیونکہ جنس منفعت زائل نہیں ہوئی بلکہ مختل ہو گئی ہے برخلاف اس کے کہ جب ایک ہاتھ اور ایک پاؤں دونوں ایک طرف سے کٹے ہوئے تو (یہ) جائز نہیں ہے کیونکہ چلنے کی جنس منفعت فوت ہو گئی اس لئے کہ اس پر چلنا مستحذر ہے اور بہرہ غلام آزاد کرنا جائز ہے اور قیاس یہ تھا کہ جائز نہ ہو اور یہی نوادر کی روایت ہے کیوں کہ جنس منفعت فوت ہو گئی مگر ہم نے احتساباً جائز قرار دیا۔ کیوں کہ اصل منفعت باقی ہے۔ چنانچہ جب چلا کر بات کی جائے تو سن لیتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر اس کی حالت ایسی ہو کہ بالکل نہیں سنتا یا اس طور کہ مادر زاد بہرہ ہے اور وہی گونگا ہے تو اس کا آزاد کرنا جائز نہیں ہے۔

تشریح..... مسئلہ کفارہ ظہار میں نابینا غلام یا باندی کا آزاد کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اس کا آزاد کرنا درست ہے۔ جس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوں یا دونوں پاؤں کٹے ہوں صاحب عنایہ نے ایک ضابطہ بیان فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے ایسا رقبہ آزاد کیا جو کامل الرق ہے اور آزاد کرنے والے کی ملک میں ہے اور یہ آزاد کرنا کفارہ کی نیت کے ساتھ متصل ہے اور اس کی جنس منفعت جس پر وہ قائم ہے باقی ہے اور یہ آزاد کرنا بلا بدل ہے تو یہ آزاد کرنا جائز ہوگا اور اگر ایسا نہیں ہے تو ناجائز ہے چنانچہ مدبر کا آزاد کرنا جائز نہ ہوگا کیوں کہ وہ کامل الرق نہیں ہے اور اگر بغیر کفارہ کی نیت کے آزاد کیا یا آزاد کرنے کے بعد کفارہ کی نیت کی تو اس صورت میں بھی جائز نہ ہوگا اور اگر ایسے رقبہ کو آزاد کیا ہے جس کی جنس منفعت فوت ہو گئی۔ مثلاً اس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوں یا دونوں پاؤں کٹے ہوں یا نابینا ہو تو ایسے رقبہ کو آزاد کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ البتہ اگر جنس منفعت فوت نہیں ہوئی بلکہ مختل ہو گئی ہے تو اس رقبہ کا آزاد کرنا مانع کفارہ نہیں ہوگا۔ چنانچہ اگر ایسا رقبہ آزاد کیا جو یک چشم ہے یا اس کا ایک ہاتھ ایک جانب سے اور ایک پاؤں دوسری جانب سے کٹا ہوا ہے تو اس کو کفارہ ظہار میں آزاد کرنا درست ہے کیوں کہ اس کی جنس منفعت فوت نہیں ہوئی بلکہ مختل

ہوگئی ہے اور اگر ایک ہاتھ اور ایک پاؤں دونوں ایک جانب سے کٹے ہوئے ہیں تو اس کا آزاد کرنا جائز نہیں ہوگا کیوں کہ منی (چلنے) کی جنس منفعت فوت ہوگئی ہے اس لئے کہ اس شخص کی واسطے چلنا ناممکن ہو گیا ہے یک چشم کے بارے میں امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ کفارہ ظہار میں یک چشم کو آزاد کرنا درست نہیں ہے دلیل یہ ذکر فرمائی کہ یہ رقبہ ایسا ناقص ہے جس کے نقصان کا زوال متوقع نہیں۔ لہذا یہ بھی نابینا کے مشابہ ہو گیا ہے۔ حضرت امام شافعی کے نزدیک ضابطہ یہ ہے کہ ہر وہ عیب جس کے زائل نہ ہونے کی امید ہو تو وہ جواز کفارہ کے لیے مانع ہوگا، اور یہ عیب عیب فاحش کہلائے گا اور اگر عیب ایسا ہے کہ زائل ہونے کی امید ہے تو یہ جواز کفارہ کے لیے مانع نہیں ہوگا اور یہ عیب عیب سیر کہلائے گا جیسے بخار زدہ ہونا اور زخمی ہونا۔

صاحب عنایہ کے بیان کردہ ضابطہ میں آخری قیدیہ تھی کہ آزاد کرنا بلا بدل ہو چنانچہ اگر کسی نے اپنے غلام کو بدل کے ساتھ آزاد کیا ہو تو کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

بہرے غلام اور باندی کے بارے میں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ اس کا آزاد کرنا جائز نہ ہو اور یہی نوادر کی روایت ہے۔ کیوں کہ بہرے سے بھی جنس منفعت فوت ہوگئی ہے مگر استحساناً جائز قرار دے دیا ہے۔ کیونکہ اصل منفعت باقی ہے۔ اس لئے کہ اگر چلا کر اس سے کلام کیا جائے تو وہ سن لیتا ہے اور اگر ایسی حالت میں ہے کہ وہ بالکل نہیں سن سکتا کیونکہ وہ پیدائشی بہرہ ہے اور گونگا بھی ہے تو ایسے غلام کا آزاد کرنا کافی ہوگا۔

رہی یہ بات کہ جس کی جنس منفعت فوت ہوگئی ہے اس کا آزاد کرنا جواز کفارہ کے لیے مانع کیوں ہے تو اس کی دلیل یہ ہے کہ جنس منفعت کے فوت ہو جانے سے یہ شخص ہلاک شدہ کے مرتبہ میں ہو گیا ہے کیونکہ انسان کا قیام اس کے منافع کے ساتھ وابستہ ہوتا ہے۔

مقطوع الالبہامین کافی نہیں ہے

وَلَا يَجُوزُ مَقْطُوعُ ابْهَامِي الْيَدَيْنِ لِأَنَّ قُوَّةَ الْبَطْنِ بَهْمًا فَبَقِيَ ابْهَامُهُمَا يَفُوتُ جِنْسُ الْمَنْفَعَةِ وَلَا يَجُوزُ الْمَجْنُونُ الَّذِي لَا يَنْفَعُ لِأَنَّ الْإِنْتِفَاعَ بِالْجَوَارِحِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْعَقْلِ فَكَانَ فَائِثَ الْمَنَافِعِ وَالَّذِي يُجَنُّ وَيُفْقِدُ يُجْزِيهِ لِأَنَّ الْإِخْتِلَالَ غَيْرُ مَانِعٍ وَلَا يُجْزِي عَتَقُ الْمُدَبِّرِ وَأَمَّ الْوَلَدَ لَا سِتْحَقَاقَهُمَا الْحَرِيَّةَ بِجِهَةِ فَكَانَ الرِّقُّ فِيهِمَا نَاقِصًا

ترجمہ..... اور جس کے دونوں ہاتھ کے دونوں انگوٹھے کٹے ہوں (اس کا آزاد کرنا) جائز نہیں ہے۔ کیونکہ گرفت کی قوت انھیں دونوں انگوٹھوں کے ساتھ ہے۔ تو ان کے فوت ہو جانے سے جنس منفعت زائل ہو جائے گی اور ایسا مجنون رقبہ جائز نہیں جس کو عقل نہ ہو۔ اس لئے اعضاء سے نفع اٹھانا بغیر عقل کے نہیں ہو سکتا۔ پس یہ رقبہ منفعت فوت کرنے والا ہو گیا اور جو رقبہ کبھی مجنون ہو جاتا ہے اور کبھی اس کو افاقہ ہوتا ہے تو (اس کو آزاد کرنا) کافی ہے کیونکہ (اس میں جو خلل ہے وہ مانع نہیں ہے اور مدبر اور ام ولد کا آزاد کرنا کافی نہیں ہے اس لئے کہ وہ دونوں ایک جہت سے آزادی کے مستحق ہو گئے ہیں پس ان دونوں میں رقیق ناقص ہوگئی۔

تشریح..... مسئلہ، اگر کسی غلام یا باندی کے دونوں ہاتھ کے دونوں انگوٹھے کٹے ہوئے ہوں، تو کفارہ ظہار میں اس کا آزاد کرنا جائز نہ ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کے دونوں انگوٹھوں کے کٹ جانے کی وجہ سے اس کی گرفت کی قوت زائل ہوگئی پس گرفت کی قوت زائل ہونے کی وجہ سے جنس منفعت ہی زائل ہوگئی اور سابق میں گزر چکا کہ جنس منفعت کا زائل ہونا مانع کفارہ ہے اس وجہ سے اس غلام یا باندی کا آزاد کرنا جائز نہیں ہے۔

اور وہ مجنون غلام یا باندی جس کو عقل نہ ہو اس کا آزاد کرنا بھی جائز نہیں ہوگا دلیل یہ ہے کہ اعضاء سے نفع اٹھانا بغیر عقل کے ممکن نہیں لہذا یہ بھی فائت المنفعت ہو گیا اور وہ غلام یا باندی جو کبھی مجنون ہو جاتا ہے اور کبھی اس کو افاقہ ہوتا ہے تو افاقہ کی حالت میں اگر اس کو آزاد کر دیا تو کفارہ ادا ہو

جائے گا۔ کیونکہ اس میں جو غلل ہے وہ مانع کفارہ نہیں۔

اور مدبر اور ام ولد کو آزاد کرنا دائیہ کفارہ میں کافی نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ قرآن میں تحریر رقبہ آیا ہے اور رقبہ مطلق ہے اور مطلق جب بولا جاتا ہے تو اس سے فرد کاٹل مراد ہوتا ہے اور مدبر اور ام ولد کا رقبہ کامل نہیں ہے اس لئے کہ مدبر تدبیر کی وجہ سے مستحق حریت ہے اور ام ولد استیلا کی وجہ سے آزادی کی مستحق ہوگئی پس معلوم ہوا کہ ان دونوں میں رقیق کے معنی ناقص ہیں۔

مکاتب کو کفارہ ظہار میں آزاد کرنا کافی نہیں

وَكَذَٰلِكَ الْمُكَاتَبُ الَّذِي أَذَى بَعْضَ الْمَالِ لِأَنَّ إِعْتَاقَهُ يَكُونُ بَدَلًا وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ يُجْزِيهِ لِقِيَامِ الرِّقِّ مِنْ كُلِّ وَجْهِ وَلِهَذَا تَقْبَلُ الْكِتَابَةُ الْإِنْفَسَاخَ بِخِلَافِ أُمُومِيَّةِ الْوَلَدِ وَالتَّدْبِيرِ لَا نَهَا لَا يَحْتَمِلَانِ الْإِنْفَسَاخَ

ترجمہ..... اور ثنی حکم ہے اس مکاتب کا جس نے کچھ مال ادا کیا کیونکہ اس کا آزاد کرنا بدل کے ساتھ ہو جائے گا اور ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ ایسے مکاتب کو آزاد کرنا کافی ہے اس لئے کہ رقیق من کل وجہ موجود ہے اور اسی وجہ سے کتابت فسخ ہونے کو قبول کر لیتی ہے برخلاف ام ولد اور مدبر ہونے کے کیونکہ یہ دونوں فسخ کا احتمال نہیں رکھتے۔

تشریح..... مصنف نے فرمایا کہ وہ مکاتب جس نے کچھ بدل کتابت ادا کر دیا ہے کفارہ ظہار میں اس کا آزاد کرنا بھی کافی نہیں ہوگا دلیل یہ ہے کہ اس کا آزاد کرنا بالعوض ہوگا اور عوض قربت اور عبادت کے معنی کو باطل کر دیتا ہے یہی حکم ظاہر الروایہ میں ہے اور اسی کے قائل امام زعفران، امام شافعی اور امام مالک اور ایک روایت میں امام احمد ہیں۔

اور حسن نے امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ کی ہے کہ ایسے مکاتب کا آزاد کرنا بھی کافی ہے دلیل یہ ہے کہ مکاتب جب تک پورا بدل کتابت ادا نہ کرے اس وقت تک وہ من کل وجہ رقیق اور غلام رہتا ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے المکاتب عبد ما بقی علیہ درہم۔ یعنی مکاتب غلام ہی رہتا ہے جب تک اس پر ایک درہم بھی باقی ہے اور چونکہ مکاتب من کل وجہ رقیق ہے اسی وجہ سے کتابت فسخ ہونے کو قبول کر لیتی ہے۔ خواہ یہ فسخ کرنا کچھ بدل کتابت وصول کرنے سے پہلے ہو یا بعد میں۔ اس کے برخلاف ام ولد ہونا اور مدبر ہونا ہے۔ کیونکہ یہ دونوں فسخ ہونے کا احتمال نہیں رکھتے ہیں۔ پس اب دونوں میں رقیق ناقص ہوئی اور پہلے گزر چکا کہ کفارہ ظہار میں ایسے رقبہ کا آزاد کرنا ضروری ہے جو کامل الرق ہو۔

وہ مکاتب جس نے کچھ بدل کتابت ادا نہیں کیا وہ کافی ہے

فَإِنْ أَعْتَقَ مُكَاتَبًا لَمْ يَوْدِ شَيْئًا جَاَزَ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ لَهُ أَنَّهُ اسْتَحَقَّ الْحُرِّيَّةَ بِجَهَةِ الْكِتَابَةِ فَاشْبَهَ الْمُدَبِّرَ وَلَنَا أَنَّ الرِّقَّ قَائِمٌ مِنْ كُلِّ وَجْهِ عَلَى مَا بَيَّنَّا وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمُكَاتَبُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ دِرْهَمٌ وَالْكِتَابَةُ لَا يَنَافِيهِ فَإِنَّهُ فَكُّ الْحَجَرِ بِمَنْزِلَةِ الْإِذْنِ فِي التَّجَارَةِ إِلَّا أَنَّهُ بَعُوضٌ فَيَلْزَمُ مِنْ جَانِبِهِ وَلَوْ كَانَ مَانِعًا يَنْفَسَخُ بِمُقْتَضَى الْإِعْتَاقِ إِذْهُوَ يَحْتَمِلُهُ إِلَّا أَنَّهُ يَسْلَمُ لَهُ إِلَّا كَسَابُ وَالْأَوْلَادُ لِأَنَّ الْعِتْقَ فِي الْمَحَلِّ بِجَهَةِ الْكِتَابَةِ أَوْلَىٰ لَأَنَّ الْفَسْخَ ضَرُورِيٌّ لَا يَظْهَرُ فِي حَقِّ الْوَلَدِ وَالْكَسْبِ

ترجمہ..... اور اگر ایسا مکاتب آزاد کیا جس نے کچھ مال کتابت ادا نہیں کیا ہے تو جائز ہے (اسمیں) امام شافعی کا اختلاف ہے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ مکاتب کتابت کی وجہ سے آزادی کا مستحق ہو گیا ہے تو مدبر کے مشابہ ہو گیا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ (مکاتب میں) من کل وجہ رقیق موجود ہے، چنانچہ ہم اس کو بیان کر چکے اور یہ دلیل کہ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے المکاتب عبد ما بقی علیہ درہم اور کتابت آزادی کے منافی نہیں

ہے۔ اس لئے کہ کتابت ممانعت کو دور کرنا ہے اذن فی التجارۃ کے مرتبہ میں مگر یہ کہ کتابت عوض کے ساتھ ہے۔ لہذا مولیٰ کی طرف سے لازم ہوگی اور اگر وہ (کفارہ میں آزاد کرنے سے) مانع ہوتا تو مقتضی اعتاق کی وجہ سے فسخ ہو جاتا۔ اس لئے کہ وہ فسخ کا احتمال رکھتا ہے۔ مگر یہ کہ کتابت کے لیے اس کی کمائی اور اسکی اولاد سپرد کی جائے گی کیونکہ آزادی ذات میں کتابت کی وجہ سے ہے، یا اس لئے فسخ ضرورۃً ثابت ہے، کمائی اور اولاد کے حق میں ظاہر نہیں ہوگا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مظاہر (ظہار کرنے والے) نے کفارہ ظہار میں ایسا مکاتب آزاد کیا جس نے ابھی تک بدل کتابت کا کوئی حصہ ادا نہیں کیا ہے تو ایسے مکاتب کا آزاد کرنا ہمارے نزدیک جائز ہے اور یہی ایک روایت امام محمدؒ کی ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ایسے مکاتب کا آزاد کرنا کفارہ ظہار میں کافی نہیں ہوگا اور یہی قول ہے امام زفرؒ اور امام مالکؒ کا، اور امام احمدؒ سے بھی ایک روایت یہی ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ جس طرح مدبر جہت تدبیر سے مستحق آزادی ہو گیا ہے اسی طرح مکاتب بھی کتابت کی جہت سے آزادی کا مستحق ہو گیا ہے، پس جس طرح اسے احناف! تمہارے نزدیک کفارہ ظہار میں مدبر کا آزاد کرنا جائز نہیں اسی طرح مکاتب کا آزاد کرنا بھی جائز نہیں ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مکاتب من کل وجہ رقیق اور غلام ہے چنانچہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ کتابت فسخ کو قبول کرتی ہے اور مکاتب اسی وجہ سے بھی رقیق ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے المکاتب عبد ما بقی علیہ درہم۔ بہر حال مکاتب جب من کل وجہ رقیق ہے تو کفارہ ظہار میں اس کا آزاد کرنا بھی درست ہوگا۔ اس کے برخلاف اگر مکاتب نے کچھ بھی بدل کتابت ادا کر دیا ہے تو اس کو آزاد کرنے سے پہلے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ کفارہ عبادت ہے اور عبادت خالص اللہ کے لیے ہوتی ہے اور جب مکاتب نے کچھ بدل کتابت ادا کر دیا تو یہ عبادت خالص لوجہ اللہ نہ رہی بلکہ تجارت ہو گئی۔ اس وجہ سے ایسے مکاتب کو آزاد کرنے سے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

والکتابۃ لا ینافیہ سے دوسری دلیل ہے۔ حاصل یہ ہے کہ مکاتب، کتابت سے پہلے رقیق ہے اور کتابت کی وجہ سے رقیق زائل نہیں ہوتی، کیونکہ شی اپنے منافی سے زائل ہوتی ہے اور کتابت رقیق کے منافی نہیں ہے۔ اس لئے کہ عقد کتابت، اس رکاوٹ کو دور کرنے کا نام ہے جو اس پر غلام اور رقیق ہونے کی وجہ سے تھی اور ممانعت اور رکاوٹ کو دور کرنا رقت کے منافی نہیں ہے۔ جیسا کہ مولیٰ نے اگر اپنے کسی غلام کو تجارت کی اجازت دی تو وہ غلام رقیق ہونے سے خارج نہیں ہوتا۔ کیونکہ اذن فی التجارۃ رقیق کے منافی نہیں ہے۔

الا انہ بعوض سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر کتابت اذن فی التجارۃ کی طرح رکاوٹ دور کرنے کا نام ہے، تو مولیٰ عقد کتابت فسخ کر دینے میں مستقل ہونا چاہیے تھا جس طرح سے ماذون فی التجارۃ کو معزول کرنے میں مولیٰ مستقل ہے۔ حالانکہ مولیٰ تنہا بغیر مکاتب کی رضامندی کے عقد کتابت کو فسخ نہیں کر سکتا۔

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ عقد کتابت رکاوٹ اور بندش کو بعوض دور کرنے کا نام ہے۔ پس کتابت مولیٰ کی طرف سے لازم ہے اس کے برخلاف اذن فی التجارۃ کہ وہ بغیر عوض کے رکاوٹ دور کرنے کا نام ہے۔ لہذا یہ مولیٰ کے حق میں لازم نہیں ہوگا۔ پس اس فارق کے ہوتے ہوئے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر ہم یہ بات تسلیم بھی کر لیں کہ عقد کتابت کفارہ میں آزاد کرنے سے مانع ہے لیکن جب اس مکاتب کو کفارہ میں آزاد کیا تو مقتضی اعتاق کی وجہ سے آزاد کرنے سے پہلے ہی عقد کتابت فسخ ہو جائے گا۔ کیونکہ عقد کتابت فسخ کا احتمال رکھتا ہے۔ پس جب مولیٰ کے آزاد کرنے سے پہلے ہی عقد کتابت فسخ ہو گیا تو یہ غیر مکاتب کو آزاد کرنا ہوا نہ کہ مکاتب کو۔ لہذا اب کوئی اشکال باقی نہ رہا۔

الا انہ یسلم لہ الا کسب..... الخ سے بھی ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر کفارہ میں مکاتب آزاد کرنا صحیح ہے اور مقتضی اعتاق کی وجہ سے عقد کتابت فسخ ہو گیا تو اس مکاتب کی اولاد اور اس کی کمائی سب مولیٰ کے لیے ہونی چاہئے جیسے کہ کفارہ میں اگر کسی نے اپنے غلام

ماذون لہ التجارۃ کو آزاد کیا اور اس کے پاس اس کی کمائی کا کچھ سامان ہے تو وہ سب مولیٰ کے لیے ہوتا ہے۔ جواب اول یہ ہے کہ مکاتب کے حق میں آزادی مکاتب ہونے کی وجہ سے ہے۔ پس جب ایسا ہے تو اس کی ملک سے اس کی اولاد اور اس کی کمائی نہیں نکلے گی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں کتابت کا نسخ ہونا صحت اعتاق کی وجہ سے ضرورۃً ثابت ہے اور جو چیز ضرورۃً ثابت ہو وہ بقدر ضرورت ثابت ہوتی ہے۔ لہذا کفارہ میں آزادی کے جائز ہونے کے حق میں کتابت کا نسخ ہونا ظاہر ہوگا اس کی اولاد اور کمائی کے سامان کے حق میں ظاہر نہیں ہوگا پس جب مکاتب کی اولاد اور اس کی کمائی کے سامان کے حق میں کتابت نسخ نہیں ہوئی تو اس کی اولاد اور کمائی اسی کے لیے ہوگی نہ کہ مولیٰ کے لیے۔

اگر باپ یا بیٹے کو خریدنے سے کفارہ کی نیت کی تو کفارہ ظہار جائز ہے

وَأِنْ اشْتَرَىٰ أَبَاهُ أَوْ ابْنَهُ يَتَوَلَّىٰ بِالْإِشْرَاءِ الْكُفَّارَةَ جَازَ عَنْهَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا يَجُوزُ وَعَلَىٰ هَذَا الْخِلَافِ كُفَّارَةُ الْيَمِينِ وَالْمَسْأَلَةُ تَأْتِيكَ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ

ترجمہ..... اور اگر اپنے باپ یا اپنے بیٹے کو خرید اور انحالیکہ خریدنے سے کفارہ کی نیت کرتا ہے تو یہ کفارہ ظہار سے جائز ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ ناجائز ہے اور اسی اختلاف پر کفارہ یمنین ہے اور یہ مسئلہ کتاب الایمان میں ان شاء اللہ عنقریب آئے گا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص پر کفارہ ظہار واجب ہو اور اس نے اپنے باپ یا اپنے بیٹے کو خرید اور خریدتے وقت کفارہ کی نیت کی تو کفارہ ادا ہو جائے گا۔ یہ قول حضرت امام اعظمؒ کا ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ کفارہ ظہار ادا نہیں ہوگا..... یہی قول امام مالکؒ امام احمد اور امام زفرؒ کا ہے اور اگر کفارہ یمنین میں یہ بات پیش آئی تو اس میں بھی یہی اختلاف ہے جس کو ان شاء اللہ کتاب الایمان میں بیان کریں گے۔

اگر موسر نے نصف مشترک غلام آزاد کر دیا اور باقی کی قیمت کا ضامن ہو گیا

کفایت کرے گا یا نہیں، اقوال فقہاء

فَإِنْ أَعْتَقَ نِصْفَ عَبْدٍ مُشْتَرَكٍ وَهُوَ مُوسِرٌ وَضَمَّنَ قِيمَةَ بَاقِيهِ لَمْ يَجْزُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَيَجُوزُ عِنْدَهُمَا لِأَنَّهُ يَمْلِكُ نَصِيبَ صَاحِبِهِ بِالضَّمَانِ فَصَارَ مُعْتَقًا كُلُّ الْعَبْدِ عَنِ الْكُفَّارَةِ وَهُوَ مِلْكُهُ بِخِلَافِ مَا إِذَا كَانَ الْمُعْتَقُ مُعْسِرًا لِأَنَّهُ وَجِبَ عَلَيْهِ السَّعَايَةُ فِي نَصِيبِ الشَّرِيكَ فَيَكُونُ اعْتِقَابُ بَعْضٍ وَلَا بِي حَنِيفَةَ أَنَّ نَصِيبَ صَاحِبِهِ يُنْتَقَصُ عَلَىٰ مِلْكِهِ ثُمَّ يَتَحَوَّلُ إِلَيْهِ بِالضَّمَانِ وَمِثْلُهُ يَمْنَعُ الْكُفَّارَةَ

ترجمہ..... پس اگر اس نے مشترک غلام کے آدھے کو آزاد کیا حالانکہ یہ شخص مالدار ہے اور باقی غلام کی قیمت کا ضامن ہو گیا تو ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے کیونکہ وہ ضامن دے کر اپنے شریک کے حصہ کا مالک ہو گیا تو پورا غلام کفارہ سے آزاد کرنے والا ہوا۔ درانحالیکہ وہ غلام اس کی ملک میں ہے اس کے برخلاف اگر آزاد کرنے والا تنگدست ہو تو جائز نہیں اس لئے کہ غلام پر شریک کے حصہ کے لیے کمائی کر کے ادا کرنا واجب ہے تو یہ آزاد کرنا بعض ہو جائے گا اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس کے شریک حصہ اس کی ملک پر ناقص رہ گیا پھر گھوم کر بذریعہ ضمانت کے آزاد کرنے والے کی ملک میں آیا اور ایسا ہونا کفارہ ظہار سے مانع ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ جس شخص پر کفارہ ظہار واجب ہے اس نے ایسے غلام کا نصف آزاد کیا جو اس کے اور اس کے علاوہ دوسرے کے درمیان مشترک ہے درانحالیکہ یہ آزاد کرنے والا مالدار ہے اور یہ اپنے شریک کے لیے..... باقی غلام کی قیمت کا ضامن ہو گیا تو حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس سے کفارہ ظہار ادا نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ادا ہو جائے گا اور اگر آزاد کرنے والا تنگدست ہے تو بالاتفاق کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

دلائل بیان کرنے سے پہلے یہ واضح ہو جانا ضروری ہے کہ صاحبین کے نزدیک اعتناق تجزی کو قبول نہیں کرتا اور امام صاحب کے نزدیک اعتناق تجزی کو قبول کرتا ہے یعنی اگر غلام کو قہور اٹھوڑا آزاد کیا گیا تو امام صاحب کے نزدیک جتنا آزاد کیا ہے اتنا ہی آزاد ہوگا۔ لیکن صاحبین کے نزدیک اگر غلام کا نصف یا کم بیش آزاد کیا ہے تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک بعض کو آزاد کر دینے سے کل آزاد ہو جاتا ہے۔

اس وضاحت کے بعد صاحبین کی دلیل کا حاصل یہ ہے کہ نصف غلام کو آزاد کرنے والا شخص اپنے شریک کو باقی نصف کا ضمان دے کر اس کے حصہ کا بھی مالک ہو گیا پس یہ شخص کفارہ ظہار میں پورا غلام آزاد کرنے والا ہو اور انحالیکہ یہ غلام اس کی ملک میں ہے اور چونکہ پورا غلام آزاد کر دینے سے کفارہ ادا ہو جاتا ہے اس لئے اس صورت میں کفارہ ادا ہو جائے گا۔

اس کے برخلاف اگر آزاد کرنے والا تنگ دست ہے تو بالاتفاق کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں غلام پر واجب ہوگا کہ وہ کما کر دوسرے شریک کے حصہ کی قیمت ادا کرے پس یہ آزاد کرنا بعوض ہوا اگرچہ یہ عوض آزاد کرنے والے کو حاصل نہیں ہوا بلکہ اس کے شریک کو حاصل ہوا ہے۔ لیکن مقصود یہ ہے کہ غلام پر تحریر رقبہ کے مقابلہ میں عوض واجب ہوا ہے۔ حالانکہ تحریر رقبہ بلا عوض ہونا چاہیے تھا اس لئے اس صورت میں آزاد کرنا کفارہ میں کافی نہیں ہوگا۔

اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اعتناق تجزی (کٹڑے کٹڑے) ہوتا ہے پس جس پر کفارہ واجب تھا جب اس نے اپنا حصہ آزاد کیا تو اس سے کفارہ ادا نہیں ہوا۔ کیونکہ نصف رقبہ رقبہ نہیں ہوتا اور رہا نصف آخر تو اس میں نقصان واقع ہو گیا ہے اس وجہ سے کہ اس میں رقیق کا باقی رکھنا محال ہے اور یہ نقصان اس کے شریک کی ملک میں واقع ہوا ہے پس جب آزاد کرنے والا ضمان دے کر اس نصف آخر کا مالک ہوا تو وہ اس ناقص کا مالک ہوا۔ پس یہ ایسا ہو گیا گویا اس نے کچھ کم پورا غلام آزاد کیا ہے اور ایسے غلام کا آزاد کرنا ادائے کفارہ کے لیے مانع ہے۔ اس وجہ سے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

اگر اپنے نصف غلام کو کفارہ سے آزاد کیا پھر بقیہ نصف کو آزاد کیا کفایت کر جائے گا

وَإِنْ أَعْتَقَ نِصْفَ عَبْدِهِ عَنْ كَفَّارَتِهِ ثُمَّ أَعْتَقَ بَاقِيَهُ عَنْهَا جَازٍ لِأَنَّهُ أَعْتَقَهُ بِكُلَّامَيْنِ وَالنَّقْصَانُ مُتَمَكِّنٌ عَلَى مِلْكِهِ بِسَبَبِ الْإِعْتِقَاقِ بِجَهَةِ الْكُفَّارَةِ وَمِثْلُهُ غَيْرُ مَا نَبِغَ كَمَنْ أَضْجَعَ شَاةً لِلْأَضْحِيَّةِ فَأَصَابَ السَّيْكَِينَ عَنْهَا بِخِلَافٍ مَا تَقَدَّمَ لِأَنَّ النَّقْصَانُ تَمَكَّنَ عَلَى مِلْكِ الشَّرِيكِ وَهَذَا عَلَى أَصْلِ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَمَّا عِنْدَهُمَا فَلَا إِعْتِقَاقَ لَا يَتَجَزَأُ فَالْإِعْتِقَاقُ الْكُلِّيُّ فَلَا يَكُونُ إِعْتِقَاقًا بِكُلَّامَيْنِ

ترجمہ..... اور اگر اپنا آدھا غلام آزاد کیا اپنے کفارہ میں پھر باقی کو بھی آزاد کیا تو جائز ہے کیونکہ اس نے غلام کو دو دفعہ کلام کر کے آزاد کیا ہے اور جو نقصان اس کی ملکیت میں پیدا ہوا وہ کفارہ میں آزاد کرنے کی وجہ سے ہے اور ایسا نقصان مانع کفارہ نہیں ہے (یہ) اس شخص کے مانند ہے جس نے قربانی کے واسطے بکری کو پچھاڑا پھر بکری کی آنکھ میں چھری لگ گئی۔ برخلاف اس نقصان کے جو مسئلہ سابقہ میں گذرا کیونکہ وہ نقصان تو شریک کی ملک میں پیدا ہوا ہے اور یہ تقریر امام ابو حنیفہ کی اصل پر ہے اور صاحبین کے نزدیک اعتناق تجزی (کٹڑے کٹڑے) نہیں ہوتا پس آدھا غلام آزاد کرنا کل کا آزاد کرنا ہے لہذا دو دفعہ کلام کر کے آزاد کرنا نہ ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنا نصف غلام اپنے کفارہ میں آزاد کیا پھر باقی غلام کو بھی آزاد کر دیا تو یہ جائز ہے یعنی کفارہ ادا ہو جائے گا۔ یہ جواز استحکام ہے ورنہ قیاس کے مطابق امام ابو حنیفہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ جیسا کہ عبد مشترک میں عدم جواز کا حکم ہے اس لئے کہ نصف آخر میں نقصان پایا گیا ہے۔

اور وجہ استحسان یہ ہے کہ اس شخص نے دو دفعہ کلام کر کے غلام آزاد کیا ہے اور جو نقصان نصف آخر میں واقع ہوا ہے وہ اس ملک میں رہتے ہوئے

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم
کفارہ میں آزاد کرنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور اس قسم کا نقصان ادا کئے کفارہ کے لیے مانع نہیں ہوتا۔ جیسے ایک شخص نے قربانی کے لیے بکری زمین پر گرائی پس بکری کی آنکھ میں چھری لگ گئی تو یہ نقصان قربانی سے مانع نہیں ہے۔

اس کے برخلاف وہ مسئلہ جو پہلے گذر چکا کیونکہ وہ نقصان تو شریک کی ملک میں پیدا ہوا ہے، لہذا اس نقصان کو جو نصف آخر میں پیدا ہوا ہے، کفارہ کی طرف پھیرنا ممکن نہیں۔ اس لئے کہ یہ شخص آزاد کرتے وقت اس نقصان کا مالک نہیں تھا۔ یہ تقریر حضرت امام ابوحنیفہؒ کے اصول پر تھی۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک چونکہ آزاد کرنا متجزی (مکڑے) نہیں ہوتا، اس لئے جب آدھا غلام آزاد کیا تو اسی وقت پورا غلام آزاد ہو گیا۔ لہذا صاحبینؒ کے نزدیک یہ آزاد کرنا دو دفعہ کلام کر کے آزاد کرنا نہیں ہوگا۔ بلکہ ایک ہی کلام کے ساتھ پورا غلام آزاد ہو گیا۔

اگر اپنا آدھا غلام آزاد کیا کفارہ سے پھر اسی بیوی سے جماع کیا پھر بقیہ غلام آزاد کیا کفایت کرے گا یا نہیں
وَإِنْ أَعْتَقَ نِصْفَ عَبْدِهِ عَنْ كَفَّارَتِهِ ثُمَّ جَامَعَ الَّتِي ظَاهَرَ مِنْهَا ثُمَّ أَعْتَقَ بَاقِيَهُ لَمْ يَجْزِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ لِأَنَّ الْإِعْتِقَاقَ يَجْزِي عَنْهُ وَشَرَطُ الْإِعْتِقَاقِ أَنْ يَكُونَ قَبْلَ الْمَسِيسِ بِالنِّصْفِ وَالْإِعْتِقَاقُ النِّصْفُ حَصَلَ بَعْدَهُ وَعِنْدَهُمَا إِعْتِقَاقُ النِّصْفِ إِعْتِقَاقُ الْكُلِّ فَحَصَلَ الْكُلُّ قَبْلَ الْمَسِيسِ

ترجمہ..... اور اگر اپنا آدھا غلام اپنے کفارہ سے آزاد کیا پھر اس عورت سے جماع کر لیا جس کے ساتھ ظہار کیا تھا، پھر باقی غلام آزاد کیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ کیونکہ امام صاحب کے نزدیک اعتناق متجزی ہوتا ہے۔ اور اعتناق کی شرط بیعت قرآنی یہ ہے کہ جماع سے پہلے ہو، حالانکہ آدھا غلام آزاد کرنا جماع کے بعد ہوا ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک آدھا آزاد کرنے سے پورا آزاد ہو جاتا ہے۔ لہذا پورا آزاد کرنا جماع سے پہلے پایا گیا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے کفارہ میں آدھا غلام آزاد کیا پھر اس عورت سے وطی کر لی جس کے ساتھ ظہار کیا تھا۔ پھر باقی غلام کو آزاد کر دیا تو یہ آزاد کرنا حضرت امام صاحبؒ کے نزدیک کافی نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک کافی ہو جائے گا۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ ان کے نزدیک آزاد کرنا مکڑے ہو سکتا ہے۔ لہذا امام صاحبؒ کے نزدیک آدھے غلام کو آزاد کرنا مکڑے ہوگا۔ اور اعتناق کی شرط یہ ہے کہ غلام کا آزاد کرنا جماع سے پہلے ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فتحریر رقبتہ من قبل ان یتما سا اور یہاں نصف کا آزاد کرنا جماع کے بعد پایا گیا اس وجہ سے جائز نہیں ہوگا اور صاحبینؒ کے نزدیک چونکہ اعتناق متجزی نہیں ہوتا اس لئے آدھے غلام کو آزاد کرنا پورے کو آزاد کرنا ہے۔ لہذا صاحبین کے نزدیک پورے غلام کی آزادی جماع سے پہلے پائی گئی، اس وجہ سے جائز ہوگا۔

اگر مظاہر آزاد کرنے کے لیے غلام نہ پائے تو کفارہ میں دو مہینے کے روزے رکھے

وَإِذَا لَمْ يَجِدِ الْمُظَاهِرَ مَا يُعْتِقُ فَكَفَّارَتُهُ صَوْمُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ لَيْسَ فِيهِمَا شَهْرُ رَمَضَانَ وَلَا يَوْمُ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمُ النَّحْرِ وَلَا أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَمَّا التَّابِعُ فَلَا نَهْ مَنْصُوصٌ عَلَيْهِ وَشَهْرُ رَمَضَانَ لَا يَقَعُ عَنِ الظَّهَارِ لِمَا فِيهِ مِنْ إِبْطَالِ مَا أَوْجَبَهُ اللَّهُ وَالصَّوْمُ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ مِنْهُيَ عَنْهُ فَلَا يَنْبُؤُ عَنِ الْوَأْجِبِ الْكَامِلِ

ترجمہ..... اور اگر ظہار کرنے والے نے ایسی چیز نہ پائی جس کو آزاد کرے۔ اور اس کا کفارہ پے درپے دو ماہ کے روزے ہیں جن میں ماہ رمضان نہ ہو اور یوم عید اور بقر عید اور تشریق نہ ہوں۔ پے درپے ہونا اس دلیل سے ہے کہ وہ صراحتاً قرآن میں موجود ہے اور ہا (درمیان میں) رمضان کا مہینہ (نہ ہونا) تو اس وجہ سے ہے کہ رمضان کا روزہ کفارہ ظہار سے واقع نہیں ہوتا کیونکہ اس میں اس چیز کو مٹانا ہے جس کو اللہ نے واجب کہا ہے

اور اب ایام میں روزے سے منع کیا گیا ہے، تو ان دنوں کا روزہ کفارہ ظہار کا نائب نہ ہوگا جو کامل واجب ہے۔
تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر ظہار کرنے والا غلام آزاد نہ کر سکے یا اس طور کہ غلام ہی دستیاب نہ ہو یا غلام تو دستیاب ہے مگر اس کو خریدنے کے لیے قیمت نہیں ہے تو ایسی صورت میں اس شخص کا کفارہ پے درپے دو ماہ کے روزے ہیں بشرطیکہ ان دو ماہ کے دوران ماہ رمضان نہ ہو اور یوم عید اور یوم بقر عید اور اس کے بعد تین دن تشریق کے نہ ہوں دو ماہ کے روزے اگر چاند کے حساب سے رکھتے ہیں تو بہر صورت جائز ہے خواہ مہینہ ۲۳ دن کا ہو یا ۲۹ دن کا اور اگر درمیان ماہ سے روز رکھنا شروع کیا ہے تو ساٹھ روزے پورے کرے اگر ۵۹ روزے رکھنے کے بعد اظہار کر دیا تو اس شخص پر از سر نو ساٹھ روزے رکھنا ضروری ہوگا۔

تابع یعنی بلا انقطاع پے درپے تو روزہ رکھنا اس لئے ضروری ہے کہ قرآن پاک میں اس کی صراحت موجود ہے چنانچہ ارشاد ہے فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا اور ماہ رمضان نہ ہونا اس لئے ضروری ہے کہ اگر رمضان میں ظہار کے روزے واقع ہوں تو اس چیز کو باطل کرنا لازم آئے گا جس کو اللہ تعالیٰ نے فرض کیا ہے اس وجہ سے رمضان میں جو بھی روزہ رکھا جائے گا وہ رمضان ہی کا شمار ہوگا نہ کہ واجب آخر کار۔

اور صوم ظہار کے درمیان ایام منہی عنہا کا واقع نہ ہونا اس لئے ضروری ہے کہ ان پانچ دنوں میں روزہ نہ رکھنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ قَالَ اَنْ لَا تَصُومُوا هَذِهِ الْاَيَامَ فَانْهَاهَا اَيَّامُ اَكْلِ وَشَرِبَ وَبَعَالَ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ان دنوں روزہ نہ رکھو اس لئے کہ یہ دن کھانے پینے اور جماع کرنے کے ہیں (طبرانی از یعنی شرح ہدایہ) پس ان دنوں میں روزہ کفارہ ظہار کا نائب نہ ہوگا جو کامل جواب ہے۔

دن یا رات کو دو ماہ کے درمیان وطی کر لی نئے سرے سے روزے رکھے گا یا نہیں، اقوال فقہاء

فَإِنْ جَامَعَ الَّتِي ظَاهَرَ مِنْهَا فِي خِلَالِ الشَّهْرَيْنِ لَيْلًا عَامِدًا أَوْ نَهَارًا نَاسِيًا اسْتَأْنَفَ الصَّوْمَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ مُحَمَّدٍ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ لَا يَسْتَأْنَفُ لِأَنَّهُ لَا يَمْنَعُ التَّبَاعُ إِذْ لَا يَفْسُدُ بِهِ الصَّوْمُ وَهُوَ الشَّرْطُ وَإِنْ كَانَ تَقْدِيمُهُ عَلَى الْمَسِيئِ شَرْطًا فَفِيمَا ذَهَبْنَا إِلَيْهِ تَقْدِيمُ الْبَعْضِ وَ فِيمَا قُلْتُمْ تَاخِيرُ الْكُلِّ عَنْهُ وَلَهُمَا أَنَّ الشَّرْطَ فِي الصَّوْمِ أَنْ يَكُونَ قَبْلَ الْمَسِيئِ وَإِنْ يَكُونُ خَالِيًا عَنْهُ ضَرُورَةٌ بِالنَّصِّ وَ هَذَا الشَّرْطُ يَنْعَدِمُ بِهِ فَيَسْتَأْنَفُ وَإِنْ أَفْطَرَ مِنْهَا يَوْمًا بِعَذْرِ أَوْ بَغَيْرِ عَذْرِ اسْتَأْنَفَ لِقَوَاتِ التَّبَاعِ وَهُوَ قَادِرٌ عَلَيْهِ عَادَةً

ترجمہ..... پھر اگر ان دو ماہ کے اندر اس عورت کے ساتھ وطی کی جس سے ظہار کیا تھا (خواہ) رات میں عمد یا دن میں بھول کر تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک از سر نو روزے رکھے اور ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ نئے سرے سے روزہ لازم نہیں ہے۔

امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ جماع پے درپے ہونے کو نہیں روکتا۔ کیونکہ ایسی وطی سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور شرط یہی تھی (کہ پے درپے ہو) اور اگر روزوں کا وطی پر مقدم کرنا شرط تھا۔ تو جو صورت ہم نے اختیار کی ہے اس میں (وطی پر) تھوڑے روزے مقدم ہیں اور جو صورت تم نے بیان کی اس میں تمام روزے وطی سے مؤخر ہو جاتے ہیں۔

اور امام ابو حنیفہ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ روزوں میں (ایک) شرط یہ ہے کہ وہ وطی سے پہلے ہوں اور (ایک) شرط یہ ہے کہ وطی سے خالی ہوں (یہ) بالضرورت نص سے (ثابت ہے) اور یہ شرط (روزوں کے درمیان) وطی کرنے کی وجہ سے معدوم ہے اس لئے از سر نو روزے رکھے اور اگر اس نے ان دو ماہ میں سے ایک دن افطار کیا عذر سے یا بغیر عذر کے از سر نو رکھے متابع کے فوت ہونے کی وجہ سے حالانکہ وہ اس پر عادت قادر ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ روزوں کے ذریعہ کفارہ ظہار ادا کرنے والے نے اگر ان دو ماہ کے اندر اس عورت کے ساتھ وطی کی جس سے ظہار کیا تھا خواہ یہ وطی رات میں عمداً ہو یا دن میں بھول کر تو طریفین کے نزدیک از سر نو روزے رکھے اس کے قائل امام مالک اور امام احمد ہیں اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ از سر نو روزے رکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اسی کے قائل امام شافعی ہیں۔

متن میں جماع کو اس عورت کے ساتھ مقید کیا ہے جس کے ساتھ ظہار کیا اس لئے کہ اگر اس کے علاوہ دوسری عورت کے ساتھ جماع کیا ہے تو اگر یہ جماع مفسد صوم ہے، مثلاً دن میں عمداً وطی کی ہے تو تنایع کے منقطع ہو جانے کی وجہ سے بالاتفاق استیناف (از سر نو روزے رکھنا) واجب ہوگا اور اگر مفسد صوم نہیں ہے مثلاً دن میں بھول کر وطی کی یا رات میں کیف مانفق وطی کی ہے تو اس صورت میں تنایع کے منقطع نہ ہونے کی وجہ سے بالاتفاق استیناف واجب نہیں ہوگا اور اسی طرح اس عورت کے ساتھ جس سے ظہار کیا ہے اگر دن میں عمداً جماع کیا ہے تو بالاتفاق استیناف لازم ہوگا۔ پس معلوم ہو گیا کہ اختلاف اس وطی میں ہے جو مفسد صوم نہیں ہے پس امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ رات میں عمداً اور دن میں بھول کر وطی کرنا مفسد صوم نہیں۔ لہذا یہ جماع روزوں کے پے درپے ہونے سے مانع نہیں ہے۔ ظہار کے کفارہ میں روزوں کا پے درپے ہونا ہی شرط تھا سو وہ پایا گیا اس لئے اس صورت میں استیناف لازم نہیں ہوگا۔

وان كان تقديمه سے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ روزوں کا وطی پر مقدم کرنا شرط ہے اور وہ یہاں پایا نہیں گیا اس لئے اس صورت میں کفارہ ادا نہ ہونا چاہیے۔ جواب بلاشبہ روزوں کا وطی پر مقدم کرنا ضروری ہے مگر ہمارے مذہب کے مطابق بعض روزے وطی پر مقدم ہیں اور تمہارے بیان کے مطابق یعنی استیناف کی صورت میں تمام روزے وطی سے مؤخر ہو جائیں گے اور وطی سے بعض روزوں کی تاخیر کل کی تاخیر سے اہون اور اہل ہے۔

اور طریفین کی دلیل یہ ہے کہ نص یعنی من قبل ان يتماسا دو شرطوں کا تقاضا کرتی ہیں۔ ایک۔ یہ کہ روزہ وطی سے پہلے ہو۔ دوم یہ کہ روزہ وطی سے خالی ہو اور شرط ثانی۔ شرط اول کے لوازم میں سے ہے۔ کیونکہ تقدیم صوم علی الوطی، خلوص صوم عن الوطی کو مستلزم ہے اور روزے رکھنے کے درمیان وطی کرنے کی وجہ سے شرط ثانی معدوم ہو جاتی ہے لہذا مشروط یعنی کفارہ بھی معدوم ہو جائے گا پس جب یہ کفارہ باطل ہو گیا تو ضروری ہے کہ از سر نو روزے رکھے اس لئے کہ اگرچہ یہ شخص قبل الوطی کفارہ بالصیام ادا کرے پر قادر نہیں مگر ایسے روزے رکھنے پر بالیقین قادر ہے جو وطی سے خالی ہوں۔ اور اگر اس نے ان دو ماہ میں سے ایک دن افطار کیا عذر کی وجہ سے یا بغیر عذر کے تو یہ شخص پھر از سر نو روزے رکھے گا۔ کیونکہ تنایع اور پے درپے ہونا فوت ہو گیا ہے حالانکہ یہ شخص پے درپے روزے رکھنے پر قادر ہے۔

واضح ہو کہ اگر مظاہر نے دو ماہ کے پے درپے روزے رکھے پھر آخری دن میں یہ شخص غلام آزاد کرنے پر قادر ہے۔ پس اگر غروب آفتاب سے پہلے پہلے قادر ہو گیا تو اس پر غلام آزاد کرنا واجب ہے اور اس کے روزے نفل ہو جائیں گے کیونکہ یہ شخص بدل کے ساتھ مقصود کو حاصل کرنے سے پہلے اصل پر قادر ہو گیا ہے اور اگر آخری دن میں آفتاب غروب ہونے کے بعد قادر ہوا تو روزے ہی کفارے میں شمار ہوں گے۔ غلام آزاد کرنا لازم نہیں ہوگا۔

غلام کفارہ میں صرف روزے رکھے گا

وَإِنْ ظَاهَرَ الْعَبْدُ لَمْ يَجْزِ فِي الْكَفَّارَةِ إِلَّا الصَّوْمُ لِأَنَّهُ لَا مِلْكَ لَهُ فَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ التَّكْفِيرِ بِالْمَالِ وَإِنْ اغْتَقَ الْمَوْلَى أَوْ أَطْعَمَ عَنْهُ لَمْ يَجْزِهِ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْمِلْكِ فَلَا يَصِيرُ مَالُكَاتٍ بِتَمْلِيكِهِ

ترجمہ..... اور اگر غلام نے اپنی بیوی سے ظہار کیا تو (اس کو) کفارہ میں (کوئی چیز) جائز نہیں سوائے روزے رکھنے کے، کیونکہ غلام کی کچھ ملک نہیں

ہے، تو مال سے کفارہ دینے کی لیاقت ہی نہیں رکھتا ہے اور اگر غلام کی طرف سے اس کے مولیٰ نے رقبہ آزاد کر دیا یا اس کی طرف سے کھانا دے دیا تو بھی کافی نہیں ہوگا اس لئے کہ یہ غلام مالک ہونے کا اہل نہیں ہے۔ لہذا مولیٰ کے مالک کرنے سے مالک نہیں ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ، اگر کسی غلام نے اپنی بیوی کے ساتھ ظہار کیا تو اس کا کفارہ صرف روزوں کے ذریعہ سے ادا ہوگا۔ کیونکہ غلام کی ملک میں کوئی چیز نہیں ہوتی ہے۔ اس لیے وہ مال سے کفارہ ادا کرنے کا اہل نہیں ہوگا اور اگر اس کے مولیٰ نے اس کی طرف سے غلام آزاد کیا یا کھانا دیدیا تو بھی کافی نہیں ہوگا۔ اس لیے کہ یہ غلام مالک ہونے کا اہل نہیں ہے۔ لہذا مولیٰ کے مالک کرنے سے مالک نہیں ہوگا۔

واضح ہو کہ مولیٰ اگر اپنے غلام کو کفارات کے روزوں سے منع کرنا چاہے تو منع کر سکتا ہے سوائے کفارہ ظہار کے کیونکہ کفارہ ظہار کے ساتھ بیوی کا حق متعلق ہوتا ہے۔ (فتح القدیر)

اگر مظاہر روزے رکھنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مساکین کو کھانا کھلائے

وَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعِ الْمُظَاهِرُ الصِّيَامَ أَطْعَمَ سِتِينَ مِسْكِينًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِاطْعَامُ سِتِينَ مِسْكِينًا وَيُطْعِمُهُمْ كُلُّ مِسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعَيْنِ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ قِيمَةً ذَلِكَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَدِيثِ أَوْسِ بْنِ الصَّامِتِ وَسَهْلِ بْنِ صَخْرٍ لِكُلِّ مِسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ وَلَائِ الْمُعْتَبَرِ دَفْعَ حَاجَةِ الْيَوْمِ لِكُلِّ مِسْكِينٍ فَيُعْتَبَرُ بِصَدَقَةِ الْفِطْرِ وَقَوْلُهُ أَوْ قِيمَةً ذَلِكَ مَذْهَبُنَا وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ فِي الزَّكَاةِ

ترجمہ..... اور اگر ظہار کرنے والے کو روزے رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانے دے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ جو شخص روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دینا (اس کا کفارہ ہے) اور ہر مسکین کو آدھا صاع گیہوں یا ایک صاع کھجور یا جو یا اس کی قیمت دیدیے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث اوس بن الصامت اور حدیث سہل بن صخر میں فرمایا کہ ہر مسکین کے واسطے گیہوں کا آدھا صاع ہے اور اس لئے کہ ہر مسکین کی ایک دن کی حاجت دور کرے پس صدقۃ الفطر پر قیاس کیا جائے گا اور ماتن کا قول قیمت ذالک ہمارا مذہب ہے اور اس کو کتاب الزکوۃ میں ذکر کر چکے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر ظہار کرنے والا روزے رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو اس کو چاہیے کہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیدے۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول فمن لم يستطع فاطعام ستین مسکینا ہے اور کھانا دینے کی صورت یہ ہوگی کہ ہر مسکین کو آدھا صاع گندم یا اس کا آٹا یا ستویا ایک صاع کھجور یا جو دیدے اور یا اس کی قیمت دیدے لیکن یہ بات پیش نظر رہے کہ قیمت میں ان ہی چیزوں کو دیا جاسکتا ہے جو مخصوص نہیں ہیں۔ مثلاً ایک کلو چاول آدھا صاع گندم کی قیمت کے برابر ہے تو آدھا صاع گندم کی قیمت میں ایک کلو چاول دیئے جاسکتے ہیں۔

اور وہ چیزیں جن پر نص وارد ہوئی ہے ان کا قیمت میں ادا کرنا جائز نہیں، جب کہ وہ مقدار شرع سے کم ہو اگرچہ قیمت میں دوسری چیز سے زیادہ یا اس کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔ مثلاً اگر کسی شخص نے عمدہ قسم کی نصف صاع کھجوریں دیں در انحالیکہ یہ کھجوریں نصف صاع گندم کی قیمت کے برابر ہیں یا زائد تو جائز نہیں ہے اس لیے کہ نص ایک صاع کھجور پر وارد ہوتی ہے اس طرح اگر نصف صاع گندم سے کم دیدا در انحالیکہ یہ ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو کو پہنچ جاتا ہے تو یہ بھی جائز نہ ہوگا۔ کیونکہ نص میں نصف صاع گندم کی صراحت کی گئی ہے۔

پس ضابطہ یہ نکلا کہ طعام کی ایک جنس مخصوص علیہ دوسری کی مخصوص علیہ جس کا بدلہ واقع نہیں ہو سکتی اگرچہ قیمت میں زائد ہی کیوں نہ ہو۔

(الکفایہ، عنایہ)

صاحب ہدایہ نے دلیل میں اوس بن صامت اور سہل بن صخر کی حدیث کا حوالہ دیا ہے۔ پس ہم آپ کی معلومات میں اضافہ کے لیے اوس بن

صامت کی پوری حدیث نقل کرتے ہیں۔

ان خولة بنت ثعلبة قالت كنت تحت اوس بن الصامت و قد ساء خلقه، لكبر سنه فراجعته في بعض ما امرني به فقال انت علي كظهر امي ثم خرج فجلس في نادى قومه ثم رجع لائى فراودنى عن النفس فقلت والذى نفس خولة بيده لا تصل الى و قد قلت ما قلت حتى يقضى الله و رسوله في ذلك فوقع على فدفعت به بما تدفع به المرأة الشيخ الكبير و خرجت الى بعض جيرانى فاخذت ثيابا فلبستها و اتيت رسول الله ﷺ فاخبرته بذلك فجعل يقول لى زوجك و ابن عمك و قد كبر فاحسنى اليه فجعلت اشكر الى الله ما ارى من سوء خلقه فتغشى رسول الله ﷺ ما كان يتغشاه عند نزول الوحي فلما سرى عنه قال انزل الله فيك و فى زوجك بيانا و تلا قوله تعالى قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها و تشتكى الى الله الى اخر آيات الظهار ثم قال مر به فليعتق رقبة فقلت لا يجد ذلك يا رسول الله! ثم قال مر به ان يصوم شهرين متتابعين فقلت هو شيخ كبير لا يطيق الصوم فقال مر به فليطعم ستين مسكينا فقلت ما عنده شىء يا رسول الله فقال انا سعيته بعرق فقلت و انا اعينه بعرق ايضا فقال افعلنى و استوصى به خيرا۔

یعنی خولہ بنت ثعلبہ نے کہا کہ میں اوس بن صامت کے نکاح میں تھی اور وہ اپنے بڑھاپے کی وجہ سے بد مزاج سا ہو گیا تھا پس میں نے اس سے ایک ایسے کام میں مراجعت کی جس کا اس نے مجھ کو حکم دیا تھا تو اس نے انت علی کظہر امی کہا پھر وہ نکل کر اپنی برادری کی مجلس میں بیٹھ گیا پھر لوٹ کر میرے پاس آیا اور مجھ کو منانے لگا تو میں نے کہا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں خولہ کی جان ہے مجھ کو ہاتھ نہ لگانا اور جو میرے منہ میں آیا میں نے کہہ ڈالا یہاں تک کہ اس بارے میں اللہ اور اس کا رسول کوئی فیصلہ کرے پس وہ میرے اوپر گر پڑا تو میں نے اس کو اس طرح دور کیا جس طرح عورت بوڑھے آدمی کو دور کرتی ہے اور میں نکل کر اپنے پڑوسی کے یہاں چلی گئی پھر میں کپڑے پہن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور یہ پورا واقعہ سنایا۔ آپ ﷺ فرمانے لگے تمہارا شوہر ہے اور تمہارا چچا زاد بھائی ہے، بیچارا بوڑھا ہو گیا۔ تم اس کے ساتھ حسن سلوک ہی کرو پس میں اس کی بد مزاجی کا شکوہ اللہ سے کرنے لگی۔ پس رسول اللہ کو اس چیز نے ڈھانپ لیا جو نزول وحی کے وقت آپ کو ڈھانپا کرتی تھی (یعنی آپ پر نزول وحی کی کیفیت طاری ہوگئی) پس جب آپ سے وہ کیفیت کھول دی گئی تو فرمایا کہ اللہ نے تیرے اور تیرے شوہر کے بارے میں ایک تفصیلی بیان نازل کیا ہے اور پھر آپ ﷺ نے قد سمع اللہ قول النسی تجادلک فی زوجها..... الا یہ تلاوت فرمائی پھر آپ نے فرمایا کہ اس کو ایک رقبتہ زاد کرنے کا حکم دو میں نے کہا یہ اس کے پاس نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اچھا پھر درپے دو ماہ کے روزے رکھنے کا حکم دو میں نے کہا وہ تو بہت بوڑھا ہے روزے کی طاقت نہیں رکھتا پھر آپ نے فرمایا کہ اچھا اس کو حکم دو کہ وہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے میں نے کہا اللہ کے رسول اس کے پاس تو کچھ بھی نہیں ہے۔ (یہ سن کر) آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں اس کی ایک عرق کے ساتھ مدد کروں گا، میں نے کہا کہ میں بھی ایک عرق سے مدد کروں گی آپ نے فرمایا کہ دے اور اس کو خیرات کر دینے کا حکم دے۔ (عیانہ)

حدیث میں لفظ عرق آیا ہے امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ ایک عرق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور بعض حضرات کی رائے ہے کہ عرق ایسا ظرف ہے جس میں تیس صاع کی گنجائش ہو امام ابو داؤد نے فرمایا کہ یہ زیادہ صحیح ہے اور عقل بھی اس کی مقتضی ہے کہ یہی زیادہ صحیح ہو کیونکہ اگر ایک عرق ساٹھ صاع کا ہوتا تو پھر دوسرے کی کیا ضرورت تھی کفارہ میں وہی کافی ہو جاتا واللہ اعلم بالصواب۔

دوسری حدیث سہل بن صخر کے حوالہ سے اسی حدیث کے ہم معنی ہے مگر یہ صاحب ہدایہ کا سہو ہے کیوں کہ سہل بن صخر لیشی صحابہ میں سے ہیں مگر سہل بن صخر سے ظہار کے متعلق کوئی حدیث مروی نہیں ہے اور مبسوط میں سلمہ بن صخر مذکور ہے بہر حال ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ظہار کرنے والے کو رقبہ آزاد کرنے پر قدرت نہ ہو تو دو ماہ کے روزے رکھے اور اگر اس پر بھی قدرت نہ ہو تو ساتھ مساکین کو کھانا دے۔

دوسری عقلی دلیل یہ ہے کہ معتبر ہر مسکین کی ایک دن کی ضرورت پوری کرنا ہے۔ لہذا اس کو مقدار میں صدقہ الفطر پر قیاس کیا جائے گا۔ مگر تھوڑے سے فرق کے ساتھ وہ یہ کہ ظہار میں عدد اور مقدار دو معتبر ہیں یعنی ایک مسکین کو نصف صاع گندم سے کم نہیں دیا جائے گا اور نہ زیادہ دیا جائے گا کیوں کہ ساتھ کا عدد ضروری ہے اور صدقہ الفطر میں مقدار معتبر ہے نہ کہ عدد پس ایک فطرہ کئی مساکین کو اور کئی فطرے ایک مسکین کو دیئے جا سکتے ہیں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ قدری کا قول قیمة ذالک احناف کا مذہب ہے اور ہم اس کو کتاب الزکوٰۃ میں بالتفصیل ذکر کر چکے۔

اگر ایک من گیہوں یا دو من کھجور یا جو ادا کیے کفارہ میں کافی ہو جائیں گے

فَإِنْ أَعْطَى مَنْ مِّنْ بَرٍّ مِّنْوَيْنِ مِّنْ تَمَرٍ أَوْ شَعِيرٍ جَازَ لِحُصُولِ الْمَقْصُودِ إِذَا الْجِنْسُ مُتَّحِدٌ

ترجمہ..... پس اگر من گیہوں دیا اور دو من کھجور یا جو دیئے تو جائز ہے اس لئے کہ مقصود حاصل ہو گیا ہے کیونکہ جنس متحد ہے۔

تشریح..... ایک صاع میں چار من ہوتے ہیں پس ایک من چوتھائی صاع کا ہوگا۔ اب مسئلہ یہ ہوگا کہ کفارہ دینے والے نے ایک مسکین کو ایک من گندم (چوتھائی صاع) اور دو من (نصف صاع) کھجوریں یا جو دیا تو یہ جائز ہے۔ کیونکہ مقصود یعنی کھانا دینا پایا گیا اس لئے کہ دونوں کی جنس ایک ہے اس طرح ہر کہ دونوں چیزوں سے مقصود کھانا دینا اور بھوک دور کرنا ہے، لہذا ایک کو دوسرے سے مکمل کرنا جائز ہے۔

اگر کسی کو کھانا کھلانے کا امر کیا اس نے کھانا کھلا دیا کافی ہو جائے گا

وَإِنْ أَمَرَ غَيْرَهُ أَنْ يُطْعِمَ عَنْهُ مِنْ ظَهَارِهِ فَفَعَلَ أَجْزَاهُ لِأَنَّهُ اسْتَفْرَاضَ مَعْنَى وَالْفَقِيرُ قَابِضٌ لَهُ أَوْ لَا ثُمَّ لِنَفْسِهِ فَتَحَقَّقَ تَمْلِكُهُ ثُمَّ تَمْلِكُهُ

ترجمہ..... اور اگر ظہار کرنے والے نے دوسرے شخص کو حکم دیا کہ میرے کفارہ ظہار میں میری طرف سے کھانا دیدے اور اس نے دیدیا تو کفارہ ادا ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ قرض لینے کے معنی میں ہے اور فقیر نے پہلے اس کے واسطے قبضہ کر لیا پھر اپنے واسطے (قبضہ کر لیا) تو اپنی ملک میں لینا پھر فقیر کو مالک بنانا تحقق ہو گیا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر ظہار کرنے والے نے کسی دوسرے شخص کو حکم دیا کہ میرے کفارہ ظہار میں میری طرف سے کھانا دیدے، اس نے دیدیا تو یہ کافی ہو جائے گا اس لئے کہ ظہار کرنے والے کا اپنی طرف سے کھانا دینے کا حکم دینا معنی اس سے قرض طلب کرنا ہے اور رہا فقیر تو وہ اولاً ظہار کرنے والے کی طرف سے نائب بن کر اس کے واسطے قبضہ کرے گا پھر اپنے واسطے قبضہ کرے گا۔ پس ظہار کرنے والے کا پہلے خود مالک ہونا پھر فقیر کو مالک بنانا تحقق ہو گیا ہے۔

صبح کا ناشتہ کرایا اور شام کا کھانا کھلایا قلیل کھایا ہو یا کثیر کافی ہو جائے گا، امام شافعی کا نقطہ نظر

فَإِنْ غَدَاهُمْ وَعَشَاءَهُمْ جَازَ قَلِيلًا كَانَ مَا أَكَلُوا أَوْ كَثِيرًا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا يَجْزِيهِ إِلَّا التَّمْلِيكُ إِعْتِبَارًا بِالزَّكَاةِ وَصَدَقَةُ الْفِطْرِ وَهَذَا لِأَنَّ التَّمْلِيكَ أَذْفَعُ لِلْحَاجَةِ فَلَا يَنْتَوُبُ مِنْهُ إِلَّا بِأَحَادٍ وَلَنَا أَنَّ الْمَنْصُوصَ عَلَيْهِ هُوَ

الْإِطْعَامُ وَهُوَ حَقِيقَةٌ فِي التَّمَكُّينِ مِنَ الطَّعْمِ وَفِي الْإِبَاحَةِ ذَلِكَ كَمَا فِي التَّمْلِيكِ أَمَّا الْوَجِبُ فِي الزَّكَاةِ الْإِيتَاءُ وَفِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ الْإِدَاءُ وَهُمَا لِلتَّمْلِيكِ حَقِيقَةٌ

ترجمہ..... پس اگر (ظہار کرنے والے نے) ساتھ فقیروں کو صبح میں کھانا دیا یا پھر شام کا کھانا دیا تو جائز ہو گیا خواہ انھوں نے کم کھایا ہو یا زیادہ کھایا ہو اور امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ کافی نہیں ہوگا۔ مگر مالک کر دینا، زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر پر قیاس کرتے ہوئے اور یہ اس لئے کہ مالک کر دینا ضرورت کو زیادہ دور کرتا ہے۔ لہذا مباح کرنا اس کے قائم مقام نہ ہوگا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نص قرآنی میں لفظ اطعام (مذکور) ہے اور اطعام کے حقیقی معنی ہیں کھالینے پر قابو دینا اور مباح کرنے میں یہ بات (حاصل ہو جاتی) ہے۔ جیسے مالک کے دینے میں (حاصل ہوتی ہے) اور ربی زکوٰۃ تو اس میں دینا فرض ہے اور صدقۃ الفطر میں ادا کرنا واجب ہے (اور دینا اور ادا کرنا) ان دونوں کے حقیقی معنی مالک کر دینے کے ہیں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ ظہار کرنے والے نے اگر ساتھ مسکینوں کو دونوں وقت پیٹ بھر کھانا کھلا دیا تو کفارہ ظہار ادا ہو جائے گا خواہ انھوں نے کم کھایا ہو یا زیادہ اور اگر دونوں تک ایک وقت ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلایا ہے تو اس سے کفارہ ادا نہیں ہوگا کیونکہ معتبر ایک دن کی ضرورت پورا کرنا ہے اور یہ بات صبح شام کھلا کر حاصل ہوتی ہے۔

اور امام ابو حنیفہؒ سے یہ بھی مروی ہے کہ اگر ساتھ مسکینوں کو صبح میں کھانا کھلایا اور دوسرے ساتھ کو شام میں تو اس سے بھی کفارہ ادا نہیں ہوگا اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کفارہ میں..... صبح و شام کا کھانا کھلانا کافی نہیں ہے۔ بلکہ مالک بنانا ضروری ہے۔ یعنی یہ کہہ دے کہ یہ کھانا میں نے تمہاری ملک میں دیا خواہ کھائے یا لے جائے۔ جیسے زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر میں ہے۔ گویا امام شافعیؒ نے کفارہ کو زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر پر قیاس کیا ہے اور یہ اباحت کا جائزہ ہونا اس لئے ہے کہ مالک کر دینے سے فقیر کی حاجت اچھی طرح پوری ہو جاتی ہے۔ پس خالی کھانا کھانے کو مباح کرنا اس کا قائم مقام نہ ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نص قرآنی میں لفظ اطعام آیا ہے اور اطعام کے حقیقی معنی ہیں کھالینے پر قابو دینا (قدرت دینا) اور یہ بات کھانے کو مباح کرنے میں اسی طرح حاصل ہوتی ہے جس طرح مالک کر دینے میں پس واجب ان دونوں طریقوں میں سے ہر ایک سے حاصل ہو جائے گا کھانے پر قابو دینے سے تو اس لئے کہ عین نص کی رعایت ہوگی اور مالک کر دینے سے اس لئے کہ مالک کر دینا منصوص علیہ پر مشتمل ہے کیونکہ جب فقیر مالک ہو گیا تو اس کو کھائے گا یا دوسری ضرورت میں صرف کرے گا اس وجہ سے مالک بنانا بھی منصوص علیہ کے قائم مقام ہے۔

اور ربی زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر تو کفارہ ظہار کو ان پر قیاس کرنا درست نہیں ہے کیونکہ زکوٰۃ میں ایفاء (دینا) فرض ہے اس لئے کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے اَتُوا الزَّكَاةَ لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا رَاضِينَ عَنْهَا وَتَذَكَّرُونَ (تو زکوٰۃ دے دو اور صدقۃ الفطر میں ادا کرنا واجب ہے اس لیے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے ادوا عمن تمونون یعنی جن کی تم کفالت کرتے ہو ان کی طرف سے ادا کرو اور دینا اور ادا کرنا ان دونوں کے حقیقی معنی مالک کر دینے کے ہیں نہ کہ صرف قدرت دینے کے۔

اگر جنہوں نے شام کا کھانا کھایا ان میں شیر خوار بچہ ہو، کفارہ ادا نہیں ہوگا

وَلَوْ كَانَ فِيمَنْ عَشَاهُمْ صَبِيٌّ فَطَيْمٌ لَا يُجْزِيهِ لِأَنَّهُ لَا يَسْتَوْفِي كَامِلًا وَلَا يَدْمَنُ الْإِدَامَ فِي خُبْزِ الشَّعِيرِ لِيَمْكَنَهُ الْإِسْتِيفَاءُ إِلَى الشَّبَعِ وَفِي خُبْزِ الْحِنْطَةِ لَا يُشْتَرَطُ الْإِدَامُ

ترجمہ..... اور اگر ان لوگوں میں جن کو شام کا کھانا کھلایا ہے کوئی شیر خوار بچہ ہو تو کفارہ ادا نہ ہوگا۔ کیونکہ وہ پورا طعام نہیں کھا سکتا ہے اور جو کی روٹی کے ساتھ سالن کا ہونا ضروری ہے تاکہ سیر ہو کر روٹی کھانا ممکن ہو اور گیسوں کی روٹی کے ساتھ سالن کا ہونا شرط نہیں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ وہ ساتھ مسکین جن کو شام میں کھانا کھلایا ہے اگر ان میں کوئی شیر خوار بچہ ہو تو یہ کفارہ ادا نہیں ہوگا دلیل یہ ہے کہ شیر خوار

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم ۱۱۷ باب الظہار
 بچہ پورا طعام نہیں کھا سکتا ہے یعنی اس کی غذا صرف طعام نہیں بلکہ کچھ طعام اور کچھ دودھ پیتا ہے۔ لہذا اس کو پورا طعام..... کھانا صادق نہیں آئے گا۔ فرماتے ہیں کہ اگر روٹی جو کی ہے تو اس کے ساتھ سالن کا ہونا ضروری ہے۔ تاکہ سیر ہو کر کھا سکے اور اگر گیہوں کی روٹی ہے تو اس کے ساتھ سالن کی شرط نہیں ہے اس لئے کہ گیہوں کی روٹی بغیر سالن کے بھی سیر ہو کر کھائی جاسکتی ہے۔

اگر ایک ہی مسکین کو ساٹھ دن کھانا کھلایا کافی ہو جائے گا اور ایک ہی دن میں سارا ایک ہی مسکین کو دے دیا کافی نہیں ہوگا مگر ایک ہی دن سے

وَإِنْ أَعْطَى مُسْكِينًا وَاحِدًا سِتِّينَ يَوْمًا أَجْزَاهُ وَإِنْ أَعْطَاهُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ لَمْ يُجْزِ إِلَّا عَنْ يَوْمِهِ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ سَدَّ خَلَّةِ الْمُحْتَاجِ وَالْحَاجَةُ تَتَجَدَّدُ فِي كُلِّ يَوْمٍ فَالِدَفْعُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي كَالِدَفْعِ إِلَى غَيْرِهِ وَهَذَا فِي الْإِبَاحَةِ مِنْ غَيْرِ خِلَافٍ وَأَمَّا التَّمْلِيكُ مِنْ مُسْكِينٍ وَاحِدٍ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ بِدَفْعَاتٍ فَقَدْ قِيلَ لَا يُجْزِيهِ وَقَدْ قِيلَ يُجْزِيهِ لِأَنَّ الْحَاجَةَ إِلَى التَّمْلِيكِ تَتَجَدَّدُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ بِخِلَافٍ مَا إِذَا دَفَعَ بِدَفْعَةٍ وَاحِدَةٍ لِأَنَّ التَّفْرِيقَ وَاجِبٌ بِالنَّصِّ

ترجمہ..... اور اگر اس نے ایک مسکین کو ساٹھ روز تک کھانا دیا تو کافی ہو گیا اور اگر اس نے ایک ہی روز میں دیا تو صرف ایک ہی روز کے واسطے کافی ہوگا اس لئے کہ مقصود یہ ہے کہ محتاج کی حاجت دور ہو اور حاجت ہر روز نئی پیدا ہوتی ہے تو اسی مسکین کو دوسرے روز دینا اس کے علاوہ دوسرے کو دینے کے مثل ہو گیا اور یہ حکم اباحت میں بلا اختلاف کے جائز ہے اور رہا ایک مسکین کو ایک دن میں (ساٹھ) دفعہ دینا تو بعض کا قول ہے کہ جائز نہیں اور بعض کا قول ہے کہ جائز ہے یوں کہ کسی چیز کے مالک کرنے کی ضرورت تو ایک ہی روز میں نئی نئی پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کے برخلاف اگر ایک ہی مسکین کو ایک دفعہ دے دیا کیوں کہ متفرق کر کے دینا نص قرآنی واجب ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک مسکین کو ساٹھ دن تک کھانا دیا تو کفارہ ادا ہو جائے گا اور اگر ایک ہی روز میں دیا تو صرف ایک روز کے واسطے کافی ہوگا دلیل یہ ہے کہ کفارہ سے مقصود محتاج کی حاجت کو دور کرنا ہے اور حاجت ہر روز نئی پیدا ہوتی ہے۔ پس دوسرے دن اسی مسکین کو دینا ایسا ہو گیا جیسا کہ دوسرے مسکین کو دیا ہو لہذا ساٹھ دن تک ایک مسکین کو دینا ساٹھ مسکینوں کے دینے کے مانند ہوگا۔ اس وجہ سے اس صورت میں کفارہ ادا ہو جائے گا۔

وہذا فی الاباحۃ سے مسئلہ کی دوسری صورت بیان فرما رہے ہیں یعنی اگر ایک مسکین کو ایک دن میں بطریق اباحت ساٹھ مرتبہ کھانا دیا تو بالاتفاق جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ واجب ساٹھ مسکینوں پر متفرق کرنا ہے اور وہ پایا نہیں گیا نہ حقیقتاً اور نہ حکماً حقیقتاً تو اس لئے نہیں پایا گیا کہ وہ ایک مسکین ہے اور حکماً اس لئے نہیں کہ ایک آدمی کو ایک دن میں ساٹھ مرتبہ کھانے کی حاجت نہیں ہو سکتی۔

اور رہا یہ کہ ایک مسکین کو ایک دن میں ساٹھ مرتبہ میں پوری مقدار کا کفارہ کا مالک بنا دینا تو اس بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ بعض حضرات فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ صورت بھی ناجائز ہے۔ اس لئے معتبر حاجت دور کرنا ہے اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ جائز ہے۔ کیونکہ کسی چیز کے مالک کرنے کی ضرورت ایک ہی روز میں پیدا ہو سکتی ہے۔

اس کے برخلاف اگر ایک مسکین کو ایک ہی مرتبہ میں پورے کا مالک کر دیا تو بالاتفاق جائز نہیں کیونکہ متفرق کر کے دینا نص قرآنی واجب ہے اس لئے کہ ارشاد ہے فاطعام ستین مسکیناً۔ واللہ اعلم

کھانے کھلانے کے درمیان بیوی سے جماع کر لیا از سر نو کھانا کھلانے کی ضرورت نہیں ہے

وَأَنَّ قَرَبَ الْبَنَى ظَاهِرٌ مِنْهَا فِي خِلَالِ الْإِطْعَامِ لَمْ يَسْتَأْنِفْ لِأَنَّهُ تَعَالَى مَا شَرَطَ فِي الْإِطْعَامِ أَنْ يَكُونَ قَبْلَ الْمَسِيْسِ إِلَّا أَنَّهُ يُنْمَعُ مِنَ الْمَسِيْسِ قَبْلَهُ لِأَنَّهُ رُبَّمَا يَقْدِرُ عَلَى الْإِعْتِقَاقِ أَوْ الصُّومِ فَيَقَعَانِ بَعْدَ الْمَسِيْسِ وَالْمَنْعُ لِمَعْنَى فِي غَيْرِهِ لَا بَعْدَ الْمَشْرُوعِيَّةِ فِي نَفْسِهِ

ترجمہ..... اور اگر کھانا دینے کے درمیان اسی عورت سے وطی کر لی جس سے ظہار کیا ہے تو استأنف نہ کرے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کھانا دینے میں یہ شرط نہیں لگائی کہ وطی سے پہلے ہو مگر یہ اس کو کھانا دینے سے پہلے وطی سے منع کر دیا جائے گا کیونکہ بسا اوقات آزاد کرنے اور روزہ رکھنے پر قادر ہو جاتا ہے تو وہ دونوں وطی کے بعد واقع ہو جائیں گے اور معنی فی غیرہ کی وجہ سے ممانعت۔ مشروعیت فی ذاتہ کو معدوم نہیں کرتی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کفارہ ظہار ادا کرنے والے نے کھانا دینے کے درمیان اس عورت سے وطی کر لی جس سے ظہار کیا تھا تو از سر نو کھانا دینے کی ضرورت نہیں ہے دلیل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے یہ شرط بیان کی ہے کہ کھانا وطی سے پہلے ہو جیسا کہ اعتاق اور صوم کے اندر یہ شرط بیان کی گئی ہے ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ اس شخص کو کھانا دینے سے پہلے وطی کرنے سے روکا جائے گا۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ شخص کھانا دینے کے وظیفہ کو پورا کرنے سے پہلے غلام آزاد اور روزہ رکھنے پر قادر ہو جائے تو ایسی صورت میں اگر یہ شخص کھانا دینے سے پہلے یا درمیان میں وطی کر چکا تو اعتاق اور صوم کا بعد الوطی ہونا لازم آئے گا حالانکہ یہ نص قرآنی ممنوع ہے اس لئے خیریت اسی میں ہے کہ کھانا دینے سے پہلے وطی نہ کرے۔

یہ بات واضح رہے کہ کھانا دینے سے پہلے وطی کرنا ممنوع لغیرہ ہے اور ممنوع لغیرہ مشروع لذاتہ کے منافی نہیں ہوتا اس لئے کھانے دینے سے پہلے یا درمیان میں کرنا۔ فساد طعام کا مقتضی نہیں ہے اور یہ ایسا ہے جیسے وقت اذان پنج اور اوقات مکروہہ میں نماز۔

اگر دو کفارہ ظہار کی جانب سے صرف ساٹھ مسکین کو کھانا کھلایا کافی نہیں ہوگا مگر ایک ہی کفارہ سے

وَإِذَا أَطْعَمَ عَنْ ظَهَارَيْنِ سِتِّينَ مَسْكِينًا لِكُلِّ مَسْكِينٍ صَاعًا مِنْ بُرِّ لَمْ يُجْزِهِ إِلَّا عَنَ وَاحِدٍ مِنْهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يُجْزِيهِ عَنْهُمَا وَإِنْ أَطْعَمَ ذَلِكَ عَنْ إِفْطَارٍ وَظَهَارٍ أَجْزَاهُ عَنْهُمَا لَهُ أَنْ بِالْمَوْذَى وَقَاءَ بِهِمَا وَالْمَضْرُوفَ إِلَيْهِ مَجْلٌ لَهُمَا فَيَقَعُ عَنْهُمَا كَمَا لَوْ اخْتَلَفَ السَّبَبُ أَوْ فَرَّقَ فِي الدَّفْعِ وَلَهُمَا أَنْ النَّيَّةُ فِي الْجَنْبِ الْوَاحِدِ لَغَوَ وَفِي الْجَنْسَيْنِ مُعْتَبَرَةٌ وَإِذَا لَغَتِ النَّيَّةُ وَالْمَوْذَى يَصْلَحُ كَفَّارَةٌ وَاحِدَةً لِأَنَّ نِصْفَ الصَّاعِ أَذْنَى الْمَقَادِيرِ فَيَمْنَعُ النُّقْصَانُ ذَوْنَ الزِّيَادَةِ فَيَقَعُ عَنْهَا كَمَا إِذَا نَوَى أَصْلَ الْكُفَّارَةِ بِخِلَافِ مَا إِذَا فَرَّقَ فِي الدَّفْعِ لِأَنَّهُ فِي الدَّفْعَةِ الثَّانِيَةِ فِي حُكْمِ مَسْكِينٍ آخَرَ

ترجمہ..... اور اگر اس نے (اپنے) دو ظہاروں کا کھانا ساٹھ مسکینوں کو دیا (اس طرح کہ ہر مسکین کو ایک صاع گیہوں دیئے تو امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک دونوں ظہاروں میں سے صرف ایک ہی ظہار سے ادا ہوگا اور امام محمد کے نزدیک دونوں ظہار (کا کفارہ) ادا ہو جائے گا اور اگر اس نے یہ افطار اور ظہار کے (کفارہ میں) دیا تو (بالافتاق) دونوں سے ادا ہو جائے گا امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ جو کچھ طعام اس نے ادا کیا وہ دونوں ظہاروں کے واسطے کافی ہے اور جن لوگوں کو دیا وہی اس کا محل ہے تو دونوں ظہاروں سے ادا ہو جائے گا جیسا کہ اگر سب مختلف ہو گیا یا متفرق کر کے دیا ہو اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ ایک ہی جنس میں نیت لغو ہوتی ہے اور دو جنسوں میں معتبر ہوتی ہے اور جب نیت لغو ہوگئی حالانکہ جو کچھ ادا کیا ہے وہ ایک کفارہ کی صلاحیت رکھتا ہے کیوں کہ آدھا صاع گندم سب سے کم مقدار ہے (پس نصف صاع سے) کم کرنے میں منع کیا جائے گا۔ زیادہ

کرنے میں (منع نہیں کیا جائے گا) تو ایک ہی کفارہ سے واقع ہوگا جیسے جب اس نے اصل کفارہ کی نیت کی ہو برخلاف اس کے جب متفرق کر کے دیا ہو کیونکہ بارہ دینے میں (دہ فقیر) دوسرے فقیر کے مرحلے میں ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ظہار کرنے والے نے اپنے دو ظہاروں میں ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیا اس طرح پر کہ ہر مسکین کو ایک صاع گینہوں دیا تو اس صورت میں شیخین کے نزدیک حکم یہ ہے کہ ایک کفارہ ادا ہو جائے گا اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔

اور اگر کسی شخص نے کفارہ افطار اور کفارہ ظہار میں ساٹھ مسکینوں کو اتنی مقدار گینہوں دیا تو بالا اتفاق دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔ امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ گندم کی جو مقدار ادا کی گئی ہے وہ دونوں کفاروں کے لیے کافی ہے اس لئے کہ ہر ایک ظہار میں ہر ایک مسکین کے لیے نصف صاع واجب ہو جاتا ہے۔ پس ہر ایک مسکین کو ایک صاع گندم دینے میں یقیناً دونوں کفاروں کی کفایت ہو سکتی ہے اور جن کو دیا گیا ہے وہ دونوں کفاروں کا محل بھی ہیں اس لئے کہ فقیر احداً فقیرین لے کر مصرف ہونے سے خارج نہیں ہوتا۔ لہذا دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔

جیسے اگر کفارہ کا سبب مختلف ہو مثلاً ایک کفارہ افطار کا ہے اور ایک ظہار کا اور ساٹھ مسکینوں کو ایک صاع گندم دیا ہے تو دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔

یا جیسے متفرق کر کے دیا مثلاً ایک مسکین کو پہلے ایک کفارہ میں نصف صاع دیا پھر نصف آخر دوسرے کفارے میں دے دیا تو بالا اتفاق جائز ہے۔ اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ ایک جنس میں نیت لغو ہوتی ہے کیوں کہ نیت اجناس مختلفہ کے درمیان امتیاز کرنے کے لیے ہوتی ہے اور جنس واحد میں یہ بات پائی نہیں جاتی اس وجہ سے ایک جنس میں نیت لغو ہوگی اور نیت دو جنسوں میں معتبر ہوتی ہے۔

مثلاً ایک شخص پر رمضان کے چند روزوں کی قضا واجب ہے پس اس نے قضا کے روزے کی نیت کی تو کافی ہو جائے گی اور اس پر تعین کی نیت واجب نہیں ہے اس لئے کہ تمام روزوں کی جنس ایک ہے اور اگر کسی پر رمضان کی قضا اور نذر کی قضا واجب ہے تو یہ شخص تعین نیت کا محتاج ہے کیونکہ دونوں روزوں کی جنس مختلف ہو گئی ہے۔

پس جب مسئلہ مذکورہ میں کفارہ دینے والے کی نیت لغو ہو گئی اور جو مقدار ادا کی گئی ہے وہ ایک کفارہ کی صلاحیت بھی رکھتی ہے کیونکہ آدھا صاع گندم سب سے کم مقدار ہے اور مقدار مانع نقصان تو ہوتی ہے مگر زیادتی کے لیے مانع نہیں ہوتی حاصل یہ کہ ایک مسکین کو نصف صاع سے کم نہ دیا جائے البتہ زیادہ دیا جاسکتا ہے لہذا اس ادائیگی سے ایک کفارہ ادا ہو جائے گا جیسے یہ شخص اصل کفارہ کی نیت کرتا تو بالا اتفاق ایک کفارہ ادا ہوتا پس ایسے ہی یہاں بھی۔

اس کے برخلاف اگر یہ شخص متفرق کر کے دیتا مثلاً پہلے ایک کفارہ میں ایک مسکین کو نصف صاع دیا پھر اسی مسکین کو دوسرے کفارہ میں دوسرا نصف دے دیا تو دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ دوسری مرتبہ دینا دوسرے مسکین کے حکم میں ہے۔

جس پر دو کفارہ ظہار لازم تھے دو غلاموں کو آزاد کر دیا کسی ایک معین سے کفارہ معینہ کی نیت نہیں کی

وَمَنْ وَجَبَتْ عَلَيْهِ كَفَّارَتَا ظَهَارٍ فَأَتَقَى رَقَبَتَيْنِ لَا يَتَوَيَّ عَنْ إِحْلَاهُمَا بَعِيْنَهُمَا جَاَزَ عَنْهُمَا وَكَذَا إِذَا صَامَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ أَوْ أَطْعَمَ مِائَةَ وَعِشْرِينَ مِسْكِينًا جَاَزَ لِأَنَّ الْجِنْسَ مُتَّحِدٌ فَلَا حَاجَةَ إِلَى نِيَّةٍ مُعَيَّنَةٍ

ترجمہ..... اور جس شخص پر ظہار کے دو کفارے واجب ہیں۔ پس اس نے دو غلام آزاد کر دیئے حالانکہ ان دونوں میں سے ایک کو متعین کرنے کی نیت نہیں کی ہے۔ تو یہ دونوں کی طرف سے جائز ہے اور ایسے ہی جب چار ماہ کے روزے رکھے یا ایک سو بیس مسکینوں کو کھانا دیا تو جائز ہے اس واسطے کہ جنس واحد ہے۔ معین کرنے والی نیت کی حاجت نہیں ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ اور دلیل ظاہر ہے۔

اگر دو کفاروں کی طرف سے ایک ہی گردن آزاد کی یا ساٹھ مساکین کو کھانا کھلایا اسے اختیار ہے جس کفارہ کی طرف سے اسے کر دے اور اگر ایک غلام کفارہ ظہار اور قتل کی طرف سے ادا کیا کسی سے بھی کافی نہیں ہوگا، اقوال فقہاء

وَأَنْ أَعْتَقَ عَنْهُمَا رَقَبَةً وَاحِدَةً أَوْ صَامَ شَهْرَيْنِ كَانَ لَهُ أَنْ يَجْعَلَ ذَلِكَ عَنْ إِيَّهِنَّ شَاءَ وَإِنْ أَعْتَقَ عَنْ ظَهَارٍ وَقَتْلٍ لَمْ يُجْزَ عَنْ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَقَالَ زُفَرٌ لَا يُجْزِيهِ عَنْ أَحَدِهِمَا فِي الْفَضْلَيْنِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَهُ أَنْ يَجْعَلَ ذَلِكَ عَنْ أَحَدِهِمَا فِي الْفَضْلَيْنِ لِأَنَّ الْكُفَّارَاتِ كُلَّهَا بِإِغْتِبَارِ إِتْحَادِ الْمَقْصُودِ جِنْسٍ وَاحِدٍ وَجِهَ قَوْلُ زُفَرٍ أَنَّهُ أَعْتَقَ عَنْ كُلِّ ظَهَارٍ نِصْفَ الْعَبْدِ وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَجْعَلَ عَنْ أَحَدِهِمَا بَعْدَ مَا أَعْتَقَ عَنْهُمَا لِخُرُوجِ الْأَمْرِ مِنْ يَدِهِ وَلَنَا أَنَّ نِيَّةَ التَّغْيِينِ فِي الْجِنْسِ الْمُتَّحِدِ غَيْرُ مُفِيدٍ فَيَنْتَلِغُو وَفِي الْجِنْسِ الْمُخْتَلِفِ مُفِيدٌ وَاخْتِلَافُ الْجِنْسِ فِي الْحُكْمِ وَهُوَ الْكُفَّارَةُ هُنَا بِاخْتِلَافِ السَّبَبِ نَظِيرُ الْأَوَّلِ إِذَا صَامَ يَوْمًا فِي قَضَاءٍ رَمَضَانَ عَنْ يَوْمَيْنِ يُجْزِيهِ عَنْ قَضَاءِ يَوْمٍ وَاحِدٍ وَنَظِيرُ الثَّانِي إِذَا كَانَ عَلَيْهِ صَوْمُ الْقَضَاءِ وَالنَّذْرُ فَإِنَّهُ لَا بُدَّ فِيهِ مِنَ التَّيْمِينِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

ترجمہ..... اور اگر اس نے دو ظہاروں کی طرف سے ایک رقبہ آزاد کیا یا دو ماہ کے روزے رکھے تو اس کو اختیار ہے کہ اس کفارہ کو دونوں ظہار میں جس ایک کی طرف چاہے قرار دیدے اور اگر اس نے ایک ظہار اور ایک قتل کی طرف سے ایسا کیا تو وہ ان دونوں میں سے کسی کی طرف سے جائز نہیں ہے اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں کسی ایک کی طرف سے جائز نہیں ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں جس ایک کی طرف سے چاہے، قرار دیدے، کیونکہ تمام کفارے باعتبار مقصود کے ایک ہی جنس ہیں اور امام زفرؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے ہر ظہار سے آدھا غلام آزاد کیا اور ان دونوں کی طرف سے آزاد کرنے کے بعد اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ ان دونوں میں سے ایک کی طرف سے قرار دیدے۔ کیونکہ یہ امر اس کے ہاتھ سے نکل گیا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ جنس متحد میں معین کرنے کی نیت کرنا مفید نہیں۔ پس نیت لغو ہوئی اور جنس مختلف میں مفید ہے اور حکم یعنی یہاں کفارے میں جنس کا مختلف ہونا سبب کے اختلاف سے ہے اول کی نظیر یہ ہے کہ (ایک شخص) نے دو دن قضاء رمضان کی طرف سے ایک دن روزہ رکھا۔ تو یہ ایک دن کی قضاء سے کافی ہوگا اور ثانی کی نظیر یہ ہے کہ جب اس پر قضاء اور نذر کا روزہ ہو تو اس میں تمیز دینا ضروری ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

تشریح..... عبادت میں مسئلہ کی دو صورتیں زیر بحث ہیں ایک یہ کہ ایک شخص پر ظہار کے دو کفارے واجب ہیں اس نے دونوں کی طرف سے ایک غلام آزاد کیا یا دو ماہ کے پے در پے روزے رکھے تو اس شخص کو یہ اختیار حاصل ہے کہ ان دونوں کفاروں میں سے جس ایک کی طرف سے چاہے مقرر کر دے دوسری صورت یہ ہے کہ اس پر ایک ظہار کا کفارہ واجب ہے اور ایک قتل کا پھر اس نے ایک غلام آزاد کیا تو اس صورت میں دونوں کفاروں میں سے کوئی ادا نہیں ہوگا یہ حکم ہمارے نزدیک ہے اور امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں کسی ایک کی طرف سے ادا نہیں ہوگا اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں اس کو اختیار ہے جس کے لیے چاہے قرار دیدے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ تمام کفارات کا مقصود ایک ہے یعنی ستر اور اس گناہ کے اثر کو زائل کرنا۔ لہذا تمام کفارات کی جنس بھی ایک ہے اور جنس واحد میں نیت غیر مفید ہے اس وجہ سے اصل کفارہ کی نیت باقی رہی اور یہ شخص اگر اصل کفارہ کی نیت کرتا تو اس کو ان دونوں کفاروں میں سے

ایک کے لیے مقرر کرنے کا اختیار ہوتا پس ایسے ہی یہاں بھی دونوں کفاروں میں سے جس ایک کے لیے چاہے مقرر کر دے۔

اور امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے دونوں کفاروں میں سے ہر ایک کی طرف سے آدھا غلام آزاد کیا ہے اور کفارے میں آدھا غلام آزاد کرنا صحیح نہیں ہے اس لئے یہ آزاد کرنا تبرع شمار ہوگا اور چونکہ دونوں کفاروں کی طرف سے آزاد کرنے کے بعد اس کے ہاتھ سے معاملہ بھی نکل گیا اس وجہ سے کسی ایک کے واسطے مقرر کرنے کا بھی اختیار نہیں ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ جنس واحد میں متعین کرنے کی نیت کرنا غیر مقید ہے لہذا نیت لغو ہوگی اور جب نیت لغو ہوگئی تو ایسا ہو گیا ہو گیا اس نے ظہار کے دو کفاروں میں ایک غلام آزاد کیا اور دونوں کی طرف سے نیت نہیں کی ہے تو یہ جائز ہے اور اس کو اختیار ہے کہ دونوں ظہار میں سے جس کی طرف چاہے پھیر دے پس ایسے ہی یہاں بھی جائز ہوگا۔

اور اگر دو کفارے مختلف الاجناس ہیں تو ان میں متعین کرنے کی نیت مفید ہوتی ہے لہذا معتبر ہوگی۔ پس جب اس شخص نے کفارہ قتل اور کفارہ ظہار میں بالارادہ ایک غلام آزاد کیا ہے تو یہ غلام کسی ایک طرف سے آزاد نہیں ہوگا۔

و اختلاف الجنس سے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ قتل اور ظہار دونوں کا حکم ایک ہے۔ یعنی کفارہ بالاعتاق۔ پس جب دونوں کا حکم ایک ہے تو یہ دونوں مختلف الاجناس کیسے ہوں گے۔

جواب یہ ہے کہ حکم یعنی کفارے میں جنس کا مختلف ہونا سبب کے اختلاف سے ہے۔ اس لیے کہ قتل یقیناً ظہار سے مختلف ہے اور اختلاف سبب دلالت کرتا ہے اختلاف حکم پر کیونکہ حکم ملزم ہوتا ہے اور سبب لازم اور اختلاف لوازم دلالت کرتا ہے طزومات کے اختلاف پر۔

پس دوسرے مسئلہ میں جب جنس مختلف ہوگئی تو اس کی نیت درست ہوئی اور جب نیت درست ہوئی تو ایک غلام آزاد کرنا مختلف دو کفاروں کی طرف سے ہوگا پس ان دونوں میں سے ہر ایک کے لیے آدھا غلام ہوگا اور یہ جائز نہیں کیونکہ ایک کفارہ میں ایک غلام آزاد ہوتا ہے نہ کہ آدھا۔

صاحب ہدایہ نے جنس واحد اور جنس مختلف دونوں میں سے ہر ایک کی نظیر بیان کی ہے چنانچہ فرمایا کہ جنس واحد کی نظیر یہ ہے کہ جب کسی نے رمضان کی قضاء کے دو روزوں کی طرف سے ایک دن روزہ رکھا تو اس سے ایک روزہ کی قضاء صحیح ہو جائے گی اور جنس مختلف کی نظیر یہ ہے کہ جب کسی شخص پر ایک روزہ قضا کا واجب ہو اور ایک روزہ مذکور کا تو اس پر واجب ہے کہ ان دونوں میں سے ایک کو متعین کرے تاکہ دونوں روزوں کے درمیان امتیاز ہو جائے۔ واللہ اعلم بالصواب، جمیل احمد عفی عنہ

باب اللعان

ترجمہ..... (یہ) باب احکام لعان کے (بیان میں) ہے

شرح..... اللعان، مفاعلہ کا مصدر ہے، لغوی معنی ہیں دھتکارنا اور رخت سے دور کرنا اور شریعت میں لعان ان چار شہادتوں اور لعن اور غضب کو کہتے ہیں جو میاں بیوی کے درمیان جاری ہوں اور مجموعہ کا نام لعان اس وجہ سے رکھا گیا کہ اس میں لعن مذکور ہوتا ہے جیسے رکوع پر مشتمل ہونے کی بناء پر نماز کا نام رکوع رکھ دیا گیا اور تشہد پر مشتمل ہونے کی وجہ سے التحیات کا نام تشہد رکھ دیا گیا ہے پس لعان کا نام رکھنا تسمیۃ الکلی باسم الجز کے بیل سے ہوگا۔

رہی یہ بات کہ لعان نام کیوں رکھا جب کہ اس میں غضب بھی مذکور ہوتا ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ لعن مرد کی جانب سے ہوتا ہے اور غضب نورت کی جانب سے اور ظاہر ہے کہ جو چیز مرد کے ساتھ متعلق ہوتی ہے وہ مقدم ہوتی ہے اس لئے نام رکھنے میں لعن کو ترجیح دی گئی نہ کہ غضب کو۔ اور لعان کا کرکن شہادت مؤکدہ بالیمین ہے اور اس کا سبب مرد کا اپنی بیوی کو ایسی تہمت لگانا جو اجانب میں موجب حد ہو اور اس کی شرط قیام

نکاح ہے اور اس کا حکم لعان سے فارغ ہوتے ہی وظی اور استمتاع کا حرام ہونا ہے اور ہمارے نزدیک لعان کا اہل وہ ہے جو شہادت کا اہل ہو اور امام شافعی کے نزدیک وہ ہے جو یمین کا اہل ہو۔

لعان کا موجب، لعان کی تعریف

قَالَ إِذَا قَذَفَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ بِالزِّنَاءِ وَهُمَا مِنْ أَهْلِ الشَّهَادَةِ وَالْمَرْأَةُ مِمَّنْ يُحَدِّ قَاضِيهَا أَوْ نَفَى نَسَبَ وَلَدِهَا وَطَلَبَتْهُ بِمُوجِبِ الْقَذْفِ فَعَلَيْهِ اللَّعَانُ وَالْأَصْلُ أَنَّ اللَّعَانَ عِنْدَنَا شَهَادَاتٌ مُؤَكَّدَاتٌ بِالْإِيمَانِ مَقْرُونَةٌ بِاللَّعْنِ قَائِمَةٌ مَقَامَ حَدِّ الْقَذْفِ فِي حَقِّهِ وَمَقَامَ حَدِّ الزِّنَاءِ فِي حَقِّهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَالْإِسْتِثْنَاءُ إِنَّمَا يَكُونُ مِنَ الْجِنْسِ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ نَصٌّ عَلَى الشَّهَادَةِ وَالْيَمِينِ فَقُلْنَا الرُّكْنُ هُوَ الشَّهَادَةُ الْمُؤَكَّدَةُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ قَرَنَ الرُّكْنَ فِي جَانِبِهِ بِاللَّعْنِ لَوْ كَانَ كَاذِبًا وَهُوَ قَائِمٌ مَقَامَ حَدِّ الْقَذْفِ وَفِي جَانِبِهَا لِفَضْبِ وَهُوَ قَائِمٌ مَقَامَ حَدِّ الزِّنَاءِ إِذَا ثَبِتَ هَذَا نَقُولُ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَا مِنْ أَهْلِ الشَّهَادَةِ لِأَنَّ الرُّكْنَ فِيهِ الشَّهَادَةُ وَلَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ هِيَ مِمَّنْ يُحَدِّ قَاضِيهَا لِأَنَّهُ قَائِمٌ فِي حَقِّهِ مَقَامَ حَدِّ الْقَذْفِ فَلَا بُدَّ مِنْ إِحْصَانِهَا وَيَجِبُ بِنَفْيِ الْوَلَدِ لِأَنَّهُ لَمَّا نَفَى وَلَدَهَا صَارَ قَاضِيًا لَهَا ظَاهِرًا وَلَا يُعْتَبَرُ احْتِمَالُ أَنْ يَكُونَ الْوَلَدُ مِنْ غَيْرِهِ بِالْوُطْنِ مِنْ شُبْهَةٍ كَمَا إِذَا نَفَى أَجْنَبِيَّ نَسَبَهُ عَنْ أَبِيهِ الْمَعْرُوفِ وَهَذَا لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي النَّسَبِ الْفِرَاشُ الصَّحِيحُ وَالْفَاسِدُ مَلْحَقٌ بِهِ فَتَنْفِيهِ عَنِ الْفِرَاشِ الصَّحِيحِ قَذْفٌ حَتَّى يَظْهَرَ الْمُلْحَقُ بِهِ وَيَشْتَرِطَ طَلَبُهَا لِأَنَّهُ حَقُّهَا فَلَا بُدَّ مِنْ طَلَبِهَا كَسَائِرِ الْحُقُوقِ

ترجمہ..... قدوری نے فرمایا کہ جب مرد نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائی۔ حالانکہ دونوں شہادت کے لائق ہیں اور عورت بھی ایسی ہے کہ اس کے تہمت لگانے والے کو حد لگائی جاتی ہے یا اس کے بچے کے نسب کی نفی کی اور عورت نے موجب قذف کا مطالبہ کیا تو مرد پر لعان کرنا واجب ہوگا اور اصل یہ ہے کہ لعان ہمارے نزدیک گواہیاں ہیں جو قسم کے ساتھ مضبوط کی گئیں۔ (اور) لعنت کے ساتھ ملائی گئیں (وہ) مرد کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہیں اور عورت کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے والذین یرمون ازواجہم ولم یکن لہم شہداء الا انفسہم۔ یعنی جو لوگ اپنی بیویوں کو عیب لگادیں حالانکہ سوائے ان کی ذات کے ان کے واسطے گواہ نہیں ہیں اور استثناء اپنی جنس ہی سے ہوا کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا پس ان میں سے ایک کی گواہی چار گواہیاں ہیں اللہ کی قسم کے ساتھ (اللہ تعالیٰ نے) شہادت اور قسم کی صراحت فرمائی ہے پس ہم نے کہا کہ رکن وہی شہادت ہے جو قسم کے ساتھ مضبوط کی گئی ہے۔ پھر اس رکن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے شوہر کی جانب میں لعنت ملائی اگر وہ جھوٹا ہو اور یہ حد قذف کے قائم مقام ہے اور عورت کی جانب میں غضب ملایا اور یہ حد زنا کے قائم مقام ہے جب یہ بات ثابت ہو چکی تو ہم کہتے ہیں کہ میاں، بیوی دونوں کا شہادت کے لائق ہونا ضروری ہے کیونکہ شہادت تو لعان میں رکن ہے اور ضروری ہے کہ یہ عورت ایسی ہو جس کے تہمت لگانے والے کو حد ماری جاتی ہے کیونکہ یہ لعان شوہر کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہے۔ پس عورت کا محض ہونا ضروری ہے اور بچے کی نفی کرنے سے بھی لعان واجب ہوتا ہے کیونکہ جب اس نے اس کے بچے کی نفی کی تو ظاہری طور پر وہ اس کو تہمت لگانے والا ہو گیا اور یہ احتمال معتبر نہیں کہ بچہ وظی بالشبہ کی وجہ سے اس کے غیر سے ہو۔ جیسے کسی اجنبی شخص نے اس بچے کی نفی اس کے مشہور باپ سے کی ہو اور اس احتمال کا معتبر نہ ہونا اس لئے ہے کہ نسب میں اصل فراش صحیح ہے اور فاسد اس کے ساتھ لائق ہے پس فراش صحیح سے نسب کی نفی کرنا تہمت لگانا ہے۔ یہاں تک کہ وہ ظاہر ہو جائے جو صحیح کے ساتھ لائق ہے اور عورت کا مطالبہ کرنا شرط ہے۔ کیونکہ لعان عورت کا حق ہے۔ لہذا اس کا طلب کرنا ضروری ہے جیسا کہ تمام حقوق۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ جب مرد نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائی مثلاً کہا تو زانیہ ہے۔ یا میں نے تجھ کو زنا کرتے ہوئے دیکھا یا کہا اے زانیہ۔ یہ جہود کا مذہب ہے اور اسی کے قائل امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اور ایک روایت میں امام مالکؒ ہیں اور میاں بیوی دونوں اداۓ شہادت کی لیاقت بھی رکھتے ہیں اور عورت ایسی ہے کہ اس کے تہمت لگانے والے کو حد ماری جاتی ہے یا شوہر نے اپنی بیوی کے بچے کے نسب کی نفی کی مثلاً کہا کہ یہ بچہ زنا سے ہے یا کہا یہ بچہ میرا نہیں ہے اور عورت نے اپنے شوہر سے موجب قذف کا مطالبہ کیا تو شوہر پر لعان واجب ہوگا۔

واضح ہو کہ مرد کا اپنے بیوی کو تہمت لگانے کا موجب ابتداء اسلام میں حد قذف تھا۔ جس طرح احنبیہ عورت کو تہمت لگانے کا موجب حد قذف ہے۔ دلیل یہ ہے کہ باری تعالیٰ کا قول عربی ترجمہ عام ہے یعنی جو لوگ (زنان) کی تہمت لگائیں پاک دامن عورتوں کو اور پھر چاند گواہ (اپنے دعویٰ پر نہ لائیں تو ایسے لوگوں کو اسی درے لگاؤ اور ان کی کوئی گواہی کبھی قبول مت کرو (یہ دنیا میں ان کی سزا ہوگی) اور یہ لوگ (آخرت میں بھی مستحق سزا ہیں کیونکہ) فاسق ہیں۔ (تھاوی)

اور عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے قال کنا جلوسا فی المسجد لیلۃ الجمعة اذ دخل انصار ی فقال یا رسول اللہ ازیتم الرجل یجمع امرأته رجلاً فان قتل قتلتموه وان کلم جلد تموه و ان سکت، سکت علی غیظ ثم قال اللهم الفتح فنزلت اية اللعان۔ یعنی فرمایا ابن مسعودؓ نے کہ ہم شب جمعہ میں مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اچانک ایک انصاری آیا اور کہنے لگا کہ اے اللہ کے رسول آپ کی کیا رائے ہے کہ ایک شخص اپنی بیوی کے ساتھ ایک (احنبی) آدمی کو پاتا ہے اگر وہ اس کو قتل کر دے تو آپ حضرات اس کو قتل کر دیں گے اور اگر وہ کچھ بولے آپ حضرات اس کو کوڑے لگاتے ہیں اور اگر وہ خاموش رہے تو اس کو خون کے گھونٹے پینے پڑتے ہیں۔ پھر اس نے کہا۔ اے میرے خدا تو (اس معاملہ) کو کھول دے۔ پس آیت لعان نازل ہوئی۔

اور ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال بن امیہ سے کہا جب کہ اس نے اپنی بیوی کو شریک بن شحما کے ساتھ زنا کی تہمت لگا دی تھی تم اپنی بات کی صداقت پر چار گواہ پیش کرو۔ ورنہ تمھاری پیٹھ پر کوڑے مارے جائیں گے۔ صحابہ نے کہا کہ اب ہلال بن امیہ کو کوڑے مارے جائیں گے اور اس کی شہادت مسلمانوں میں باطل ہو جائے گی۔ (عنایہ)

اس آیت اور دونوں روایت سے ثابت ہو گیا کہ موجب قذف حد قذف تھی مگر آیت لعان سے یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ پھر ہم نے آیت لعان میں غور کیا تو معلوم ہوا کہ ہمارے نزدیک لعان میں اصل یہ ہے کہ گواہیاں قسموں کے ساتھ مؤکد کی گئیں ہوں اور لفظ لعن کے ساتھ مقترن ہوں اور امام شافعیؒ کے نزدیک لعان وہ قسمیں ہیں جو لفظ شہادت کے ساتھ مؤکد ہوں۔ پس ہمارے نزدیک لعان کا اہل وہ شخص ہوگا، جو شہادت کا اہل ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک لعان کا وہ اہل ہے جو یحییٰ کا اہل ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ لعان شوہر کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہے۔ اس کی بیوی کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہے۔

دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ

والذین یرمون ازواجہم ولم یکن لہم شہداء الا انفسہم فشہادۃ احدہم اربع شہادات باللہ انہ لمن الصادقین والخامسة ان لعنت اللہ علیہ ان کان من الکذبین وفسلوا عنها العذاب ان تشهد اربع شہادات باللہ انہ لمن الکذبین والخامسة ان غضب اللہ علیہا ان کان من الصادقین۔

یعنی جو لوگ اپنی (منکوحہ) بیویوں کو (زنا) کی تہمت لگائیں اور ان کے پاس بجز اپنے دعویٰ کے اور کوئی گواہ نہ ہوں۔ (جن کو عدد میں چار ہونا چاہیے) تو ان کی شہادت (جو کہ دافع جس یا حد قذف ہو) یہی ہے کہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر کہہ دے کہ بے شک میں سچا ہوں اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں جھوٹا ہوں اور اس کے بعد اس عورت سے سزا (یعنی جس یا حد زنا) اس طرح ٹل سکتی ہے

کہ وہ چار بار قسم کھا کر کہے کہ بے شک یہ مرد جھوٹا ہے اور پانچویں باریہ کہے کہ مجھ پر خدا کا غضب ہو اگر یہ سچا ہو۔ (بیان القرآن)

اس آیت سے استدلال اس طرح ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے شہداء سے ازواج کا استثناء فرمایا ہے کہ پس ثابت ہو گیا کہ زوج شاہد ہے اس لئے استثناء میں اصل یہ ہے کہ متشی متشی منکا ہم جنس ہوتا ہے۔ حاصل یہ کہ زوج شاہد ہے اور شاہد بغیر شہادت کے نہیں ہو سکتا اور اس مسئلہ میں شہادت نام ہے حکایت لعان کا۔ پس ثابت ہو گیا کہ لعان وہ شہادتیں ہیں جو قسموں کے ساتھ مضبوط کی گئیں ہیں۔

اور امام شافعیؒ کے نزدیک لعان وہ قسمیں ہیں جو لفظ شہادت کیساتھ موکد کی گئی ہوں دلیل باری تعالیٰ کا قول فشهداۃ احدہم اربع شہادات باللہ ہے۔ اس آیت میں قول باری باللہ یحیمن کے معنی میں محکم ہے اور شہادت بھی یحیمن کے معنی کا احتمال رکھتی ہے کیونکہ اگر کسی نے اشدہد کہا تو یہ یحیمن ہوگی۔ پس ہم نے محتمل کو محکم پر محمول کیا ہے لیکن احناف کی طرف سے جواب ہوگا کہ اس آیت میں شہادت اور یحیمن دونوں کی تصریح کی گئی ہے اس لئے ہم نے کہا کہ لعان کا رکن وہ شہادت ہے جو یحیمن کے ساتھ موکد کی گئی ہو۔

پھر شہر کی جانب میں لعان کے رکن کو لفظ لعان کے ساتھ ملایا گیا ہے اگر شوہر اپنی قسم میں جھوٹا ہو اور یہ شوہر کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہے اور عورت کی جانب میں لعان کے رکن یعنی شہادت کو لفظ غضب کے ساتھ ملایا ہے اور یہ عورت کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہے۔

رہی یہ بات کہ عورت کی شہادت کو لفظ لعن کے بجائے لفظ غضب کے ساتھ مقترن کیوں کیا گیا ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ عورتیں اپنے کلام میں بکثرت لعنت کا لفظ استعمال کرتی ہیں۔ چنانچہ حدیث میں مروی ہے کہ انہ یکتون اللعن ویکتون العشیور یعنی عورتیں بکثرت لعنت کرتی ہیں اور اپنے شوہر کی نعمتوں کا کفران کرتی ہیں۔ پس بکثرت لعنت کرنے کی وجہ سے ان کی نظروں کی قباحت ہی جاتی رہی۔ اس لئے ہو سکتا ہے کہ وہ لعنت کے اقدام پر جبراً مجبور جائیں۔ پس اس مصلحت کے پیش نظر عورت کی شہادت کو لفظ غضب کے ساتھ ملایا گیا ہے تاکہ وہ جھوٹی قسم کا اقدام کرنے سے باز رہے۔

یہاں ایک سوال ہے وہ یہ کہ آپ نے فرمایا کہ شہادت (لعان) ازوجین کے حق میں حد کے قائم مقام ہے پس سوال یہ ہے کہ شہادت اور حد کے درمیان مناسبت کیا ہے جس کی وجہ سے شہادت کو حد کے قائم مقام کیا گیا ہے۔

جواب دونوں میں مناسبت یہ ہے کہ جس طرح حد زنا اور معاصی سے روکنے والی ہے۔ اسی طرح اللہ کی جھوٹی قسم کھانا دارنا علیک وہ لعنت پر مشتمل ہے یہ بھی زاجر ہے بایں طور کہ اس قسم اور شہادت کے سبب پر اقدام کرنے سے باز رہے گا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ جب ضابطہ ثابت ہو چکا کہ ہمارے نزدیک لعان وہ شہادتیں ہیں جو قسموں کے ساتھ موکد کی گئیں ہیں۔ تو میاں بیوی دونوں کا شہادت کی لیاقت رکھنا ضروری ہے، اس لئے کہ لعان میں شہادت رکن ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ عورت ایسی ہو جس کے تہمت لگانے والے کو حد ماری جاتی ہے کیونکہ لعان شوہر کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہے اس لئے عورت کا محض ہونا ضروری ہے۔

اور بچہ کے نسب کی نفی کر دینے سے بھی لعان واجب ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جب شوہر نے اپنی بیوی کے بچہ کے نسب کی نفی کی اور کہا کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے نہیں ہے تو یہ اس عورت کو تہمت لگانے والا ہو گیا۔ جیسے کسی اجنبی نے بچہ کے معروف باپ سے اس کے نسب کی نفی کی تو یہ اجنبی عورت کو تہمت لگانے والا شمار ہوگا اسی طرح یہاں بھی۔

ولا یعتبر احدہما سے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر شوہر اپنی بیوی کے ولد کی نفی کر دے تو اس سے لعان واجب نہ ہونا چاہیے کیونکہ ممکن ہے کہ یہ بچہ اس کا بیٹا نہ ہو اور اس کی بیوی زانیہ بھی نہ ہو اس طرح پر کہ اس کے ساتھ وطی باشبہ کی گئی ہو۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ شبہ معتبر نہیں ہے۔ کیوں کہ اس بات پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ اگر کسی اجنبی نے کسی بچہ کی اس شخص پر باپ سے نفی کی ہے تو یہ اجنبی شخص قاذف (تہمت لگانے والا) ہوگا۔ اگرچہ وہ احتمال یہاں بھی موجود ہے۔

اور اس احتمال کا معتبر نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ نسب میں اصل فراش صحیح ہوتا ہے اور فراش فاسد اس کے ساتھ لاحق ہے پس فراش صحیح یعنی باپ کا اپنے سے نفی کرنا باپ کی طرف سے قذف ہوگا یہاں تک کہ ملحق بہ یعنی فراش فاسد کا قطعی طور سے علم ہو جائے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ لعان اس وقت واجب ہوگا جب کہ عورت موجب قذف یعنی لعان کا مطالبہ کرے کیوں کہ لعان عورت کا حق ہے۔ اس لئے کہ لعان کی وجہ سے عورت سے زنا کی عارا و ندامت دور ہو جاتی ہے پس جب لعان عورت کا حق ہے تو اس کا طلب کرنا بھی ضروری ہوگا جیسے کہ دوسرے حقوق میں صاحب حق کا طلب کرنا ضروری ہے۔

شوہر لعان کرنے سے رک جائے تو حاکم اسے قید کر دے حتیٰ کہ لعان کرے یا

اپنے نفس کی تکذیب کرے

فَإِنْ امْتَنَعَ مِنْهُ حَبَسَهُ الْحَاكِمُ حَتَّى يُلَاعِنَ أَوْ يُكَذِّبَ نَفْسَهُ لِأَنَّهُ حَقٌّ مُسْتَحَقٌّ عَلَيْهِ وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى إِنْقَاظِهِ فَيُحْبَسُ بِهِ حَتَّى يَأْتِيَ بِمَا هُوَ عَلَيْهِ أَوْ يُكَذِّبَ نَفْسَهُ لِيَرْتَفِعَ السَّبَبُ وَلَوْ لَاعِنَ وَجَبَ عَلَيْهَا اللَّعَانُ لِمَا تَلَوْنَا مِنَ النَّصِّ إِلَّا أَنَّهُ يُبْتَدَأُ بِالزَّوْجِ لِأَنَّهُ هُوَ الْمُدْعَى

ترجمہ..... پھر اگر شوہر نے لعان کرنے سے انکار کر دیا تو حاکم اس کو قید کرے گا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا اپنے آپ کو جھوٹا بنادے کیونکہ شوہر پر یہ حق واجب ہے اور وہ اس کو پورا کرنے پر قادر بھی ہے پس اس کے عوض قید کیا جائے گا یہاں تک کہ شوہر (یا) تو اس کو پورا کرے جو اس پر واجب ہے یا اپنے آپ کو جھٹلا دے تاکہ سبب ہی دور ہو جائے اور اگر شوہر نے لعان کیا تو عورت پر بھی لعان کرنا واجب ہوگا۔ اس نص کی وجہ سے جو ہم تلاوت کر چکے ہیں مگر ابتداء شوہر سے کی جائے گی۔ کیونکہ وہ مدعی ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے لعان کرنے سے انکار کر دیا تو حاکم اس کو قید کرے گا۔ یہاں تک کہ وہ لعان کرے یہ ہمارا مذہب ہے اور امام شافعی، امام مالک، اور امام احمد قہر ماتے ہیں کہ اس پر حد جاری کی جائے گی۔ بنیاد اختلاف یہ ہے کہ ان کے نزدیک موجب قذف حد ہے اور ہمارے نزدیک لعان ہے یا وہ اپنے آپ کو جھٹلا دے پس اگر اس شخص نے اپنی تکذیب کر دی تو بالاتفاق اس پر حد قذف جاری کی جائے گی۔

دلیل یہ ہے کہ شوہر پر یہ حق یعنی لعان واجب ہے دراصل ایک وہ اس کو پورا کر دینے پر قادر ہے۔ لہذا اس حق کی وجہ سے اس کو جھبوس کر دیا جائے گا یہاں تک کہ شوہر اس حق کو ادا کر دے یا اپنے آپ کو جھٹلا دے تاکہ لعان کا سبب مرتفع ہو جائے اور لعان کا سبب زوجین میں سے ایک کا دوسرے کی تکذیب کرنا ہے کیونکہ لعان اس وقت واجب ہوگا جب کہ شوہر اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگا دے اور پھر دونوں باہم ایک دوسرے کی تکذیب کریں ہاں اگر شوہر نے اپنی تکذیب کی تو نکاذب باقی نہ رہا بلکہ شوہر عورت کے موافق ہو گیا کہ اس نے زنا نہیں کیا ہے۔

اور اگر شوہر نے لعان کیا تو عورت پر بھی لعان کرنا واجب ہوگا دلیل وہ آیت ہے جو ہم تلاوت کر چکے یعنی فِشْهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعٌ..... الْآيَةُ۔ لیکن لعان کی ابتداء شوہر سے کی جائے گی۔ کیونکہ شوہر ہی مدعی ہے اور لعان نام ہے شہادت کا اور شہادت کا مطالبہ مدعی سے ہوتا ہے اس لئے پہلے شوہر ہی لعان کرے گا۔

اگر عورت لعان سے رک جائے حاکم اسے قید میں ڈال دے حتیٰ کہ لعان کرے

یا مرد کی تصدیق کرے

فَإِنْ امْتَنَعَتْ حَبَسَهَا الْحَاكِمُ حَتَّى تُلَاعِنَ أَوْ تُصَدِّقَهُ لِأَنَّهُ حَقٌّ مُسْتَحَقٌّ عَلَيْهَا وَهِيَ قَادِرَةٌ عَلَى إِنْقَاظِهِ فَيُحْبَسُ فِيهِ

ترجمہ..... پھر اگر عورت نے انکار کیا تو حاکم اس کو قید کرے گا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا مرد کے قول کو سچا بتا دیے کیونکہ عورت پر یہ حق واجب ہے اور وہ اس کو پورا کرنے پر قادر بھی ہے تو اس کو اس حق میں قید کیا جائے گا۔

تشریح..... اگر عورت نے لعان کرنے سے انکار کر دیا تو حاکم اس کو قید کرے گا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا اپنے شوہر کی تصدیق کرے دلیل یہ ہے کہ لعان عورت پر بھی واجب ہے اور وہ اس کو پورا کرنے پر بھی قادر ہے اس وجہ سے اس حق میں اس کو قید کیا جائے گا امام شافعیؒ اور امام مالکؒ نے فرمایا کہ عورت کو قید نہیں کیا جائے گا بلکہ اس پر حد زنا جاری کی جائے گی۔

شوہر اگر غلام ہو یا کافر یا محدود فی القذف ہو اپنی عورت پر تہمت لگائے اس پر حد ہے

وَإِذَا كَانَ الزَّوْجُ عَبْدًا أَوْ كَافِرًا أَوْ مَحْدُودًا فِي قَذْفِ امْرَأَتِهِ فَعَلَيْهِ الْحَدُّ لِأَنَّهُ تَعَدَّى اللَّعَانَ لِمَعْنَى مِنْ جِهَتِهِ فَيَصَارُ إِلَى الْمُؤْجِبِ الْأَصْلِيِّ وَهُوَ الثَّابِتُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْآيَةَ وَاللَّعَانَ خَلَفَ عَنْهُ

ترجمہ..... اور اگر شوہر غلام ہو یا کافر ہو یا وہ کسی کو تہمت دینے میں مارا گیا ہو پس اس نے اپنی بیوی کو تہمت لگائی تو اس پر حد واجب ہوگی کیونکہ لعان محذور ہو گیا ایک معنی کی وجہ سے جو اس کی طرف سے ہے پس موجب اصلی کی طرف رجوع کیا جائے گا اور وہ اللہ تعالیٰ کے قول والذین یرمون المحصنات یرمون المحصنات سے ثابت ہے اور لعان اس کا خلیفہ ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر غلام ہو یا کافر ہو اس کی صورت یہ ہے کہ زوجین دونوں کافر ہیں۔ پھر عورت مسلمان ہوگئی اور شوہر پر اسلام پیش کرنے سے پہلے شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگا دی۔ یا شوہر ایسا ہے کہ تہمت لگانے کی وجہ سے اس کو حد قذف ماری گئی ہے۔ ان تینوں صورتوں میں اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگا دی تو اس پر لعان واجب نہیں ہوگا بلکہ حد قذف واجب ہوگی۔ لعان کا واجب کرنا تو اس لئے متمنع ہو گیا کہ یہ شخص شہادت کا اہل نہیں رہا حالانکہ لعان کرنے والے کے لیے شہادت کا اہل ہونا ضروری ہے۔ پس جب لعان کرنا متمنع ہو گیا تو موجب اصلی یعنی حد قذف کی طرف رجوع کیا جائے گا اور حد قذف باری تعالیٰ کے قول والذین یرمون المحصنات ثم لم یاتوا بأربعة شهداء فاجلدوا هم ثمانین جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا سے ثابت ہے یعنی اس آیت کی وجہ سے اولاً تو حد قذف ہی شروع کی گئی تھی پھر شوہر کے اپنی بیوی کو تہمت لگانے کی صورت میں لعان حد قذف کا نائب اور خلیفہ ہو گیا ہے پس اگر شرط لعان کے معدوم ہونے کی وجہ سے لعان محذور ہو جائے تو موجب اصلی یعنی حد قذف کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

شوہر اگر اہل شہادت میں سے اور بیوی باندی ہو یا کافر ہو یا محدود فی القذف

ہو یا ایسی ہے کہ جس کے قاذف کو حد جاری نہیں کی جاتی جیسے بچی ہو یا مجنونہ ہو یا

زانہ ہو تو شوہر پر حد نہیں ہے اور لعان بھی نہیں ہے

وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّهَادَةِ وَهِيَ أَمَةٌ أَوْ كَافِرَةٌ أَوْ مَحْدُودَةٌ فِي قَذْفِ أَوْ كَانَتْ مِنْ لَيْحَةٍ قَادِفُهَا بَانَ كَانَتْ صَبِيَّةً أَوْ مَجْنُونَةً أَوْ زَانِيَةً فَلَا حَدَّ عَلَيْهِ وَلَا لِعَانَ لِإِنْعَادِ أَهْلِيَّةِ الشَّهَادَةِ وَعَدَمِ الْإِحْصَانِ فِي جَانِبِهَا وَامْتِنَاعِ اللَّعَانَ لِمَعْنَى مِنْ جِهَتِهَا فَيَسْقُطُ الْحَدُّ كَمَا إِذَا صَدَّقَتْهُ وَالْأَصْلُ فِي ذَلِكَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرْبَعَةٌ لَا لِعَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ أَزْوَاجِهِمُ الْيَهُودِيَّةُ وَالنَّصْرَانِيَّةُ تَحْتَ الْمُسْلِمِ وَالْمَمْلُوكَةُ تَحْتَ الْحُرِّ وَالْحُرَّةُ تَحْتَ الْمَمْلُوكِ وَلَوْ كَانَا مَحْدُودَيْنِ فِي قَذْفِ فَعَلَيْهِ الْحَدُّ

ترجمہ..... اور اگر شوہر لائق شہادت ہو اور حال یہ کہ بیوی باندی ہے یا کافرہ یا کسی کو تہمت لگانے میں جد ماری گئی ہو یا ایسی عورت ہو جس کے تہمت لگانے والے کو حد نہیں ماری جاتی۔ بایں طور کہ بچی ہے یا دیوانی عورت ہے یا زانیہ تو اس کے شوہر پر حد یا لعان کچھ نہیں ہوگا اس لئے کہ عورت کی جانب میں اہلیت شہادت اور احصان (دونوں) معدوم ہیں اور لعان کا ممتنع ہونا ایسی بات کی وجہ سے ہے جو عورت کی طرف موجود ہے۔ پس (شوہر کے ذمہ سے) حد قذف ساقط ہو جائے گی جیسے جب عورت اس کے قول کی تصدیق کر دے اور اصل اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے کہ چار ہیں جن میں اور ان کی زوجات میں لعان نہیں ہوتا۔ یہودیہ جو مسلمان مرد کے تحت ہو اور نصرانیہ جو مسلمان مرد کے تحت ہو اور ملوکہ جو آزاد مرد کے تحت ہو اور آزاد عورت جو غلام کے تحت ہو اور اگر دونوں محدودنی القذف ہیں تو شوہر پر حد واجب ہوگی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر شہادت کی لیاقت رکھتا ہو مگر اس کی بیوی کسی کی باندی ہو یا کافرہ ہے یا اس پر حد قذف ماری گئی ہے یا ایسی عورت ہے جس کے تہمت لگانے والے کو حد نہیں ماری جاتی، بایں طور کہ وہ بچی ہو یا مجنونہ ہو یا زانیہ ہو تو ان تمام صورتوں میں اس کے شوہر پر نہ حد واجب ہوگی اور نہ لعان۔

کیونکہ یہ عورت نہ قابل شہادت ہے اور نہ ہی اس کی جانب میں احصان ہے۔ پس اس عورت کے قابل شہادت نہ ہونے کی وجہ سے لعان واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ وجوب لعان کے واسطے زوجین کا لائق شہادت ہونا ضروری ہے اور اس کے محض نہ ہونے کی وجہ سے شوہر پر حد قذف لازم نہیں ہوگی، کیوں کہ حد قذف کسی محضہ عورت کو تہمت لگانے کی وجہ سے واجب ہوتی ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ لعان تو ایک ایسی بات کی وجہ سے ممتنع ہو گیا جو عورت کی جانب میں موجود ہے۔ لہذا شوہر کے ذمہ سے حد ساقط ہو جائے گی۔ جیسے اس وقت ساقط ہو جاتی ہے جب بیوی اس کے قول کی تصدیق کر دے اور اس باب میں اصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے کہ چار ہیں جن میں اور ان کی زوجات میں لعان نہیں ہوتا (۱) یہودیہ جو مسلمان مرد کے تحت ہو (۲) نصرانیہ جو مسلمان مرد کے تحت ہو (۳) ملوکہ جو آزاد مرد کے تحت ہو (۴) آزاد عورت جو غلام کے نکاح میں ہو۔ یہ حدیث اگرچہ حدیث کی مشہور کتابوں میں مذکور نہیں ہے مگر ابوبکر رازی نے اس کو مختصر الطحاوی کی اپنی شرط میں ذکر کیا ہے اور ابوبکر رازی عدالت، فقہ اور ضبط میں مقتدی اور پیشوا کی حیثیت رکھتے ہیں اس لئے اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اگر مریاں بیوی دونوں محدودنی القذف ہوں تو بیوی کو تہمت لگانے کی وجہ سے شوہر پر حد قذف لازم ہوگی۔

لعان کی کیفیت

وَ صِفَةُ اللَّعَانِ أَنْ يُتَبَدَّى الْقَاضِيُ بِالزَّوْجِ فَيَشْهَدُ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ يَقُولُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ أَشْهَدُ بِاللَّهِ إِنِّي لَمِنَ الصَّادِقِينَ فِيمَا رَمَيْتُهَا بِهِ مِنَ الزِّنَاءِ وَيَقُولُ فِي الْخَامِسَةِ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ فِيمَا رَمَاهَا بِهِ مِنَ الزِّنَاءِ يُشِيرُ إِلَيْهَا فِي جَمِيعِ ذَلِكَ ثُمَّ تَشْهَدُ الْمَرْأَةُ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ تَقُولُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ أَشْهَدُ بِاللَّهِ أَنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ فِيمَا رَمَانِي بِهِ مِنَ الزِّنَاءِ وَتَقُولُ فِي الْخَامِسَةِ غَضَبُ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ فِيمَا رَمَانِي بِهِ مِنَ الزِّنَاءِ وَالْأَصْلُ فِيهِ مَا تَلَوْنَاهُ مِنَ النَّصِّ وَرَوَى الْحَسَنُ عَنْ أَبِي حَبِيبَةَ أَنَّهُ يَأْتِي بِلَفْظَةِ الْمُوْاجَهَةِ يَقُولُ فِيمَا رَمَيْتُكَ بِهِ مِنَ الزِّنَاءِ لِأَنَّهُ أَقْطَعَ لِلِإِحْتِمَالِ وَجْهَ مَا ذَكَرَ فِي الْكِتَابِ أَنَّ لَفْظَةَ الْمُغَايِبَةِ إِذَا انْصَمَّتْ إِلَيْهَا الْإِشَارَةُ انْقَطَعَ الْإِحْتِمَالُ

ترجمہ..... اور لعان کا بیان یہ ہے کہ قاضی شوہر سے شروع کرے پس شوہر چار بار گواہی دے ہر بار یہ کہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتا ہوں

ہوں کہ جو میں نے اس عورت کو زنا کرنے کا عیب لگایا ہے اس میں سچ بولنے والوں میں سے ہوں اور پانچویں بار کہے کہ اس نے جو اس عورت کو زنا کا عیب لگایا اس میں اگر وہ جھوٹ بولنے والوں میں سے ہو تو اس پر اللہ کی لعنت ہے اور ان سب دفعات میں اس عورت کی طرف اشارہ کر جاوے پھر عورت چار بار گواہی دے ہر بار کہے کہ میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتی ہوں کہ اس مرد نے جو مجھے زنا کاری کا عیب لگایا اس میں جھوٹ بولنے والوں میں سے ہے اور پانچویں بار کہے کہ اس نے جو عیب زنا کاری کا مجھ کو لگایا اگر یہ مرد اس قول میں سچ بولنے والوں میں سے ہو (مجھ پر) اللہ کا غضب ہے۔

اور دلیل اس بارے میں وہ نص قرآنی ہے جو ہم سابق میں تلاوت کر چکے اور حسن نے ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ شوہر خطاب کے لفظ کو لائے۔ (یعنی) کہے کہ زنا کا عیب جو میں نے تجھ کو لگایا کیونکہ یہ احتمال کو بالکل ختم کر دیتا ہے اور جو کتاب میں مذکور ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ لفظ غائب کے ساتھ جب اشارہ ملے گا تو بھی احتمال منقطع ہو گیا۔

تشریح..... قدوری نے اس عبارت میں لعان کی کیفیت بیان کی ہے۔ تفصیل یہ ہے کہ جب عورت نے قاضی کی عدالت میں قذف کا مقدمہ پیش کیا تو اولاً قاضی اس عورت کو درگزر کرنے کے لیے آمادہ کرے اس کے باوجود اگر یہ عورت خاصہ پر مصر رہی اور شوہر نے قذف کا انکار کر دیا تو عورت پر دو عادل گواہ پیش کرنا لازم ہوگا تاکہ قاضی کے نزدیک اس کا دعویٰ ثابت ہو اور اگر عورت نے ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہی میں پیش کیا تو ان کی شہادت قابل قبول نہ ہوگی اور عورت نے دو عادل گواہ پیش کر دیئے پھر اس کے شوہر نے ایک مرد اور دو عورتوں کو اس کے قصد بقی کرنے پر گواہ بنایا تو لعان سابق ہو جائے گا اور اگر شوہر نے زنا کی تہمت لگانے کا اقرار کیا تو اس سے ثبوت زنا پر چار گواہوں کا مطالبہ کیا جائے گا پس اگر اس نے زنا پر تمام شرطوں کے ساتھ چار گواہ پیش کر دیئے تو اب دیکھا جائے کہ یہ عورت محضہ ہے یا غیر محضہ اگر محضہ ہے تو اس کو رجم (سنگسار) کر دیا جائے گا اور اگر غیر محضہ ہے تو کوڑے لگائے جائیں۔

اور اگر اس کے پاس بیٹہ نہیں ہے تو لعان واجب ہوگا اور لعان کی صورت یہ ہے کہ قاضی میاں بیوی دونوں کو حاضر کر کے لعان کی ابتداء شوہر سے کرے۔ پس وہ چار بار گواہی دے اور ہر بار یہ کہے کہ میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتا ہوں کہ جو میں نے اس عورت کو زنا کا عیب لگایا ہے اس میں، میں سچا ہوں اور پانچویں بار کہے کہ اس نے (میں نے) جو اس عورت کو عیب لگایا اس میں اگر وہ (میں) جھوٹا ہو تو اس پر اللہ کی لعنت ہے اور ان باتوں کو کہتے وقت عورت کی طرف اشارہ کرتا رہے۔

پھر اس طرح چار بار عورت گواہی دے اور ہر بار کہے کہ میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتی ہوں کہ اس مرد نے جو مجھے زنا کاری کا عیب لگایا اس میں یہ جھوٹا ہے اور پانچویں بار کہے کہ اس نے جو عیب زنا کاری کا مجھ کو لگایا اگر یہ مرد اس قول میں سچا ہے تو اس (مجھ) پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہے۔

اور لعان کی اس کیفیت پر دلیل وہ آیت ہے جس کو ہم سابق میں تلاوت کر چکے، ملاحظہ فرمایا جائے۔

اور امام ابو حنیفہؒ سے امام حسنؒ نے روایت کی ہے کہ شوہر شہادت دیتے وقت بجائے غائب کا لفظ استعمال کرنے کے، خطاب کا لفظ استعمال کرنے کے، خطاب کا لفظ استعمال کرے۔ یعنی فیما یمینہا بہ من الزنا، کے بجائے فیما یمینہا بہ من الزنا کہے۔ کیونکہ خطاب کا لفظ غیر کے احتمال کو بالکل ختم کر دیتا ہے اور جو کتاب میں مذکور ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ لفظ غائب کے ساتھ جب اشارہ مل گیا تو غیر کا احتمال اب بھی منقطع ہو گیا۔ واللہ اعلم۔ جمیل احمد سکروڈھوی۔

جب میاں بیوی نے لعان کر لیا تو قاضی کی تفریق سے جدائی ہوگی امام زفر کا نقطہ نظر

قَالَ وَإِذَا التَّعَنَّا لَاتَّقَعُ الْفُرْقَةُ حَتَّى يُفَرِّقَ الْقَاضِي بَيْنَهُمَا وَقَالَ زُفَرْتَقَعُ بَيْنَهُمَا لِأَنَّهُ تَثَبَّتِ الْحُرْمَةُ الْمُؤَبَّدَةُ بِالْحَدِيثِ وَلَنَا أَنَّ ثُبُوتَ الْحُرْمَةِ بِقَوْتِ الْإِمْسَاكِ بِالْمَعْرُوفِ فَيَلْزِمُهُ التَّسَرُّيْحُ بِالْإِحْسَانِ فَإِذَا امْتَنَعَ نَابِ

النَّاقِضِ مَنَابَهُ دَفْعًا لِلظُّلْمِ دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُ ذَلِكَ الْمَلَأَنِ عِنْدَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَذِبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ لَهُ أَمْسِكْهَا فَقَالَ إِنَّ أَمْسَكْتُهَا فَهِيَ طَالِقٌ ثَلَاثًا قَالَهُ بَعْدَ اللَّعَانِ وَتَكُونُ الْفَرْقَةُ تَطْلِيقَةً بَاطِنَةً عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ مُحَمَّدٍ لِأَنَّ فِعْلَ النَّاقِضِ انْتَسَبَ إِلَيْهِ كَمَا فِي الْعَيْنِ

ترجمہ..... قدوری نے فرمایا کہ جب میاں بیوی نے لعان کر لیا، تو جدائی واقع نہیں ہوگی۔ یہاں تک کہ دونوں کے درمیان قاضی تفریق کرے اور امام زفرؒ نے کہا کہ جدائی واقع ہو جائے گی کیونکہ حدیث سے ثابت ہوا کہ لعان کرنے سے حرمت مؤبدہ ثابت ہو جاتی ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حرمت کا ثابت ہونا اساک بالمعروف کوفت کر دیتا ہے، تو شوہر پر تسریح بالا احسان لازم ہوگا۔ پس جب شوہر باز رہا، تو قاضی اس کا مقام مقام ہو گیا تا ظلم دور ہو اور ہمارے قول پر دلیل اس صحابی کا قول ہے جس نے آنحضرت ﷺ کے حضور میں لعان کر کے کہا تھا یا رسول اللہ ﷺ میں نے اس عورت پر جھوٹ باندھا پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو روک لو اس نے کہا کہ اگر میں اس کو روکوں تو یہ تین طلاقیں کے ساتھ طلاق والی ہے۔ (یہ کلام) لعان کے بعد کہا ہے اور یہ جدائی طلاق بائن ہوگی امام ابو حنیفہ اور امام محمدؒ کے نزدیک کیونکہ قاضی کا فعل اس مرد کی طرف منسوب ہوگا، جیسے عین میں۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ جب میاں بیوی نے لعان کر لیا تو محض لعان کرنے سے فرقت واقع نہیں ہوگی۔ یہاں تک کہ ان دونوں کے درمیان قاضی تفریق کرے۔ چنانچہ قاضی کی تفریق سے پہلے اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک مر گیا تو دوسرا اس کا وارث ہوگا اور اگر اس مرد نے ظہار کیا یا اس کو طلاق دی تو ظہار اور طلاق واقع ہو جائیں گے اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ محض لعان کرنے سے فرقت واقع ہو جائے گی۔ قضا قاضی کی چندال ضرورت نہیں یہی امام مالک کا مذہب ہے۔

امام زفرؒ کی دلیل حدیث موقوف المتلاعنان لا یجتمعان ابداً ہے۔ یعنی لعان کرنے والے میاں بیوی کبھی اکٹھا نہیں ہو سکتے۔ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ محض تلacen سے فرقت واقع ہوگی۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ لعان کی وجہ سے حرمت کا ثابت ہونا اساک بالمعروف کوفت کر دیتا ہے۔ پس شوہر پر تسریح بالا احسان واجب ہوگا۔ مگر جب شوہر تسریح بالا احسان سے رک گیا تو قاضی عورت سے ظلم دور کرنے کی خاطر شوہر کے قائم مقام ہو کر تسریح بالا احسان (تفریق) کر دے گا۔ پس ثابت ہو گیا کہ تفریق قاضی ضروری ہے۔

اور ہمارے مذہب کی تائید عویر عجلانیؒ کے قول سے بھی ہوتی ہے واقعہ یہ ہے کہ عویر اور ان کی بیوی نے لعان کیا پھر لعان سے فراغت کے بعد مدنی آقاؒ کے دربار میں آ کر عویر کہنے لگے اللہ کے رسول میں نے اپنی بیوی کے بارے میں جو کچھ کہا سب جھوٹ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو پھر اس کو روک لو یعنی نکاح میں باقی رکھو۔ یہ سن کر عویر نے کہا اگر میں اس کو روکوں تو اس کو تین طلاقیں ہیں۔ یہ باتیں لعان کے بعد ہوئیں اور حضور ﷺ نے اس پر کوئی نکیر نہیں فرمائی۔ اگر محض لعان کرنے سے فرقت واقع ہو جاتی تو حضور ﷺ نکیر فرماتے اور فرماتے کہ اب جھٹلانے سے کوئی فائدہ نہیں، اس لئے کہ محض لعان کرنے سے تفریق واقع ہو جاتی ہے پس اس واقعہ سے ثابت ہوا کہ محض لعان سے تفریق واقع نہیں ہوتی۔ اور لعان کرنے سے جو فرقت حاصل ہوگی طرفین کے نزدیک وہ طلاق بائن ہے دلیل یہ ہے کہ قاضی کا تفریق کرنا شوہر کی طرف منسوب ہو گیا ہے جیسے ایک سال کی مہلت کے بعد قاضی اگر عین (نامرد) اور اس کی بیوی کے درمیان تفریق کر دے تو یہ تفریق طلاق بائن واقع ہوتی ہے ایسے ہی یہاں بھی تفریق قاضی سے جو فرقت ہوئی ہے وہ طلاق بائن ہوگی۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ اس تفریق سے مقصود عورت سے ظلم دور کرنا ہے اور یہ مقصود بغیر طلاق بائن کے حاصل نہیں ہو سکتا۔ نیز مسلم نے ابراہیم نخعی سے روایت کی ہے فرمایا اللعان تطلیقہ بائنۃ واللہ اعلم۔

جو شخص اپنے آپ کو جھٹلا دے اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

وَهُوَ خَاطِبٌ إِذَا كَذَبَ نَفْسَهُ عِنْدَهُمَا وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ هُوَ تَحْرِيمٌ مُؤَبَّدٌ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمُتَلَاعِنَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا نَصَّ عَلَى التَّائِيدِ وَلَهُمَا أَنْ الْإِكْذَابَ رُجُوعٌ وَالشَّهَادَةُ بَعْدَ الرُّجُوعِ لَا حُكْمَ لَهَا وَلَا يَجْتَمِعَانِ مَا دَامَا مُتَلَاعِنَيْنِ وَلَمْ يَبْقِ التَّلَاعُنُ وَلَا حُكْمُهُ بَعْدَ الْإِكْذَابِ فَيَجْتَمِعَانِ

ترجمہ..... اور یہ شخص جب اپنے آپ کو جھٹلا دے تو طرفین کے نزدیک (اس عورت سے) نکاح کر سکتا ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ یہ دائمی حرمت ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لعان کرنے والے میاں بیوی کبھی جمع نہ ہوں گے (یہ) دائمی حرمت پر نص ہے اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اپنے آپ کو جھٹلانا (اپنے قول سے) رجوع کرنا ہے اور رجوع کے بعد شہادت کا کوئی حق نہیں رہتا ہے اور نہیں جمع ہوں گے جب تک وہ دونوں لعان کرنے والے ہیں اور اپنے آپ کو جھٹلانے کے بعد نہ لعان باقی رہا اور نہ اس کا حکم تو اب دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔

تشریح..... اس عبارت میں ایک مستقل مسئلہ مذکور ہے۔ وہ یہ کہ لعان کرنے والے شخص نے تفریق قاضی کے بعد جب اپنے آپ کو جھٹلایا یعنی اپنے قول سے رجوع کیا تو اس پر حد قذف واجب ہوگی۔ لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ اپنی متلاعنہ بیوی سے دوبارہ نکاح کر سکتا ہے یا نہیں تو اس بارے میں طرفین کا مذہب یہ ہے کہ جس طرح دوسرے کے لیے اس عورت سے نکاح کرنا جائز ہے اسی طرح اس کے لیے بھی جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ باہمی لعان کرنے سے حرمت موبدہ ثابت ہو جاتی ہے لہذا یہ عورت اس کے لیے ہمیشہ حرام رہے گی۔ یہی قول ہے امام زفرؒ، حسنؒ اور امام شافعیؒ کا۔

امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے المتلاعنان لا یجتمعان ابداً یعنی لعان کرنے والے میاں، بیوی کبھی جمع نہ ہوں گے اس حدیث میں دائمی حرمت پر صراحت کی گئی ہے۔

طرفین کی دلیل یہ ہے کہ شوہر کا اپنے آپ کو جھٹلانا اپنے قول سے رجوع کرنا ہے اور رجوع کرنے کے بعد شہادت کا حکم باطل ہو جاتا ہے اور حدیث کا مطلب بھی یہ ہے کہ جب تک وہ دونوں لعان کرنے والے ہیں تو جمع نہیں ہو سکتے اور اپنے آپ کو جھٹلانے کے بعد نہ باہمی لعان باقی رہا اور نہ اس کا حکم۔

اپنی تکذیب کے بعد حقیقت لعان کا باقی نہ رہنا تو ظاہر ہے اور لعان کا حکم اس لئے باقی نہیں رہا کہ جب اس نے اپنی تکذیب کی تو اس پر حد واجب ہو گئی لہذا لعان کی اہلیت ہی باطل ہو گئی اور جب اہلیت لعان باطل ہو گئی تو اس کا حکم ہی باطل ہو گیا۔ اس وجہ سے دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔

اگر تہمت بچے کی نفی کی ہو قاضی بچے کے نسب کی نفی کر دے اور بچے کو ماں کے

ساتھ لاحق کر دے اور لعان کی صورت

وَلَوْ كَانَ الْقَذْفُ بِنَفْيِ الْوَلَدِ نَفَى الْقَاضِي نَسَبَهُ وَ الْحَقُّهَ بِأَمِّهِ وَ صُورَةُ اللَّعَانِ أَنْ يَأْثُرَ الْحَاكِمُ الرَّجُلَ فَيَقُولُ أَشْهَدُ بِاللَّهِ أَنِّي لِمِنَ الصَّادِقِينَ فِيمَا رَمَيْتُكَ بِهِ مِنْ نَفْيِ الْوَلَدِ وَ كَذًا فِي جَانِبِ الْمَرْأَةِ

ترجمہ..... اور اگر تہمت لگانا بچے کی نفی کرنے کے ذریعہ سے ہے تو قاضی اس بچے کے نسب کی نفی کر دے گا اور اس بچے کو اس کی ماں کے ساتھ لاحق کرے گا اور لعان کی صورت یہ ہوگی کہ حاکم اس مرد کو حکم دے کہ کہہ کہ میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتا ہوں کہ میں سچ بولنے والوں میں سے ہوں۔ اس بات میں کہ میں نے تجھ کو بچے کی نفی کرنے کا عیب لگایا اور یہی عورت کی جانب میں ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو زنا کا عیب اس طرح لگایا کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے نہیں ہے۔ تو لعان کے بعد قاضی بچہ کا نسب اس مرد سے نفی کر دے گا اور بچہ کو مال کے ساتھ لاحق کرے گا اور اس میں لعان کی صورت یہ ہے کہ حاکم اس مرد کو حکم دے کہ وہ یہ کہے میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتا ہوں کہ میں نے بچہ کی نفی کر کے جو زنا کا عیب لگایا اس میں میں سچا ہوں اور عورت یوں کہے گی کہ میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتی ہوں کہ تو نے جو مجھے بچہ کی نفی کا عیب لگایا اس بات میں تو جھوٹ بولنے والوں میں سے ہے۔

اگر تہمت زنا کی ہو اور بچے کی نفی کرے تو لعان میں دو باتوں کا تذکرہ کیا جائے

پھر قاضی اس بچے کے نسب کی نفی کرے اور ماں کے ساتھ لاحق کرے

وَلَوْ قَدْ فَهِيَ بِالزَّوْنَا وَ نَفِي الْوَلَدِ ذَكَرَ فِي اللَّعَانِ الْأَمْرَيْنِ ثُمَّ يَنْفِي الْقَاضِي نَسَبَ الْوَلَدِ وَيُلْحِقُهُ بِأُمِّهِ لِمَا رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَفَى وَلَدَ امْرَأَةٍ هَلَالٍ بِنِ امِيَّةَ عَنْ هَلَالٍ وَالْحَقُّ بِهَا وَلَا الْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا اللَّعَانِ نَفْيُ الْوَلَدِ فَيُؤْفَرُ عَلَيْهِ مَقْصُودُهُ فَيَتَضَمَّنُ الْقَضَاءُ بِالتَّفْرِيقِ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّ الْقَاضِي يُفَرِّقُ وَيَقُولُ قَدْ الزَّمَنُتُهُ أُمُّهُ وَآخِرُ جُتْهُ مِنْ نَسَبِ الْأَبِ لِأَنَّهُ يَنْفَكُ عَنْهُمْ فَلَا بُدَّ مِنْ ذِكْرِهِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے بیوی کو زنا کا اور بچہ کی نفی کا عیب لگایا تو لعان میں دونوں باتیں ذکر کی جاویں پھر قاضی اس بچہ کے نسب کی نفی کر کے اس کی ماں کے ساتھ لاحق کرے۔ کیونکہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال بن امیہ کی بیوی کے بچہ (کا نسب) ہلال سے قطع کر کے اس کی ماں سے لاحق کیا اور اس لئے بھی کہ اس لعان سے مقصود یہ ہے کہ بچہ کی نفی ہو تو شوہر کا مقصود اس سے پورا حاصل ہو جائے گا پس جدا کرنے کا فیصلہ اس کو شامل ہوگا اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ قاضی تفریق کرے اور یہ کہ میں نے بچہ اس کی ماں کو لازم کیا اور باپ کے نسب سے اس کو خارج کیا کیوں کہ بچہ کی نفی تفریق سے جدا ہو جاتی ہے اس لئے اس کا ذکر کرنا ضروری ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کا عیب لگایا اور بچہ کی نفی کرتے ہوئے کہا یہ بچہ میرے نطفہ سے نہیں ہے تو لعان میں دونوں باتیں ذکر کی جاویں پھر قاضی باپ سے اس بچہ کے نسب کی نفی کر کے اس کی ماں کے ساتھ لاحق کر دے۔

دلیل وہ حدیث ہے جو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ خادم آپ کی دلچسپی کے لیے پوری حدیث نقل کرتا ہے۔

قال جاء هلال بن اميه وهو احد الثلاثة الذين تاب الله عليهم فجاء من ارضه عشاء فوجد عنه اهله رجلا فرأى بعينه وسمع باذنيه فلم يهجه حتى أصبح ثم غدا على رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله انسى جنيت اهلى عشاء فوجدت عندهم رجلا فرأيت بعيني وسمعت باذني فكره رسول الله ﷺ ما جاء به واشتد عليه فنزلت والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم فشهادة اخدهم..... الايتين كلتيهما فسرى عن رسول الله ﷺ فقال ابشر يا هلال قد جعل الله لك فرجا ومخرجا قال هلال قد كنت ارجو ذلك من ربي فقال رسول الله ﷺ ارسلوا اليها فجاءت فتلا عليها رسول الله ﷺ وذكرهما اخبرهما ان عذاب الآخرة اشد من عذاب الدنيا فقال هلال والله لقد صدقت عليها فقالت قد كذب فقال رسول الله ﷺ لا عنوا بينها فقيل لهلال اشهد فشهد اربع شهادات بالله انه من الصادقين فلما كانت الخمسة قيل يا

ہلال اتق الله فان عقاب الدنيا اھون من عذاب الآخرة. و ان هذه الموجبة التي توجب عليك والذاب فقال والله لا يعذبني الله عليها كما لم يجدني عليها فشبد الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم قيل لها اشهدی فشهدت اربع شهادات بالله انه من الكاذبين فلما كانت الخامسة قيل لها اتقى الله فان عذاب الدنيا اھون من عذاب الآخرة و ان هذه الموجبة التي توجب عليك العذاب فتلكات ساعة ثم قالت والله لا افصح قومی فشهدت الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله ﷺ بينهما وقضى ان لا يدعى ولدها لاب ولا ترمى ولا يعمى ولدها و من رماها او رمى ولدها فعليه الحد وقضى ان لا بيت لها عليه ولا قوة من رجل انهما يفترقان من غير طلاق ولا متوفى عنها وقال ان جائت به اصيھب اريصھ، ائھج حمس الساقين فهو لھلال فان جاءت به او رق جعدا جماليا خدلج الساقين سابغ الاليتين فهو للذی رمیت به فجائت به او رق جعدا جماليا خدلج الساقين سابغ الاليتين فقال رسول الله ﷺ لولا الايمان لكان لی ولها شان قال عكرمة فكان بعد ذلك امیرا علی مصر وما يدعی للاب.

(ابو داود ج ۱ ص ۳۰۷)

ترجمہ:..... ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرمایا کہ ہلال بن امیہ آیا اور وہ تین میں سے ایک ہے جن کی اللہ تعالیٰ نے توبہ قبول کی ہے یہ رات کو اپنے کھیت سے آیا پس اس نے اپنی بیوی کے پاس ایک مرد پایا جس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا۔ پس صبح تک کچھ نہیں بولے۔ پھر صبح کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر کہنے لگا اے اللہ کے رسول میں رات اپنے گھر آیا تو میں نے وہاں ایک مرد کو پایا۔ پس میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ امر ناگوار اور دشوار گزار تو والذین یرمون ازواجھن ولم یکن لھم شھداء الا انفسھم فشھادۃ احذھم۔ دو آیتیں اتریں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وحی کی کیفیت کھول دی گئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہلال تجھ کو بشارت ہو کہ اللہ نے تیرے لئے گنجائش نکال دی۔ ہلال نے کہا یا رسول اللہ مجھ کو اپنے پروردگار سے یہی امید تھی۔ پھر آنحضرت ﷺ نے آدنی بھیج کر ان کی بیوی کو بلایا۔ پس وہ آئی تو آپ نے دونوں کو آیات پڑھ کر سنائیں اور ان کو نصیحت فرمائی اور آگاہ کیا کہ عذاب آخرت دنیا کے عذاب سے زیادہ سخت ہے۔ ہلال نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ بخدا میں نے اس پر سچ کہا ہے۔ وہ عورت بولی (کہ نہیں بلکہ) جھوٹ ہے۔ پس آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ان دونوں میں لعان کر دو۔ پس ہلال سے کہا گیا کہ شہادت دے۔ اس نے اللہ کی قسم کے ساتھ چار گواہیاں دیں کہ وہ سچ بولنے والوں میں سے ہے۔ پھر جب پانچویں باری کی نوبت آئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ہلال اللہ تعالیٰ سے تقویٰ رکھو کیونکہ دنیا کا عذاب نسبت آخرت کے عذاب کے آسان ہے اور یہ پانچواں کلمہ عذاب کا واجب کرنے والا ہے۔

ہلال نے عرض کیا کہ واللہ مجھ کو اللہ تعالیٰ اس کلمہ پر عذاب نہیں فرمائے گا۔ جیسے مجھ کو اس کلمہ پر کوڑے نہیں لگوائے۔ پس پانچویں بار گواہی دی کہ اگر وہ جھوٹوں میں سے ہو تو اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔ پھر اس عورت سے کہا گیا کہ تو گواہی دے، اس نے اللہ تعالیٰ کی قسم کے ساتھ چار گواہیاں دیں۔ کہ یہ مرد جھوٹ بولنے والوں میں سے ہے۔ پھر جب پانچویں کلمہ کی باری آئی تو اس عورت سے کہا گیا کہ تو اللہ سے ڈر۔ کیونکہ دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب سے آسان ہے اور یہ کلمہ تیرے اوپر عذاب واجب کرنے والا ہے۔ پس وہ ایک ساعت ٹھکی پھر بولی کہ واللہ میں ہمیشہ کے واسطے اپنی قوم کو رسوا نہ کروں گی۔ پس پانچواں کلمہ ادا کیا کہ اگر یہ مرد سچ بولنے والوں میں سے ہو تو اس

پر اللہ کا غضب ہو۔ پھر رسول اللہ نے ان دونوں میں جدائی کر دی اور حکم دے دیا کہ اس کا بچہ کسی باپ کی طرف منسوب نہ ہو اور اس عورت کو یا اس کے بچہ کو عیب نہ لگایا جائے اور جو اس عورت کو یا اس کے بچہ کو عیب لگائے گا اس پر حد واجب ہوگی اور آپ نے فیصلہ صادر فرمایا کہ اس عورت کے واسطے نفقہ اور سکنی نہیں ہے اس وجہ سے ان دونوں کی جدائی بغیر طلاق اور بغیر وفات کے واقع ہوئی ہے اور آپ نے فرمایا کہ اگر اس نے جنا (ایسا بچہ) جو مائل بسرٹی ہو۔ قریب قریب سرین والا ہو۔ چوڑی پیٹھ والا ہو، باریک پنڈلیوں والا ہو تو وہ ہلال بن امیہ کا ہے اور اگر وہ جنے (ایسا بچہ) جو خاکستری رنگ کا ہو، گھنگھریا لے بال والا ہو تا ماخلقت ہو پر گوشت پنڈلیوں والا اور بڑے پوتڑوں والا ہو تو وہ اس کا ہے جس کے ساتھ زنا کا عیب لگایا ہے۔ پھر اس نے جنا خاکستری رنگ کا، گھنگھریا لے بالوں والا، تا ماخلقت، پر گوشت پنڈلیوں والا، اور بڑے پوتڑوں والا، تو آپ نے فرمایا کہ اگر ایمان یعنی لعان کا حکم نہ آ گیا ہوتا تو میرے لئے اور اس کے لئے ایک شان ہوتی۔ عکرمہ نے کہا وہ بچہ اس کے بعد مصر کا حکم مقرر کیا گیا۔ حالانکہ کسی باپ کی طرف منسوب نہیں کیا جاتا تھا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بچہ کی باپ سے نفی کر کے ماں کی طرف بچہ منسوب کیا جائے گا۔ دوسری عقلی دلیل یہ ہے کہ اس لعان سے مقصود یہ ہے کہ بچہ کے نسب کی نفی ہو۔ پس شوہر کا مقصود اس سے پورا پورا حاصل ہو جائے گا اور دونوں میں تفریق کا حکم دینے میں یہ مقصود بھی شامل ہے لہذا قاضی کے لیے بچہ کی نفی کرنے کے واسطے علیحدہ الفاظ لانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔

اور امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ قاضی زوجین کے درمیان تفریق کرے اور صراحت کہے میں نے بچہ کو اس کے باپ کے نسب سے نکال کر اس کی ماں کے ساتھ لازم کر دیا۔

ابو یوسف بھی دلیل یہ ہے کہ تفریق باللعان کے لیے نفی ولد ضروری نہیں۔ کیونکہ نفی ولد تفریق سے جدا ہو جاتا ہے اس وجہ سے ضروری ہے کہ قاضی صراحتاً نسب کی نفی کرے۔

اگر شوہر نے رجوع کیا اور اپنے نفس کی تکذیب کی قاضی اس کے اقرار کی وجہ سے حد جاری کرے اور اس کے لیے نکاح کرنا حلال ہے

فَإِنْ عَادَ الزَّوْجُ وَاتَّخَذَ نَفْسَهُ حَذَّهَ الْقَاضِي لِإِقْرَارِهِ بِوُجُوبِ الْحَدِّ عَلَيْهِ وَحَلَّ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا وَهَذَا عِنْدَهُمَا لِأَنَّهُ لَمَّا حُدَّ لَمْ يَبْقَ أَهْلُ اللَّعَانِ فَأَرْتَفَعَ حُكْمُهُ الْمَنْوُطُ بِهِ وَهُوَ التَّحْرِيمُ وَكَذَلِكَ إِنْ قَذَفَ غَيْرَهَا فَحُدُّهُ لِمَا بَيَّنَّا وَكَذَا إِذَا زَنَتْ فَحُدَّتْ لِإِنْتِفَاءِ أَهْلِيَّةِ اللَّعَانِ مِنْ جَانِبِهَا

ترجمہ..... پھر اگر شوہر نے رجوع کیا اور اپنے آپ کو جھٹلایا تو قاضی اس کو حد قذف مارے۔ کیونکہ اس نے اپنے اوپر حد واجب ہونے کا اقرار کیا ہے اور اس مرد کے لیے حلال ہے کہ وہ اس عورت سے نکاح کر لے اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے۔ کیونکہ جب اس کو حد ماری گئی تو وہ لعان کے لائق نہیں رہا۔ پس جو حکم اس کے ساتھ متعلق تھا وہ بھی اٹھ گیا اور وہ حکم تحریم ہے اور اسی طرح اگر مرد نے اپنی بیوی کے علاوہ کو زنا کی تہمت لگائی جس کی وجہ سے اس کو حد ماری گئی (تو بھی اس کو جائز ہے کہ اس عورت سے نکاح کر لے) اس دلیل کی وجہ سے جو ہم بیان کر چکے۔

اور ایسے ہی جب عورت نے زنا کیا، پھر اس کو حد لگائی گئی۔ کیونکہ عورت کی جانب سے لعان کی لیاقت منہی ہوئی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر لعان کے بعد شوہر نے اپنے قول سے رجوع کیا اور اپنی تکذیب کی، تو قاضی اس کو حد قذف مارے گا دلیل یہ ہے کہ اس نے اپنے اوپر حد قذف کے واجب ہونے کا اقرار کر لیا ہے پس اس کے اقرار کی وجہ سے اس کو حد قذف ماری جائے گی اور اپنے آپ کو جھٹلانے کے بعد شوہر اس عورت کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے مگر یہ جواز نکاح کا حکم طرفین کے نزدیک ہے۔

دلیل یہ ہے کہ جب شوہر کو حد قذف لگا دی گئی تو اس میں لعان کی لیاقت ہی باقی نہ رہی پس جب لعان کی لیاقت نہ رہی تو تحریم کا حکم جو اس کے ساتھ متعلق تھا وہ بھی مرتفع ہو گیا۔ اس لئے اس عورت کے ساتھ دوبارہ نکاح کرنا درست ہوگا۔

اور اسی طرح اگر اس شخص نے کسی حبیبہ عورت کو زنا کی تہمت لگائی پھر اس شخص کو حد قذف ماری گئی تو بھی اس شخص کے لیے جائز ہے کہ اس عورت کے ساتھ نکاح کر لے۔ دلیل سابق میں گزر چکی ہے اور یہی حکم اس وقت ہے کہ میاں بیوی نے نکاح کے بعد اور دخول سے پہلے لعان کیا پھر لعان کے بعد اس عورت نے زنا کیا اور زنا کی وجہ سے اس کو حد زنا (کوڑے) ماری گئی تو اس شوہر کے لیے جائز ہے کہ وہ اس عورت سے نکاح کر لے۔ دلیل یہ ہے کہ جب عورت کو حد زنا ماری گئی تو اس عورت میں لعان کی لیاقت نہیں رہی اور جب لعان کی لیاقت نہیں رہی تو لعان کا حکم (تحریم جو اس کے ساتھ متعلق تھی) بھی مرتفع ہو گیا اور جب لعان کا حکم یعنی تحریم مرتفع ہو گئی تو نکاح بھی درست ہوگا۔

جب صغیرہ یا مجنونہ بیوی کو قذف کیا ان دونوں میں لعان نہیں ہے

وَإِذَا قَذَفَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ صَغِيرَةٌ أَوْ مَجْنُونَةٌ فَلَا لِعَانَ بَيْنَهُمَا لِأَنَّهُ لَا يَحْدُثُ قَاضِيهَا لَوْ كَانَ أَجْنَبِيًّا فَكَذَا لَا يَلِيعُنُ الزَّوْجَ لِقِيَامِهِ مَقَامَهُ وَكَذَا إِذَا كَانَ الزَّوْجُ صَغِيرًا أَوْ مَجْنُونًا لِعَدَمِ أَهْلِيَةِ الشَّهَادَةِ وَقَذَفَ الْآخَرُسَ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ اللَّعَانُ لِأَنَّهُ يَتَعَلَّقُ بِالصَّرِيحِ كَحَدِّ الْقَذْفِ وَفِيهِ خِلَافُ الشَّافِعِيِّ وَهَذَا لِأَنَّهُ لَا يَعْرِى عَنِ الشُّبْهَةِ وَالْحُدُودُ تَنْدَرِي بَهَا

ترجمہ..... اور اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو زنا کا عیب لگایا حالانکہ وہ بچی ہے، یا دیوانی ہے تو ان دونوں میں لعان نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کے تہمت لگانے والے کو حد نہیں ماری جاتی اگرچہ اجنبی ہو۔ پس ایسے نبی شوہر سے لعان نہ کرایا جائے اس لئے کہ لعان حد قذف کے قائم مقام ہے۔

اور ایسے ہی جب شوہر بچہ ہو یا دیوانہ ہو (تو بھی لعان نہیں) کیونکہ شوہر میں شہادت کی لیاقت نہیں ہے۔

اور گونگے کا تہمت لگانا اس کے ساتھ بھی لعان متعلق نہ ہوگا۔ کیونکہ لعان صریح قذف سے متعلق ہوتا ہے۔ جیسا کہ حد قذف اور اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے اور یہ اس لئے کہ گونگے کا کہنا شبہ سے خالی نہیں اور حد و شبہات کی وجہ سے دور کر دی جاتی ہیں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کا عیب لگایا اور حالانکہ وہ نابالغ بچی ہے یا پاگل ہے تو ان دونوں میاں بیوی میں لعان نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ صغیرہ اور مجنونہ کے قاذف کو حد نہیں ماری جاتی، اگرچہ ان کا قاذف اجنبی مرد ہی کیوں نہ ہو۔ حالانکہ لعان کے شرائط میں سے یہ ہے کہ عورت ایسی ہو جس کے قاذف کو حد قذف ماری جائے۔ پس اسی طرح شوہر سے لعان کا مطالبہ نہیں ہوگا کیونکہ لعان حد قذف کے قائم مقام ہے۔

اور یہی حکم اس وقت ہے جب کہ شوہر نابالغ بچہ ہو یا پاگل ہو کیونکہ یہ دونوں شریعت کے مخاطب نہ ہونے کی وجہ سے شہادت کی لیاقت نہیں رکھتے ہیں۔ حالانکہ لعان کے واسطے ضروری ہے کہ زوجین شہادت کی اہلیت رکھتے ہوں۔

اور اگر گونگے نے اپنی بیوی کو زنا کا عیب لگایا تو اس سے بھی لعان متعلق نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ لعان صریح قذف سے متعلق ہوتا ہے جیسا کہ حد قذف صریح قذف سے واجب ہوتی ہے۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ گونگے کا اشارہ ایسا ہے جیسا کہ بولنے والے کا کلام کرنا اور گونگے کے اشارے سے لعان کا واجب نہ ہونا اس لئے ہے کہ گونگے کے زنا کا عیب لگانے میں شبہ موجود ہے اور شہادت کی وجہ سے حد و دور کر دی جاتی ہیں۔

شوہر نے کہا ایس حملک منی لعان نہیں ہوگا

وَإِذَا قَالَ الزَّوْجُ لَيْسَ حَمْلُكَ مِنِّي فَلَا لِعَانَ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَزُفَرٍ لِأَنَّهُ لَا يَتَيَقَّنُ بَقِيَامِ الْحَمْلِ فَلَمْ يَصِرْ

قَدْ فُتِحَ وَقَالَ أَبُو يُوْسُفَ وَمُحَمَّدُ اللَّعَانُ يَجِبُ بِنْفِي الْحَمَلِ إِذَا جَاءَتْ بِهِ لِأَقْلٍ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ وَهُوَ مَعْنَى مَا ذَكَرَ فِي الْأَصْلِ لِأَنَّا تَبَيَّنَّا بِقِيَامِ الْحَمَلِ عِنْدَهُ فَيَتَحَقَّقُ الْقَذْفُ قُلْنَا إِذَا لَمْ يَكُنْ قَذْفًا فِي الْحَالِ يَصِيرُ كَالْمُعْلَقِ بِالشَّرْطِ فَيَصِيرُ كَأَنَّهُ قَالَ إِنْ كَانَ بِلِكَ حَمَلٌ فَلَيْسَ مِنِّي وَالْقَذْفُ لَا يَصِحُّ تَعْلِيْقُهُ بِالشَّرْطِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرا حمل مجھ سے نہیں ہے تو لعان نہ ہوگا اور یہ ابو حنیفہ اور زفر کا قول ہے کیونکہ وجود حمل کا یقین نہیں ہے پس وہ قاذف نہیں ہوگا اور ابو یوسف اور محمدؒ نے فرمایا کہ حمل کی نفی کرنے سے لعان واجب ہوگا۔ جب کہ وہ چھ ماہ سے کم میں بچہ لائی اور یہ معنی ہیں اس کے جو مبسوط میں مذکور ہے۔ کیونکہ قذف کے وقت ہم کو حمل کے موجود ہونے کا یقین ہو گیا۔ پس قذف متحقق ہو گیا۔

ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ جب تہمت لگانا فی الحال نہ ہوا تو ایسا ہوا جیسے کسی شرط پر معلق کیا گیا پس گویا اس نے کہا اگر تجھے حمل ہو تو وہ مجھ سے نہیں ہے۔ حالانکہ قذف کو شرط پر معلق کرنا صحیح نہیں ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ تیرا حمل مجھ سے نہیں ہے تو اس سے نہ لعان واجب ہوگا اور نہ حد اور یہ لعان واجب نہ ہونا امام ابو حنیفہ اور امام زفر کا قول ہے اور یہی قول ہے امام احمدؒ کا اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ اگر اس عورت نے تہمت لگانے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ جنا تو حمل کی نفی کر دینے سے لعان واجب ہو جائے گا اور یہ چھ ماہ سے کم کی قید مبسوط میں بھی مذکور ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ جس وقت حمل کی نفی کی گئی اس وقت حمل کا ہونا یقینی نہیں ہے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ پیٹ میں ہوا بھری ہو جس کو حمل خیال کیا اس وجہ سے شوہر تہمت لگانے والا شمار نہیں ہوگا اور جب قذف ثابت نہیں ہوا تو لعان واجب نہیں ہوگا۔

اور صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب قذف کرنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو ہم کو یقین ہو گیا کہ قذف کے وقت حمل موجود تھا تو تہمت لگانا پایا گیا اور جب تہمت لگانا پایا گیا تو شوہر پر لعان واجب ہوگا۔

مگر ہماری طرف سے جواب یہ ہوگا کہ شوہر کا قول لیس حملک منی فی الحال تو قذف نہیں ہوا کیونکہ فی الحال وجود حمل متیقن نہیں ہے۔ پس ایسا ہو گیا جیسا کہ شرط پر معلق کیا گیا شوہر نے کہا ان کسان بک حمل فلیس منی یعنی اگر تو حاملہ ہے تو وہ حمل مجھ سے نہیں اور قذف کو شرط پر معلق کرنا درست نہیں ہے اس لئے کہ یہ قذف نہیں ہوگا اور جب قذف نہیں ہوا تو لعان بھی واجب نہیں ہوگا۔

اگر کہازنیت و هذا الحبل من الزناء دونوں لعان کریں

فَإِنْ قَالَ لَهَا زَنَيْتَ وَهَذَا الْحَبْلُ مِنَ الزَّانِءِ تَلَاَعْنَا لَوْ جُودَ الْقَذْفِ حَيْثُ ذَكَرَ الزَّانِءُ صَرِيحًا وَلَمْ يَنْفِ الْقَاضِي الْحَمَلُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَنْفِيهِ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَفَى الْوَلَدَ عَنْ هَلَالٍ وَقَدْ قَذَفَهَا حَامِلًا وَلَنَا أَنَّ الْأَحْكَامَ لَا تَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ إِلَّا بَعْدَ الْوِلَادَةِ لِمَتَمَكَّنِ الْإِحْتِمَالُ قَبْلَهُ وَالْحَدِيثُ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ عَرَفَ قِيَامَ الْحَبْلِ بِطَرِيقِ الْوُخْيِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل زنا سے ہے، تو دونوں لعان کریں قذف کے پائے جانے کی وجہ سے۔ کیونکہ اس نے زنا کا لفظ صراحتاً ذکر کیا ہے اور قاضی حمل کو (اس مرد سے) نفی نہ کرے گا اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ حمل کی نفی کرے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال سے بچہ کی نفی کی۔ حالانکہ ہلال نے اس عورت کو حاملہ ہونے کی حالت میں عیب لگایا تھا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حمل پر حکم

مرتب نہیں ہوتا مگر پیدا ہونے کے بعد کیونکہ پیدا ہونے سے پہلے احتمال موجود ہے۔ (کہ شاید حمل نہ ہو) اور حدیث اس بات پر محمول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حمل موجود ہونا وحی کے ذریعہ معلوم کر لیا تھا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل زنا سے ہے تو اس صورت میں میاں بیوی دونوں لعان کریں گے دلیل یہ ہے کہ صراحۃً لفظ زنا مذکور ہونے کی وجہ سے زنا کا عیب لگانا پایا گیا۔ البتہ قاضی اس حمل کے نسب کی نفی نہیں کرے گا اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ قاضی حمل کے نسب کی نفی کر دے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال سے عورت کے بچہ کی نفی کی تھی، حالانکہ ہلال نے اس عورت کو حاملہ ہونے کی حالت میں عیب لگایا تھا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ بچہ کی نفی کرنا بچہ کے احکام میں سے ایک حکم ہے اور احکام ولد مرتب ہوتے ہیں ولادت کے بعد نہ کہ ولادت سے پہلے اس لئے کہ ولادت سے پہلے شبہ موجود ہے۔ یعنی ہو سکتا ہے کہ حمل نہ ہو بلکہ مرض سے خون جم گیا ہو۔

اور حدیث ہلال کا جواب یہ ہے کہ حدیث اس بات پر محمول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حمل موجود وحی کے ذریعہ سے معلوم کر لیا تھا اور قرینہ اس پر یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بچہ ایسی اور ایسی شکل کا ہو تو ہلال کا ہے اور اگر ایسی اور ایسی شکل کا ہو تو شریک بن شحماء کا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ بات بر طریق وحی ہی کہی جاسکتی ہے۔

جب مرد نے اپنی بیوی کے بچے کی نفی کر دی ولادت کے بعد یا مبارک باد قبول کرنے کے وقت یا آلہ ولادت خریدتے وقت اس کی نفی صحیح ہے اور اس کے ساتھ لعان کرے گا اور اگر

ان امور کے بعد نفی کی تو لعان کرے گا اور نسب ثابت ہوگا

وَإِذَا نَفَى الرَّجُلُ وَلَدَ امْرَأَتِهِ عَقِيبَ الْوِلَادَةِ أَوْ فِي الْحَالَةِ الَّتِي تُقْبَلُ التَّهْنِئَةُ وَتُبْتَاعُ أَلَةُ الْوِلَادَةِ صَحَّ نَفْيُهُ وَلَا عَنَ بِهِ وَإِنْ نَفَاهُ بَعْدَ ذَلِكَ لَا عَنَ وَيُثْبِتُ النَّسَبَ هَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ يَصَحُّ نَفْيُهُ فِي مُدَّةِ النَّفَاسِ لِأَنَّ النَّفْيَ يَصَحُّ فِي مُدَّةٍ قَصِيرَةٍ وَلَا يَصَحُّ فِي مُدَّةٍ طَوِيلَةٍ فَفَصَّلْنَا بَيْنَهُمَا بِمُدَّةِ النَّفَاسِ لِأَنَّهُ أَثَرُ الْوِلَادَةِ وَلَهُ أَنَّهُ لَا مَعْنَى لِلتَّقْدِيرِ لِأَنَّ الزَّمَانَ لِلتَّامُّلِ وَأَحْوَالُ النَّاسِ فِيهِ مُخْتَلِفَةٌ فَاعْتَبَرْنَا مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ وَهُوَ قَبُولُهُ التَّهْنِئَةِ أَوْ سُكُوتُهُ عِنْدَ التَّهْنِئَةِ أَوْ ابْتِيعَاةُ مَتَاعِ الْوِلَادَةِ أَوْ مَضِيُّ ذَلِكَ الْوَقْتِ وَهُوَ مُتَمَتِّعٌ عَنِ النَّفْيِ وَلَوْ كَانَ غَائِبًا وَلَمْ يَعْلَمْ بِالْوِلَادَةِ ثُمَّ قَدِمَ تُعْتَبَرُ الْمُدَّةُ الَّتِي ذَكَرْنَا هَا عَلَيَّ الْأَصْلَيْنِ

ترجمہ..... اور اگر مرد نے اپنی بیوی کے بچہ کے پیدا ہونے کے بعد ہی یا جس حالت میں مبارک باد قبول کی جاتی ہے یا پیدائش کی چیزیں خریدی جاتی ہیں نفی کی تو نفی کرنا صحیح ہے اور اس کی وجہ سے لعان کرے گا اور اگر اس کے بعد نفی کی تو لعان کرے گا اور نسب ثابت رہے گا اور یہ ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے اور ابو یوسف اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ مدت نفاس میں نفی کرنا صحیح ہے اس لئے کہ نفی کرنا تھوڑی مدت میں صحیح ہوتا ہے اور دراز مدت میں صحیح نہیں ہوتا۔ تو ہم نے ان دونوں کے درمیان مدت نفاس کو فاصل بنایا۔ کیونکہ نفاس ولادت کا اثر ہے اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ مدت مقرر کرنے کے کچھ معنی نہیں اس واسطے کہ زمانہ تو غور و تامل کیلئے ہوتا ہے اور لوگوں کی حالتیں اس میں مختلف ہیں پس ہم نے ایسی چیز کا اعتبار کیا جو عدم نفی پر دلالت کرے اور وہ اس کا مبارک باد قبول کرنا یا مبارکبادی کے وقت اس کا خاموش رہنا یا اس کا سامان ولادت خریدنا۔ یا یہ وقت اس حال میں گزر گیا

کہ وہ نفی کرنے سے رک گیا اور اگر شوہر غائب ہے اور اس کو ولادت کا علم نہیں ہوا پھر وہ آیا تو وہ مدت معتبر ہوگی، جو ہم نے اصلین پر ذکر کی ہے۔
تشریح..... اس عبارت میں ولد کی نفی کی چند صورتیں بیان کی گئیں ہیں (۱) پیدا ہوتے ہی اپنی بیوی کے بچہ کی نفی کر دی (۲) اس حالت میں نفی کی جب کہ بچہ کی پیدائش پر مبارکباد قبول کی جاتی ہے (۳) اس حالت میں نفی کی جب کہ ولادت کا سامان خریداجاتا ہے۔ ان تینوں صورتوں میں نفی کرنا صحیح ہے۔ یعنی شوہر سے بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا اور اس نفی کرنے کی وجہ سے شوہر لعان کرے گا۔

اور اگر بچہ کی نفی ان اوقات کے بعد کی تو لعان کرے گا اور مرد سے بچہ کا نسب ثابت ہو جائے گا یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ مدت نفاس کے اندر، اندر بچہ کی نفی کرنا صحیح ہے۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ تھوڑی مدت میں بچہ کی نفی کرنا صحیح ہے اور دراز مدت میں نفی کرنا صحیح نہیں ہے اور مدت قصیرہ اور مدت طویلہ کے درمیان فاصلہ مدت نفاس ہے یعنی مدت نفاس، مدت قصیرہ ہے اور اس سے زیادہ مدت طویلہ ہے اور مدت نفاس کو فاصلہ اس لئے قرار دیا کہ نفاس ولادت کا اثر ہے اور مبسوط میں ہے کہ مدت نفاس ولادت کی حالت کی طرح ہے یعنی اس مدت میں نہ نماز پڑھ سکتی ہے اور نہ روزہ رکھ سکتی ہے۔

اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ مدت مقرر کرنے کے کوئی معنی نہیں۔ کیونکہ زمانہ تا مل اور غور و خوض کیلئے ہوتا ہے اور تا مل اور غور کرنے میں لوگوں کی حالتیں مختلف ہیں۔ اس لئے ہم نے ان چیزوں کا اعتبار نہیں کیا جو بچہ کی نفی نہ کرنے پر دلالت کرتی ہیں بچہ کی ولادت پر مبارکباد قبول کرنا یا مبارکبادی کے وقت خاموش رہنا یا ولادت کا سامان خریدنا یا اسے وقت کا ایسی حالت میں گزر جانا کہ شوہر نے بچہ کی نفی نہیں کی یہ سب باتیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ شوہر بچہ کی پیدائش پر خوش ہے اور اس کو اپنا فرزند سمجھتا ہے اب اگر اس کے بعد نفی کرتا ہے تو یہ نفی کرنا درست نہیں ہوگا۔

اور اگر شوہر ولادت کے وقت موجود نہیں تھا اور اس کو ولادت کا علم بھی نہیں ہوا۔ پھر سفر سے واپس آیا تو امام صاحب کے نزدیک بچہ کی نفی کرنے میں اس وقت کا اعتبار ہوگا جو اصول کے طور پر انھوں نے بیان کی اور صاحبین کے نزدیک ان کے بیان کے مطابق مدت معتبر ہوگی۔

ایک حمل سے دو بچے جنے پہلے کی نفی کی اور دوسرے کا اعتراف کیا دونوں کا نسب ثابت ہو جائے گا

قَالَ وَادَّوْلَدَتْ وَلَدَيْنِ فِي بَطْنٍ وَاحِدٍ فَنفَى الْأَوَّلَ وَاعْتَرَفَ بِالثَّانِي يَثْبُتُ نَسَبُهُمَا لِأَنَّهُمَا تَوَآمَانُ خِلْقَانِ مَاءٍ وَاحِدٍ وَحَدَّ الزَّوْجَ لِأَنَّهُ أَكْذَبَ نَفْسَهُ بِدَعْوَى الثَّانِي وَإِنْ اعْتَرَفَ بِالْأَوَّلِ وَنفَى الثَّانِي يَثْبُتُ نَسَبُهُمَا لِمَا ذَكَرْنَا وَلَا عَنِّ لِأَنَّهُ قَادِفٌ بِنَفْيِ الثَّانِي وَلَمْ يَرْجِعْ عَنْهُ وَالْأَفْرَارُ بِالْعِفَّةِ سَابِقٌ عَلَى الْقَذْفِ فَصَارَ كَمَا إِذَا قَالَ إِنَّهَا عَفِيفَةٌ ثُمَّ قَالَ هِيَ زَانِيَةٌ وَفِي ذَلِكَ التَّلَاعُنِ كَذَا هَذَا

ترجمہ..... امام قدوری نے فرمایا کہ جب بیوی نے دو بچوں کو ایک ہی پیٹ سے جنا۔ پس شوہر نے پہلے بچہ کی نفی کی اور دوسرے بچہ کا اقرار کیا تو دونوں کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا کیونکہ یہ دونوں بچے جوڑواں ہیں۔ ایک ہی نمی سے پیدا ہوئے اور شوہر کو حد قذف ماری جائے گی اس لئے کہ اس نے دوسرے بچے کے نسب کا دعویٰ کر کے اپنے آپ کو جھوٹا بتلایا اور اگر شوہر نے پہلے بچہ کا اقرار کیا اور دوسرے بچہ کی نفی کی تو دونوں کا نسب (اس سے) ثابت ہو جائے گا مذکورہ دلیل کی وجہ سے اور شوہر لعان کرے گا اس لئے کہ وہ دوسرے بچہ کی نفی کر کے (بیوی کو) تہمت لگانے والا ہے اور اپنے قول سے رجوع بھی نہیں کیا ہے اور بیوی کے عقیفہ اور پاکدامن ہونے کا اقرار تہمت لگانے سے مقدم ہے پس گویا اس نے یوں کہا کہ یہ عقیفہ ہے پھر کہا کہ یہ زانیہ ہے اور اس طرح کہنے میں باہمی لعان کرنا واجب ہوتا ہے ایسا ہی یہاں بھی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ ایک عورت نے ایک پیٹ سے دو بچے جنے۔ یعنی دونوں بچوں کے درمیان چھ ماہ سے کم کا فاصلہ ہے۔ پس اس عورت

کے شوہر نے پہلے بچہ کے نسب کی نفی کر دی اور دوسرے بچے کا اقرار کیا تو اس شخص سے دونوں بچوں کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ دونوں بچے جڑواں ہیں ایک ہی منی سے پیدا ہوئے۔ لہذا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک بچہ اس کا ہو اور دوسرا اس کا نہ ہو۔ اس واسطے دونوں بچوں کا نسب اسی سے ثابت ہوگا۔ البتہ شوہر پر حد قذف ماری جائے گی۔ کیونکہ اس نے دوسرے بچہ کے نسب کا دعویٰ کر کے اپنے آپ کو جھوٹا بتلایا۔

اور اگر شوہر نے پہلے بچہ کے نسب کا اقرار کیا اور دوسرے بچہ کے نسب کی نفی کی تو اس صورت میں بھی دونوں بچوں کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ اسی دلیل کی وجہ سے جو ابھی ذکر کی ہے کہ دونوں بچے جڑواں ہیں۔ البتہ اس صورت میں شوہر پر لعان واجب ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اس صورت میں شوہر نے تہمت لگائی مگر اس سے رجوع نہیں کیا۔

والا قرار بالعفة سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ پہلے بچہ کے ثبوت نسب کا اقرار دوسرے بچہ کی نفی کرنے کے بعد بھی باقی ہے۔ پس یہ سمجھا جائے گا کہ قذف کے بعد ابتداء اقرار کیا ہے اور نفی ولد اور قذف کے بعد اقرار کرنے کی صورت میں حد واجب ہوتی ہے۔ لہذا یہاں بھی حد واجب ہونی چاہیے تھی۔ حالانکہ آپ نے لعان واجب کیا ہے۔

جواب..... شوہر نے پہلے بچہ کے نسب کا اقرار کر کے عورت کی عفت کا اقرار کیا ہے اور عفت کا اقرار حقیقتاً قذف پر مقدم ہے اور اعتبار حقیقت کا ہوتا ہے پس یہ ایسا ہو گیا گویا شوہر نے کہا کہ یہ عورت عقیقہ ہے پھر کہا کہ یہ زانیہ ہے اور اس صورت میں لعان واجب ہوتا ہے پس ایسے ہی یہاں بھی لعان واجب ہوگا اس جواب کے بعد مسئلہ بے غبار ہو جائے گا اللھم اغفر لی ولکاتبہ۔ جمیل احمد عفی عنہ۔

باب العین وغیرہ

ترجمہ..... (یہ) باب عنین وغیرہ (کے احکام کے بیان میں) ہے۔

تشریح..... مصنف علیہ الرحمہ نے مابین میں ان لوگوں کے احکام بیان فرمائے جو نکاح کے قابل ہوں اور اسکے بعد احکام طلاق ذکر کئے گئے اس باب میں ان لوگوں کے احکام مذکور ہیں جو نکاح کے قابل نہ ہوں۔ عنین وہ شخص ہے جو عورتوں پر قابو نہ پاسکے۔ قاضی خاں اور مرغینانی میں کہا گیا کہ عنین وہ شخص ہے جو جو دالہ کے باوجود عورتوں پر قابو نہ پاسکے اور اگر ثیبہ عورت کے ساتھ دلی کرنے پر قدرت ہو باکرہ کے ساتھ نہ ہو۔ یا بعض کے ساتھ دلی کر سکتا ہے اور بعض کے ساتھ نہیں اور یہ بات کسی مرض کی وجہ سے پیدا ہوئی یا پیدائشی ضعف کی وجہ سے یا بڑھاپے کی وجہ سے یا جادو کی وجہ سے۔ تو یہ شخص جن عورتوں کے ساتھ دلی نہیں کر سکتا۔ ان کے حق میں عنین ہوگا اس لئے کہ ان کے حق میں مقصود نفوت ہو گیا اور مغنی میں ہے کہ عنین وہ ہے جو داخل کرنے پر قادر نہ ہو اور محیط میں ہے کہ عنین وہ ہے جس کے آلہ میں حرکت نہ ہوتی ہو جیسے انگلی کہ اگر اس کو بدن میں لگایا جائے تو وہ نہ سکتی ہے اور نہ پھیلتی ہے۔

عنین شرح ہدایہ میں عنین کی شناخت یہ بیان کی گئی کہ ایک بڑے برتن میں ٹھنڈا پانی ڈال کر عنین کو اس میں بٹھلایا جائے اگر اس کا عضو متاثر نہ ہو تو یہ شخص عنین نہیں ہے اور اگر نہ سکوئے بلکہ سابقہ حالت پر باقی رہے تو یہ عنین ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جب زوج عنین ہو حاکم اسے ایک سال مہلت دے اگر قادر علی الجماع ہو گیا

فبھا ورنہ دونوں میں تفریق کر دے یہی حکم عورت کے مطالبہ کا ہے

وَإِذَا كَانَ الزَّوْجُ عَنِینًا أَجْلَهُ الْحَاكِمُ سَنَةً فَإِنْ وَصَلَ إِلَيْهَا فِيهَا وَالْأَفْرَقَ بَيْنَهُمَا إِذَا طَلَبَتِ الْمَرْأَةُ ذَلِكَ هَكَذَا رَوَى عَنْ عُمَرَ وَعَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَلَآئِ الْحَقُّ ثَابِتٌ كَمَا فِي الْوَطْئِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْإِمْتِنَاعُ لِعِلَّةٍ

مُعْتَصِرَةٌ وَيَحْتَمِلُ لِأَفَّةٍ أَصْلِيَّةٍ فَلَا بُدَّ مِنْ مُثْلِهِ مَعْرِفَةِ لِذَلِكَ وَقَدْ رَوَاهَا بِالسَّنَةِ لِأَسْتِمَالِهَا عَلَى الْفُصُولِ
الْأَرْبَعَةِ فَإِذَا امْتَصَّتِ الْمُدَّةُ وَلَمْ يَصِلْ إِلَيْهَا تَبَيَّنَ أَنَّ الْعَجْزَ بِأَفَّةٍ أَصْلِيَّةٍ فَفَاتَ الْإِمْسَاكَ بِالْمَعْرُوفِ وَوَجِبَ
عَلَيْهِ التَّسْرِيحُ بِالْإِحْسَانِ فَإِذَا امْتَنَعَ نَابَ الْقَاضِي مَنَابَهُ فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَلَا بُدَّ مِنْ طَلَبِهَا لِأَنَّ التَّفْرِيقَ حَقُّهَا

ترجمہ..... اور اگر شوہر نامرد ہو تو حاکم اس کو ایک سال کی مہلت دے گا پس اگر وہ عورت کے پاس چلا گیا تو فیہا ورنہ تو حاکم ان دونوں میں تفریق کر دے گا بشرطیکہ عورت اس کا مطالبہ کرے ایسا ہی عمرؓ علیؓ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے اور اس لیے کہ عورت کا حق اس وطی میں ثابت ہے اور احتمال یہ ہے کہ (شوہر کا عورت کے حق کو ادا کرنے سے) رکنا کسی پیش آمدہ بیماری کی وجہ سے ہو اور (یہ بھی) احتمال ہے کہ کسی اصلی آفت کی وجہ سے ہو۔ اس لئے اتنی مدت کا ہونا ضروری ہے جو اس کی شناخت کرنے والی ہو اور ہم نے اس کو ایک سال کے ساتھ مقدر کیا کیونکہ یہ مدت چاروں فصولوں پر مشتمل ہوتی ہے پس جب مدت گزر گئی اور اس عورت کے پاس نہیں پہنچا تو ظاہر ہو گیا کہ عجز آفت اسلیہ کی وجہ سے ہے تو امساک بالمعروف فوت ہو گیا اور اس پر تسریح بالا احسان واجب ہو گیا پس جب شوہر (تسریح بالا احسان سے) رک گیا تو قاضی اس کے قائم مقام ہو کر ان دونوں میں تفریق کر دے اور عورت کا طلب کرنا ضروری ہے کیونکہ تفریق اس کا حق ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نامرد ہو اور اس کی بیوی تفریق کا مطالبہ کرے تو حاکم علاج کے لیے شوہر کو ایک سال کی مہلت دے اور اس ایک سال کی ابتداء اس وقت سے شمار ہوگی جب سے عورت نے قاضی کے یہاں مقدمہ پیش کیا۔ اسی پر فتویٰ ہے پس اگر ایک سال کے اندر علاج کے ذریعہ یا بفضل خداوندی عورتوں کے قابل ہو گیا اور بیوی کے ساتھ وطی کر لی تو اللہ حمد للہ کوئی کلام ہی نہیں اور اگر سال بھر گزر جانے کے بعد بھی نامرد رہا تو قاضی عورت کے مطالبہ پر ان دونوں میں تفریق کر دے گا اور یہی حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے۔

چنانچہ روایت ہے عن سعید بن المسیب قال قضی عمر بن الخطاب العنین ان یوجل سنة - یعنی سعید بن المسیب نے کہا کہ عمر بن الخطابؓ نے نامرد کو ایک سال کی مہلت دینے کا فیصلہ صادر فرمایا۔ (مصنف عبدالرزاق)

اور امام محمدؒ نے کتاب الاثار میں روایت کی ہے۔ عن عمر بن الخطاب ان امرأته فقالت لزوجه لا یصل الیها فاجله حولا فلما انقضی حول " فلم یصل الیها خیرھا فاختارت نفسها ففرق عمر بینہما وجعلھا تطلیقة بانئذ یعنی ایک عورت حضرت عمرؓ کے پاس آئی اور کہنے لگی کہ میرا شوہر میرے پاس نہیں آتا یعنی جماع نہیں کرتا تو آپؓ نے اس کو ایک سال کی مہلت دی۔ پس جب ایک سال گزر گیا اور وہ اپنی بیوی کے پاس نہیں جاسکا تو آپؓ نے اس عورت کو اختیار دیا۔ پس اس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو حضرت عمرؓ نے ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی اور اس تفریق کو طلاق بائن قرار دیا۔ (یعنی شرح ہدایہ)

اور حضرت علیؓ سے روایت ہے یوجل العنین سنة فان وصل الیها والا فرق بینہما یعنی نامرد کو ایک سال کی مہلت دی جائے پس اگر شوہر بیوی کے پاس چلا گیا یعنی وطی کر لی (تو ٹھیک) ورنہ دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے۔ (رواہ ابن ابی شیبہ فی مصنف)

اور حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے قال یوجل العنین سنة فان جامع والا فرق بینہما فرمایا کہ نامرد کو ایک سال کی مہلت دے جائے پس اگر جماع کر لے (تو فیہما) ورنہ ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے (یعنی شرح ہدایہ)

اور دلیل عقلی یہ ہے کہ وطی میں عورت کا حق ثابت ہے اور شوہر کا وظیفہ کرنے سے رکنا اس لئے بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی وقتی عارض پیش آ گیا ہو علاج کرانے سے ٹھیک ہو جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اصل خلقت ہی میں کوئی غلطی ہو جس کی وجہ سے جماع پر نہ قدرت ہے اور نہ ہو سکتی۔

پس اس بات کو دریافت کرنے کے لیے کہ یہ بیماری اصلی ہے یا عارضی ایک مدت درکار ہے اور ہم نے اس مدت تا جمل کو ایک سال کی مدت کے ساتھ مقید کیا۔ کیونکہ ایک سال میں چاروں فصلیں آ جاتی ہیں ربیع، خریف، گرمی، سردی۔

پس جب ایک سال گزر جانے کے باوجود طی پر قدرت نہ پاسکا تو ظاہر ہو گیا کہ یہ عجز کسی آفتِ اصلہ کی وجہ سے ہے۔ جس سے شفا ناممکن ہے۔ لہذا اس شخص نے اسکا بالمعروف کفو کر دیا تو اس پر منارت کے ذریعہ سے تشریح بالا احسان واجب ہوگا مگر جب یہ شخص تشریح بالا احسان سے باز رہا تو قاضی اس کا قائم مقام بن کر دونوں میں تفریق کر دے تاکہ عورت سے ظلم دور ہو سکے۔ کیونکہ قاضی کا منصب ہی لوگوں سے ظلم دور کرنے کے لیے ہوتا ہے۔

یہ فرقت طلاق بابت ہے

وَبَلَّغَ الْفُرْقَةَ تَطْلِيقًا بَائِنَةً لِأَنَّ فِعْلَ الْقَاضِي أَضْيَفَ إِلَى فِعْلِ الزَّوْجِ فَكَأَنَّهُ طَلَّقَهَا بِنَفْسِهِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ هُوَ فَسَخَ لَكِنَّ النِّكَاحَ لَا يَقْبَلُ الْفَسْخَ عِنْدَنَا وَإِنَّمَا تَقَعُ بَائِنَةٌ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ وَهُوَ دَفْعُ الظُّلْمِ عَنْهَا لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِهَا لَا نَهَا لَوْلَمْ تَكُنْ بَائِنَةً تَعُودُ مُعْلَقَةً بِالْمُرَاجَعَةِ وَلَهَا كَمَالُ مَهْرَهَا إِنْ كَانَ خَلَا بِهَا فَإِنَّ خُلُوةَ الْعَيْنِ صَحِيحَةٌ وَيَجِبُ الْعِدَّةُ لِمَا بَيَّنَّا مِنْ قَبْلُ هَذَا إِذَا أَقْرَأَ الزَّوْجُ أَنَّهُ لَمْ يَصِلْ إِلَيْهَا

ترجمہ..... اور یہ فرقت ایک طلاق بائن ہوگی۔ کیونکہ قاضی کا فعل شوہر کے فعل کی طرف منسوب کیا جائے گا گویا شوہر نے اس کو بذاتِ خود طلاق دی ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ یہ فسخ نکاح ہے لیکن ہمارے نزدیک نکاح فسخ کو قبول نہیں کرتا اور بائن اس لئے واقع ہوگی کہ مقصود عورت سے ظلم کو دور کرنا ہے حالانکہ یہ بات صرف طلاق بائن سے حاصل ہوگی کیونکہ اگر وہ بائن نہ ہو تو شوہر کے رجعت کر لینے سے پھر وہ لگی رہے گی اور عورت کے واسطے اس کا پورا مہر واجب ہوگا اگر شوہر نے اس کے ساتھ خلوت کی ہو کیونکہ نامرد کی خلوت صحیح ہوتی ہے اور عدت واجب ہوگی اس دلیل کی وجہ سے جو ہم پہلے بیان کر چکے یہ سب اس وقت ہے جب شوہر نے اقرار کیا کہ وہ (میں) اس عورت تک نہیں پہنچا ہوں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ نامرد اور اس کی بیوی کے درمیان قاضی کے تفریق کرنے سے جو فرقت پیدا ہوئی وہ طلاق بائن ہے اسی کے قائل امام مالکؒ ہیں اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہ فرقت فسخ نکاح ہے۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ فرقت عورت کی جانب سے آئی ہے اور عورت کی جانب سے جو فرقت ہوگی وہ فسخ تو ہو سکتی ہے مگر طلاق نہیں ہو سکتی اس لئے کہ عورت کو شرعاً طلاق دینے کا اختیار نہیں ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ قاضی کا فعل شوہر کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ گویا شوہر نے بذاتِ خود اس کو طلاق دی ہے اور امام شافعیؒ کا یہ کہنا کہ یہ تفریق فسخ ہے۔ تو ہم جواب دیں گے نکاح تمام ہونے کے بعد فسخ کو قبول ہی نہیں کرتا لیکن تمام عقد سے پہلے فسخ کو قبول کر لیتا ہے۔ جیسے خیار بلوغ اور خیار عتق میں۔

رہی یہ بات کہ بائن کیوں ہوگی تو اس کی دلیل یہ ہے کہ تفریق قاضی سے مقصود عورت سے ظلم دور کرنا ہے اور یہ مقصود طلاق بائن ہی حاصل ہو سکتا ہے اس لئے کہ اگر یہ تفریق طلاق بائن نہ ہو تو شوہر کے رجعت کر لینے سے عورت ادھر میں لگی رہے گی کیونکہ مقصود (طی) کے فوت سے شوہر والی نہیں ہوگی اور چونکہ شوہر کے نکاح میں ہے اس لئے مطلقہ نہیں کہلائے گی پس مقصود تفریق یعنی ظلم دور کرنا حاصل نہیں ہوگا۔

اور اگر اس نامرد شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ خلوت کی ہو تو اس کی بیوی کے لیے پورا مہر واجب ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ نامرد کی خلوت صحیح ہوتی ہے۔ پس جب عورت نے وجود آلہ کے ساتھ مہمل (بضع) سپرد کر دیا تو شوہر پر اس کا بدل (مہر) واجب ہوگا۔

اور اگر خلوت نہیں کی ہے تو نصف مہر لازم ہوگا اور چونکہ امام شافعیؒ کے نزدیک یہ تفریق فسخ نکاح ہے اس لئے اس عورت کے واسطے نہ مہر ہوگا اور نہ نفقہ۔ البتہ اس عورت پر عدت بالاتفاق واجب ہوگی۔ دلیل سابق میں گذر چکی کہ رحم کے مشغول ہونے کا وہم ہے اس وجہ سے احتیاطاً احتساباً عدت واجب کر دی گئی ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ نامرد کو ایک سال کی مہلت دینا اور ایک سال کے بعد تفریق کرنا اس وقت ہے جب کہ

میاں بیوی کا جماع ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہو گیا اگر عورت شبہ ہے تو مرد
کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے

وَلَوْ اخْتَلَفَ الزَّوْجُ وَ الْمَرْأَةُ فِي الْوُصُولِ إِلَيْهَا فَإِنْ كَانَتْ تَبَيَّنَ الْقَوْلُ قَوْلُهُ مَعَ يَمِينِهِ لِأَنَّهُ يُبَكِّرُ اسْتِحْقَاقَ حَقِّ
الْفَرْقَةِ وَالْأَصْلُ هُوَ السَّلَامَةُ فِي الْحَبْلَةِ ثُمَّ إِنْ حَلَفَ بَطَلَّ حَقُّهَا وَإِنْ نَكَلَ يُوجَلُ سَنَةً وَإِنْ كَانَتْ بِكْرًا
نَظَرَ إِلَيْهَا النِّسَاءُ فَإِنْ قُلْنَ هِيَ بِكْرٌ أَجَلَ سَنَةٍ لَظَهْوٍ كَذِبِهِ وَإِنْ قُلْنَ هِيَ نَيْبٌ يُحْلَفُ الزَّوْجُ فَإِنْ حَلَفَ لَأَحَقُّ
لَهَا وَإِنْ نَكَلَ يُوجَلُ سَنَةً

ترجمہ..... اور اگر شوہر اور عورت نے عورت کے پاس پہنچنے میں اختلاف کیا۔ پس اگر یہ عورت شبہ تھی تو شوہر کا قول یمنین کے ساتھ قبول ہوگا۔ کیونکہ
وہ جدائی کا حق ثابت ہونے سے انکار کرتا ہے اور پیدا نشی خلقت میں اصل سلامت آ لہ ہے۔ پھر اگر شوہر نے قسم کھائی تو عورت کا حق باطل ہو گیا اور
اگر انکار کیا تو اس کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی اور اگر باکرہ ہو تو عورتیں اس کو دیکھیں پس اگر ان عورتوں نے کہا کہ یہ عورت باکرہ ہے تو مرد کو
ایک سال کی مہلت دی جائے اس لئے کہ اس کا جھوٹ ظاہر ہو گیا اور اگر عورتوں نے کہا کہ شبہ ہے تو شوہر سے قسم لی جائے گی پس اگر وہ قسم کھا گیا تو
عورت کے واسطے کچھ حق نہیں ہے اور اگر اس نے انکار کر دیا تو اس کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر اور بیوی نے دلی کرنے میں اختلاف کیا یا اس طور کہ شوہر دلی کا مدعی ہے اور عورت اس کی منکر ہے پس اگر عورت
شبہ ہے تو شوہر کا قول مع الیمین معتبر ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ شوہر حقیقتاً فرقت کے ثابت ہونے کا منکر ہے اور عورت استحقاق فرقت کی مدعی ہے نیز اصل یہ ہے کہ آ لہ تامل سلامت نہ ہو پس
شوہر کا یہ کہنا کہ میں دلی کر چکا ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ سلامت آ لہ کا قائل ہے اور عورت کا یہ کہنا کہ میرے ساتھ دلی نہیں کی ہے۔ اس کا
مطلب یہ ہے کہ وہ سلامت آ لہ کی قائل نہیں ہے حاصل یہ کہ شوہر کا قول ظاہر حال کے موافق ہے اور عورت کا قول ظہار حال کے خلاف ہے اور جس
کا قول ظاہر کے موافق ہو وہ مدعی علیہ ہوتا ہے اور جس کا قول ظاہر کے خلاف ہو وہ مدعی ہوتا ہے پس شوہر مدعی علیہ اور عورت مدعیہ علیہ ہوئی اور چونکہ
بینہ نہ ہونے کی صورت میں مدعی علیہ کا قول مع الیمین معتبر ہوتا ہے اس لئے شوہر کا قول مع الیمین معتبر ہوگا۔

پھر اگر شوہر قسم کھا گیا تو اس کی بیوی کا حق باطل ہو جائے گا اور اگر اس نے قسم کھانے سے انکار کر دیا تو اس کو علاج کے لیے ایک سال کی مہلت
دی جائے گی۔

اور اگر وہ عورت باکرہ ہے تو عورتیں اس کو دیکھیں پس اگر ان عورتوں نے کہا کہ وہ باکرہ ہے تو اس کے شوہر کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی
کیونکہ شوہر کا جھوٹا ہونا ظاہر ہو گیا اور اگر ان عورتوں نے کہا کہ وہ شبہ ہے تو اس کے شوہر سے قسم لی جائے گی۔ اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ اس کی بکارت
کسی دوسری وجہ سے زائل ہو گئی ہو۔ اس وجہ سے ان کی شہادت کے ساتھ قسم کی شرط لگا دی گئی۔ پس اگر وہ قسم کھا گیا تو عورت کے لیے کوئی حق نہیں
ہوگا اور اگر قسم کھانے سے انکار کر دیا تو اس کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔

رہی یہ بات کہ یہ کیسے معلوم ہوگا کہ عورت شبہ ہے یا باکرہ تو صاحب عنایہ نے اس کو دریافت کرنے کی تین صورتیں بیان کی ہیں۔

ایک یہ کہ عورت کی شرم گاہ میں مرغی کا چھوٹا سا انڈا داخل کیا جائے۔ اگر آسانی سے بغیر سختی کے داخل ہو جائے تو شبہ ہے ورنہ باکرہ ہے۔ دوم یہ
کہ اگر عورت کے لیے دیوار پر پیشاب کرنا ممکن ہے تو باکرہ ہے ورنہ شبہ ہے سوم یہ کہ انڈا توڑ کر عورت کی شرم گاہ میں بہایا جائے پس اگر وہ اندر چلا

باب العین وغیرہ ۱۲۲ اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم
 گیا تو سمجھو کہ وہ عورت تیبہ ہے ورنہ تو باکرہ ہے۔ واللہ اعلم۔

اگر شوہر محبوب الذکر ہے تو قاضی فوراً تفریق کر دے اگر عورت مطالبہ کرے
 وَإِنْ كَانَ مُجْبُوًّا فَرِقْ بَيْنَهُمَا فِي الْحَالِ إِنْ طَلَبَتْ لِأَنَّهُ لَا فَايْدَةَ فِي التَّاجِلِ وَالْخَصِيُّ يُوجَلُّ كَمَا يُوجَلُّ
 الْعَيْنُ لِأَنَّهُ وَطْنُهُ مَرُجُوٌّ

ترجمہ..... اور اگر شوہر مقطوع الذکر ہو تو دونوں میں فی الحال تفریق کر دی جائے گی بشرطیکہ عورت درخواست کرے۔ اس لئے کہ مہلت دینے میں کوئی فائدہ نہیں ہے اور خصی کو بھی مہلت دی جائے گی جیسے عین کو دی جاتی ہے۔ کیونکہ اس سے بھی وطی کرنے کی امید ہے۔
 تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر مقطوع الذکر ہو تو مہلت دیئے بغیر دونوں میں تفریق کر دی جائے بشرطیکہ عورت تفریق کا مطالبہ کرے۔ کیونکہ مقطوع الذکر کی طرف سے وطی متوقع نہیں ہے۔ اس وجہ سے اس کو مہلت دینے میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔
 اور آختہ (جس کے فوطے نکال لئے گئے ہوں) کو بھی مہلت دی جائے گی جیسے نامرد کو دی جاتی ہے۔ کیونکہ وطی کرنے کی اس سے بھی امید ہے۔ یعنی آلہ تناسل موجود ہے۔ شاید کسی وقت میں اس میں وطی کی قوت پیدا ہو جائے۔

جب عین کو ایک سال کی مہلت دی اور اس نے کہا میں نے جماع کیا عورت
 انکار کرتی ہے قاضی عورتوں سے معائنہ کروائے اگر وہ باکرہ کہہ دیں تو اسے
 اختیار دے دیا جائے اگر وہ تیبہ کہہ دیں زوج قسم اٹھائے

وَإِذَا أُجِّلَ الْعَيْنُ سَنَةً وَقَالَ قَدْ جَامَعْتُهَا وَانْكُرَتْ نَظَرَ إِلَيْهَا النِّسَاءُ فَإِنْ قُلْنَ هِيَ بَكْرٌ خَيْرَ لَنَا شَهَادَتُهُنَّ
 تَأَيَّدَتْ بِمُؤَيَّدٍ وَهِيَ الْبَكَارَةُ وَإِنْ قُلْنَ هِيَ نَيْبٌ خَلَفَ الزَّوْجُ فَإِنْ نَكَلَ خَيْرَ لَنَا تَأَيَّدَ هَابَا لِنُكُولِ وَإِنْ
 خَلَفَ لَا تُخَيَّرُ

ترجمہ..... اور جب عین کو ایک سال کی مہلت دی گئی اور کہا اس نے کہ میں نے اس عورت سے جماع کر لیا ہے اور اس عورت نے انکار کیا تو اس کو عورتیں دیکھیں پس اگر عورتوں نے کہا کہ یہ باکرہ موجود ہے۔ تو عورت کو اختیار دیا جائے گا۔ کیونکہ عورتوں کی گواہی، مؤید یعنی باکرہ ہونے سے قوی ہوگئی اور اگر عورتوں نے کہا کہ یہ تیبہ ہوگئی ہے تو شوہر سے قسم لی جائے گی پس اگر اس نے انکار کیا تو عورت کو اختیار دیا جائے گا کیونکہ شوہر کے انکار سے اس کی تائید ہوگئی اور اگر قسم کھا گیا تو عورت مختار نہ ہوگی۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر حاکم نے عین کو ایک سال کی مہلت دی۔ پھر اس نے کہا میں نے ایک سال کے اندر، اندر جماع کر لیا اور عورت جماع کی منکر ہے تو اس کو عورت دیکھیں عورتوں کا یہ دیکھنا دومرتبہ ہوگا ایک مرتبہ مہلت دینے سے پہلے اور ایک مرتبہ مدت گزر جانے کے بعد بہر حال اگر عورتوں نے مدت تاخیر کے بعد دیکھ کر کہا کہ یہ عورت ابھی بھی باکرہ ہے تو قاضی اس عورت کو اختیار دے گا۔ پس اگر اس نے فرقت کو ترجیح دی تو قاضی دونوں میں تفریق کر دے گا۔

دلیل یہ ہے کہ عورتوں کی شہادت اس کے باکرہ ہونے سے قوی ہوگئی ہے اس وجہ سے مرد کا یہ کہنا کہ میں جماع کر چکا ہوں غلط ہے۔
 اور اگر ان عورتوں نے دیکھ کر کہا کہ یہ تیبہ ہوگئی ہے تو شوہر سے قسم لی جائے گی پس اگر شوہر نے قسم کھانے سے انکار کر دیا تو بھی عورت کو اختیار

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم ۱۳۳ باب العنین وغیرہ
 دیا جائے گا کیونکہ شوہر کے قسم کھانے سے انکار کر دینے کی وجہ سے عورت کے دعویٰ (کہ مجھ سے جماع نہیں کیا) کی تائید ہوگئی ہے اور اگر شوہر قسم کھا
 گیا تو عورت کو اختیار نہیں ہوگا اس لئے کہ عورتوں کی شہادت اور شوہر کے قسم کھانے سے اس کا حق باطل ہو چکا ہے۔

اگر عورت پہلے سے شیبہ ہے مرد کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا

وَإِنْ كَانَ يَسْلَفِي الْأَصْلَ فَلِقَوْلِ قَوْلِهِ مَعَ يَمِينِهِ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ فَإِنْ اخْتَارَتْ زَوْجَهَا لَمْ يَكُنْ لَهَا بَعْدَ ذَلِكَ
 خِيَارٌ لِأَنَّهَا رَضِيَتْ بِبُطْلَانِ حَقِّهَا وَفِي التَّاجِيلِ تُعْتَبَرُ السَّنَةُ الْقَمَرِيَّةُ هُوَ الصَّحِيحُ وَيَحْتَسِبُ بِأَيَّامِ الْحَيْضِ
 وَبِشَهْرِ رَمَضَانَ لَوْ جُودَ ذَلِكَ فِي السَّنَةِ وَلَا يَحْتَسِبُ بِمَرَضِهِ وَمَرَضِهَا لِأَنَّ السَّنَةَ قَدْ تَخَلَّوْا عَنْهُ

ترجمہ..... اور اگر یہ عورت پہلے سے شیبہ ہو تو شوہر کا قول قسم کے ساتھ قبول ہوگا اور ہم اس کو پہلے ذکر کر چکے۔ پس اگر عورت نے اپنے شوہر کو اختیار
 کر لیا تو اس کو اس کے بعد اختیار نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ اپنے حق کو باطل کرنے پر راضی ہوگئی ہے اور مہلت کی مدت میں قمری سال معتبر ہے یہی صحیح قول
 ہے اور ایام حیض اور رمضان کا مہینہ بھی شمار کیا جائے گا۔ کیونکہ سال میں ان کا وجود ضروری ہے اور مرد کی بیماری اور عورت کی بیماری (کے ایام) شمار
 نہیں ہوں گے۔ کیونکہ سال کبھی بیماری سے خالی ہوتا ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت پہلے سے ہی شیبہ تھی تو اس کے شوہر کا قول مع الیمین معتبر ہوگا۔ دلیل سابق میں گذر چکی کہ شوہر استحقاق
 فرقت کا منکر ہے اور عورت مدعیہ ہے اور قول منکر کا معتبر ہوتا ہے جب کہ مہینہ نہ ہو پس اگر عورت نے اپنے شوہر کو اختیار کر لیا یعنی نامرد ہونے
 کے باوجود اس کے ساتھ رہنا منظور کر لیا تو اس کے بعد بیوی کو تفریق کے مطالبہ کا اختیار نہیں ہوگا۔ کیونکہ عورت بذات خود اپنا حق باطل کرنے پر
 راضی ہوگئی ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ نامرد کو مہلت دینے کی مدت میں قمری سال معتبر ہے یعنی ۳۵۴ یوم اور امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ ششما
 سال معتبر ہے یعنی ۳۶۵ دن پورے اور ایک دن کا چوتھائی اور ایک دن کا ایک سو بیسواں حصہ۔ (یعنی شرح ہدایہ)

اور ایک سال کی مدت میں حیض کے دن اور رمضان المبارک کا مہینہ منہا نہیں کیا جائے گا بلکہ سال کی مدت میں یہ ایام بھی محسوب ہوں گے
 کیونکہ سال کے دوران ان ایام کا پایا جانا ضروری ہے۔ البتہ شوہر کی بیماری کے ایام اور عورت کی بیماری کے ایام منہا ہوں گے۔ سال کی مدت میں ان
 ایام کو شمار نہیں کیا جائے گا کیونکہ بیماری کے ایام کا پایا جانا ضروری نہیں ہے بلکہ بسا اوقات سال کی مدت بیماری سے خالی ہوتی ہے۔

اگر زوجہ میں کوئی عیب ہو مرد کے لیے خیال نہیں ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

وَإِذَا كَانَ بِالزَّوْجَةِ عَيْبٌ فَلَا خِيَارَ لِلزَّوْجِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ تُرَدُّ بِالْعُيُوبِ الْخَمْسَةِ وَهِيَ الْجَذَامُ وَالْبَرَصُ
 وَالْجُنُونُ وَالرَّقْصُ وَالْقَرْنُ لِأَنَّهَا تَمْنَعُ الْإِسْتِيفَاءَ حِسًا وَطَبْعًا وَالطَّبْعُ مُؤَيَّدٌ بِالشَّرْعِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَرَمِنَ
 الْمَجْدُومِ فَرَارَكَ مِنَ الْأَسَدِ وَلَنَا أَنَّ قُوَّةَ الْإِسْتِيفَاءِ أَصْلًا بِالْمَوْتِ لَا يُوجِبُ الْقَسْخَ فَاخْتِلَالُهُ بِهِذِهِ الْعُيُوبِ
 أَوْلَى وَهَذَا لِأَنَّ الْإِسْتِيفَاءَ مِنَ الثَّمَرَاتِ وَالْمُسْتَحَقِّ هُوَ التَّمَكُّنُ وَهُوَ حَاصِلٌ

ترجمہ..... اور اگر بیوی میں کوئی عیب ہو، تو شوہر کو فتح نکاح کا اختیار نہیں ہے اور امام شافعیؒ نے کہا کہ پانچ سببوں کی وجہ سے نکاح فتح ہو سکتا ہے
 جذام، برص، جنون، رقص، قرن کیونکہ ایسے امراض حصا یا طبعاً نفع لینے سے مانع ہیں اور طبیعت موید ہے شریعت سے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ جذامی سے ایسا بھاگ جیسے شیر سے بھاگتا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ موت کی وجہ سے مالک نفع حاصل کر نہ سکتا ہے۔

باب العین وغیرہ ۱۴۳ اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم
نکاح کو واجب نہیں کرتا پس ان عیوب کی وجہ سے نفع کا تحلل ہو جانا بدرجہ اولیٰ نکاح کو فتح نہیں کرے گا اور یہ اس لئے کہ نفع حاصل کر لینا تو نکاح کا
شرع ہے اور مستحق صرف قابو پانے کا ہے اور یہ حاصل ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت میں کوئی عیب ہو تو ہمارے نزدیک اس عیب کی وجہ سے شوہر کو فتح نکاح کا اختیار نہیں ہے اور امام شافعی فرماتے
ہیں کہ پانچ عیوب کی وجہ سے نکاح فتح ہو سکتا ہے وہ پانچ عیوب یہ ہیں جذام یعنی کوڑھ کی بیماری برص یعنی وہ سفیدی جو بدن کے بعض حصہ پر ظاہر
ہوتی ہے اور بعض پر نہیں اور کبھی کبھی پورے بدن پر ظاہر ہو جاتی ہے۔ جنون یعنی زوال عقل ہو جانا۔ رتق، یعنی عورت کے پیشاب کے راستہ کے علاوہ
کوئی دوسرا راستہ نہ ہو قرن یعنی عورت کی شرمگاہ ہڈی وغیرہ کی وجہ سے اس قدر تنگ ہو کہ اس میں مرد کے عضو تناسل کے داخل ہونے کی راہ نہ ہو۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ یہ عیوب حسایا طبعاً مانع و طلی ہیں۔ کیونکہ رتق اور قرن تو حسایا مانع و طلی ہیں۔ اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں داخل
کرنا ممکن نہیں ہے اور جذام، برص اور جنون طبعاً مانع و طلی ہیں کیونکہ ان عیوب کے ہوتے ہوئے طبیعت سلیمہ جماع سے نفرت کرتی ہے۔ پھر طبیعت
کی تائید میں حدیث بھی موجود ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا لہر من المجدوم فوارك من الاسد۔ یعنی کوڑھ کے مریض سے اس
طرح بھاگ جیسے شیر سے بھاگتا ہے۔ دوسری حدیث میں ہے کہ ایک مجذوم نے حاضر ہو کر بیعت کا ارادہ کیا تھا تو آنحضرت نے ان کو راستہ میں
کہلا بھیجا کہ تم لوٹ جاؤ ہم نے تیری بیعت کر لی اور حضرت عمرؓ نے ایک عورت مجزوم کو طواف کرتے دیکھ کر فرمایا کہ تو اپنے گھر میں کیوں نہیں بیٹھی کہ
لوگوں کو ایذا نہ دیتی۔ چنانچہ وہ پھر کبھی طواف کو نہ آئی رہا یہ کہ آنحضرت ﷺ نے جس مجزوم کے ساتھ کھانا کھایا تھا وہ اچھا ہو گیا۔ تو یہ آپ کا معجزہ تھا۔
اور ہماری دلیل یہ ہے کہ موت کی وجہ سے طلی کا فوت ہونا موجب فتح نکاح نہیں ہے چنانچہ احداً و زوجین کی موت سے مہر ساقط نہیں ہوتا۔ پس
اگر ان عیوب کی وجہ سے طلی میں خلل واقع ہو جائے تو بدرجہ اولیٰ نکاح فتح نہیں ہوگا۔

اور ان عیوب کی وجہ سے نکاح فتح نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ طلی نکاح کا شرط ہے اور شوہر کا استحقاق صرف قابو پانے میں ہے اور ان تمام صورتوں
میں طلی پر قابو پانا حاصل ہے چنانچہ جذام، برص اور جنون میں تو ظاہر ہے از رتق اور قرن میں شگاف کر کے اپنا کام چلا لے۔ (عنایہ، یعنی شرح ہدایہ)

شوہر جنون یا برص یا جذام کا مرض ہو عورت کے لیے خیار نہیں، امام محمد کا مذہب

وَإِذَا كَانَ بِالزَّوْجِ جُنُونٌ أَوْ بَرَصٌ أَوْ جُذَامٌ فَلَا خِيَارَ لَهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَهَا الْخِيَارُ
دَفْعًا لِلضَّرَرِّ عَنْهَا كَمَا فِي الْجَبِّ وَالْعَنَةِ بِخِلَافِ جَانِبِهِ لِأَنَّهُ مُتَمَكِّنٌ مِنْ دَفْعِ الضَّرَرِّ بِالطَّلَاقِ وَلَهُمَا أَنْ
الْأَصْلَ عَدَمُ الْخِيَارِ لِمَا فِيهِ مِنْ إِبْطَالِ حَقِّ الزَّوْجِ وَإِنَّمَا يَثْبُتُ فِي الْجَبِّ وَالْعَنَةِ لِأَنَّهُمَا يُجْلَانِ بِالْمَقْصُودِ
الْمَشْرُوعِ لَهُ النِّكَاحُ وَهَذِهِ الْعُيُوبُ غَيْرُ مُعْجَلَةٍ بِهِ فَافْتَرَقَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

ترجمہ..... اور جب شوہر کو جنون ہو یا برص یا جذام ہو تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک عورت کو (نکاح فتح کرانے کا) اختیار نہیں ہے اور
امام محمدؒ نے فرمایا کہ بیوی کو یہ اختیار حاصل ہے بیوی سے ضرر دور کرنے کے لیے جیسا کہ مقطوع الذکر اور عینین میں اس کے برخلاف شوہر کی جانب
کہ وہ طلاق کے ذریعہ ضرر دور کرنے پر قادر ہے اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ عورت کو خیار نہ ہونا یہی اصل ہے۔ کیونکہ اس میں شوہر کے حق کو باطل کرنا
لازم آتا ہے اور مقطوع الذکر اور عینین کی صورت میں خیار اس لئے ثابت ہوتا ہے کہ یہ دونوں اس مقصود میں نخل ہیں جس کے لیے نکاح مشروع کیا
گیا ہے اور یہ عیوب غیر نخل بالمقصود ہیں پس فرق ظاہر ہو گیا اور اللہ صحیح کو زیادہ جاننے والے ہیں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر کو جنون ہو یا برص یا جذام ہو تو شیخین کے نزدیک عورت کو نکاح فتح کرانے کا اختیار نہیں ہے اور امام محمدؒ فرماتے
ہیں کہ عورت کو یہ اختیار حاصل ہے۔

امام محمدؒ کی دلیل قیاس ہے۔ یعنی امام محمدؒ شوہر کے اس مرض کو اس کے مقطوع الذکر اور عنین ہونے پر قیاس کرتے ہیں اور دونوں کے درمیان علت مشترکہ عورت سے ضرر کو دور کرنا ہے یعنی جس طرح مقطوع الذکر اور عنین ہونے کی صورت میں عورت سے ضرر دور کرنے کے لیے اس کو اختیار دیا گیا ہے اسی طرح اگر شوہر ان امراض میں مبتلا ہو تو بھی عورت سے ضرر دور کرنے کے لیے اس کو اختیار دیا جائے گا۔ اس کے برخلاف اگر جذام وغیرہ امراض عورت میں پائے جائیں تو شوہر کو اختیار نہیں دیا گیا کیونکہ شوہر طلاق کے ذریعہ اپنے سے ضرر دفع کرنے پر قادر ہے اس لئے اس کو فسخ نکاح کا اختیار دینے کی کوئی ضرورت نہیں۔

اور شیخینؒ کی دلیل یہ ہے کہ اصل تو یہی ہے کہ عورت کو اختیار نہ ہو، کیونکہ عورت کو فسخ نکاح کا اختیار دینے کی صورت میں شوہر کے حق کو باطل کرنا لازم آتا ہے اور ہایہ کہ مقطوع الذکر اور عنین کی صورت میں عورت کو اختیار کیوں دیا گیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں نکاح کے مقصود شرعی یعنی وطی کو فوت کر دیتے ہیں اور برص وغیرہ عیوب بالکلیہ اس مقصود کو فوت نہیں کرتے پس مقیس یعنی جنون وغیرہ عیوب خمسہ اور مقیس علیہ یعنی مقطوع الذکر اور عنین) میں فرق ظاہر ہو گیا۔ لہذا ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جمیل احمد عفی عنہ۔

بَابُ الْعِدَّةِ

ترجمہ..... (یہ) بات عدت کے (احکام کے بیان میں) ہے

تشریح..... چونکہ عدت فرقت کا اثر ہے اور اثر موثر کے بعد ہوتا ہے اس لئے پہلے موثر (فرقت) کی وجوہ طلاق، طلع، لہان، عنین وغیرہ کو بیان کیا ہے اب یہاں سے اثر یعنی عدت کا بیان ہے۔

لغت میں عدت کہتے ہیں عورت کا ایام حیض شمار کرنا اور شریعت میں عدت ان ایام کو کہتے ہیں جو عورت کے اوپر سے شوہر کی ملک متعذراں ہونے کے بعد اس کو انتظار میں گزارنے لازم ہوتے ہیں بشرطیکہ وہ عورت مدخولہ ہوگی یا خلوت ہوگی یا شوہر ہر مراہو۔

عدت کا سبب نکاح یا شبہ نکاح ہے اور اس کی شرط زوال نکاح ہے اور اس کا کارکن وہ حرمات ہیں جو فرقت کے وقت ثابت ہوتی ہیں اور اس کا حکم عدم جواز نکاح اور دوسری ممنوعات ہیں عورتوں کے اعتبار سے عدت کی چار قسمیں ہیں (۱) تین حیض (۲) تین ماہ (۳) وضع حمل (۴) چار ماہ دس دن۔ پہلی ذوات الحیض کی عدت ہے دوسری غیر ذوات الحیض کی، تیسری حاملہ کی اور چوتھی متونی عنہا زوجہا کی۔

شوہر نے بیوی کو طلاق بائنہ یا طلاق رجعی دی ہو یا فرقت بغیر طلاق کے واقع ہوئی ہو اور

عورت آزاد من حیض ہے اس کی عدت تین قروء ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ طَلًّا بَائِنًا أَوْ رَجْعِيًّا أَوْ وَقَعَتِ الْفُرْقَةُ بَيْنَهُمَا بِغَيْرِ طَلَّاقٍ وَهِيَ حُرَّةٌ مِمَّنْ تَحِيضُ فَعِدَّتُهَا ثَلَاثَةُ أَقْرَاءٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَالْفُرْقَةُ إِذَا كَانَتْ بِغَيْرِ طَلَّاقٍ فَهِيَ فِي مَعْنَى الطَّلَاقِ لِأَنَّ الْعِدَّةَ وَجِبَتْ لِلتَّعَرُّفِ عَنْ بَرَاءَةِ الرَّحِمِ فِي الْفُرْقَةِ الطَّارِئَةِ عَلَى النِّكَاحِ وَهَذَا يَتَحَقَّقُ فِيهَا وَالْأَقْرَاءُ الْحَيِضُ عِنْدَنَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ الْأَطْهَارُ وَاللَّفْظُ حَقِيقَةٌ فِيهِمَا إِذْ هُمَا مِنَ الْأَضْدَادِ كَذَا قَالَ ابْنُ السُّكَيْتِ وَلَا يَنْتَظِمُهُمَا جُمْلَةً لِلِاشْتِرَاكِ وَالْحَمْلُ عَلَى الْحَيْضِ أَوْلَى إِمَّا عَمَلًا بِالْفِظِ الْجَمْعِ لِأَنَّهُ لَوْ حُمِلَ عَلَى الْأَطْهَارِ وَالطَّلَاقِ يُوقَعُ فِي طَهْرٍ لَمْ يَبْقَ جَمْعًا أَوْلَانَهُ مُعْرِفٌ لِبَرَاءَةِ الرَّحِمِ وَهُوَ الْمَقْصُودُ أَوْ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعِدَّةُ الْأَمَةِ حَيْضَتَانِ فَيَلْتَحِقُ بَيَانُهُ

ترجمہ..... اور جب مرد نے اپنی بیوی کو طلاق بائن یا طلاق رجعی دیدی یا دونوں میں فرقت بغیر طلاق کے واقع ہوئی، حالانکہ یہ آزاد عورت ان عورتوں میں سے ہے جن کو حیض آتا ہے تو اس کی عدت تین حیض ہیں۔ کیونکہ باری تعالیٰ کا قول ہے۔ والمطلقات یتربصن بانفسھن ثلاثۃ قروء، یعنی طلاق پائی ہوئی عورتیں اپنے نفوس کو تین حیض انتظار میں رکھیں اور اگر بغیر طلاق کے فرقت ہو تو وہ طلاق کے معنی میں ہے۔ کیونکہ نکاح پر جو فرقت طاری ہو اس میں رحم کو حمل سے پاک ہونے کو پہچاننے کے لیے عدت واجب ہوئی ہے اور یہ معنی ایسی فرقت میں بھی پائے جاتے ہیں اور ہمارے نزدیک قروء سے حیض مراد ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ طہر مراد ہے۔ حالانکہ لفظ قروء دونوں معنی میں حقیقت ہے کیونکہ یہ لفظ اضداد میں سے ہے ایسا ہی ابن السکیت نے کہا اور (یہ لفظ) دونوں معنی کو یکبارگی شامل نہیں ہوگا۔ کیوں کہ (لفظ) مشترک ہے اور حیض کے معنی پر محمول کرنا اولیٰ ہے یا تو لفظ جمع پر عمل کرتے ہوئے اس لئے کہ اگر طہر کے معنی پر محمول کیا جائے اور طلاق طہر میں دی جائے تو جمع نہیں رہا یا اس کی وجہ سے کہ حیض ہی رحم کا پاک ہونا بتلاتا ہے اور مقصود یہی ہے یا حضور ﷺ کے فرمان کی وجہ سے کہ باندی کی عدت دو حیض ہیں۔ پس (یہ حدیث) لفظ قروء کا بیان ہو کر لاحق ہوگی۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کو طلاق بائن یا طلاق رجعی دیدی۔ یا ان دونوں میں بغیر طلاق کے فرقت واقع ہوگئی اور یہ عورت آزاد ہے اور ذوات انہی میں سے ہے تو اس کی عدت تین حیض ہوں گے مصنف کو عبارت میں وقد دخل بہا کی قید ذکر کرنی چاہیے تھی اس لئے کہ عدت مدخول بہا پر واجب ہوتی ہے نہ کہ غیر مدخول بہا پر مگر جیسا کہ کہنے کے بعد اس قید کی ضرورت نہیں رہی اس لئے کہ رجعت مدخول بہا میں ہوتی ہے نہ کہ غیر مدخول بہا میں اور فرقت بغیر طلاق کی صورت یہ ہے کہ خیار بلوغ کی وجہ سے فرقت ہوئی یا خیار عتق کی وجہ سے یا عدم کفایت کی وجہ سے یا احد الزوجین کے آخر کا مالک ہونے کی وجہ سے یا نکاح فاسد کی وجہ سے یا عورت کے مرتد ہونے کی وجہ سے ان تمام صورتوں میں فرقت بغیر طلاق ہوگی۔

اس کی دلیل کہ عدت تین حیض ہوں گے باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ترجمہ یہ ہے کہ وہ عورتیں جن کو طلاق دیدی گئی وہ اپنے آپ کو تین حیض کی مدت تک روکیں۔ یہ آیت عدت طلاق میں ظاہر المراد ہے اور درہی فرقت بغیر طلاق تو یہ طلاق کے حکم میں ہے۔ کیونکہ عدت اس لئے واجب ہوتی ہے۔ تاکہ اس فرقت میں جو نکاح پر طاری ہوئی رحم کا پاک ہونا معلوم ہو جائے اور یہ معنی یعنی رحم کے پاک ہونے کو پہچاننا فرقت بغیر طلاق میں پائے جاتے ہیں۔ اس وجہ سے فرقت بغیر طلاق طلاق کے حکم میں ہوگی۔

صاحب ہدایہ لفظ اقراء کی مراد پر کلام فرما رہے ہیں فرماتے ہیں کہ لفظ قروء، حیض اور طہر دونوں معنی میں حقیقت ہے کیونکہ یہ لفظ اضداد میں سے ہے امام لغت ابن السکیت کی رائے بھی یہی ہے اور چونکہ یہ لفظ دو متضاد معنی میں مشترک ہے اس لئے دونوں معنی یکبارگی مراد نہیں ہو سکتے۔ پس لفظ قروء سے ہمارے نزدیک حیض مراد ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک طہر مراد ہے۔

صاحب ہدایہ نے اپنے مذہب کی تائید میں چند دلیلیں بیان کی ہیں۔ پہلی دلیل یہ ہے کہ لفظ اقراء بصیغہ جمع مذکور ہے اور اقل جمع تین ہیں۔ پس حیض کے معنی مراد لینے کی صورت میں جمع پر عمل ہو سکتا ہے اور اگر طہر کے معنی مراد لئے جائیں تو جمع پر عمل ناممکن ہوگا۔ کیوں کہ طلاق میں مسنون طریقہ ہے کہ طہر کے زمانہ میں واقع کی جائے پس اب دو ہی صورتیں ہیں کہ وہ طہر جس میں طلاق واقع کی گئی ہے عدت میں شمار ہوگا یا نہیں۔ اگر عدت میں شمار کیا گیا تو پورے تین طہر نہیں ہوں گے بلکہ دو طہر پورے ہوں گے اور تیسرا طہر ناقص ہوگا اور اگر اس کو عدت میں شمار نہیں کیا گیا تو تین سے زائد ہو جائیں گے۔ بہر حال دونوں صورتوں میں جمع پر عمل نہیں ہوا اور اگر قروء سے حیض مراد لیا گیا تو جمع پر عمل ہو جائے گا اس طرح پر کہ طہر کے زمانہ میں طلاق دے پر اس کے بعد تین حیض شمار کر لے۔

صاحب ہدایہ کے صیغہ جمع سے استدلال کرنے پر اعتراض ہے۔ وہ یہ کہ صیغہ جمع کا اطلاق جس طرح تین پر ہوتا ہے تین سے کم پر بھی ہوتا

ہے۔ جیسے ”الحج اشہر معلومات“ میں اشہر میخہ جمع ہے۔ مگر مراد وہ ماہ دس یوم ہیں۔ یعنی شوال، ذی قعدہ، اور دس یوم ذی الحجہ کے۔

بہت مناسب ہوتا اگر صاحب ہدایہ آیت میں مذکور لفظ ثلاثہ سے استدلال کرتے، جیسا کہ صاحب نور الانوار نے استدلال کیا ہے۔ خادم کو اگر مقصود عبارت سے ہٹ جانے کا خوف نہ ہوتا تو یہاں وہ تمام اسرار و حکم ذکر کرتا جو ماہ حیوان نے اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے تفسیرات احمدیہ میں آ کر کیے ہیں۔ آپ کو موقع ہو تو ضرور مطالعہ کیجئے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ عدت سے مقصود رحم کے پاک ہونے کو معلوم کرنا ہے اور یہ مقصود حیض سے حاصل ہو سکتا ہے نہ کہ طہر سے۔

تیسری دلیل حضور ﷺ کا ارشاد ہے آپ ﷺ نے فرمایا ہے طلاق الامۃ تطلیقان وعدتھا حیضتان۔ پس یہ حدیث اس آیت کے لیے بیان واقع ہو جائے گی۔

اگر عورت ممن لا تحيض ہے صغریا کبر کی وجہ سے ان کی عدت تین مہینے ہے

وَإِنْ كَانَتْ مِمَّنْ لَا تَحِيضُ مِنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ فَعِدَّتُهَا ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَاللَّاتِي يَبْسُنُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ الْآيَةُ وَكَذَا الَّتِي بَلَغَتْ بِالْبَسَنِ وَلَمْ تَحِضْ بِآخِرِ الْآيَةِ وَإِنْ كَانَتْ حَامِلًا فَعِدَّتُهَا أَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ

ترجمہ..... اور اگر بیوی ان عورتوں میں سے ہے جن کو صغریٰ یا بڑھاپے کی وجہ سے حیض نہیں آتا ہے تو اس کی عدت تین ماہ ہے باری تعالیٰ کے قول واللّٰتی یبسن من الماحیض کی وجہ سے۔ یعنی وہ عورتیں جو حیض سے مایوس ہو گئیں (ان کی عدت تین ماہ ہیں اور ایسے ہی وہ عورت جو عمر کے لحاظ سے بالغ ہو گئی اور اس کو حیض نہیں آتا (تو اس کی عدت بھی تین ماہ ہے) دلیل اس آیت کا آخر ہے اور اگر وہ عورت حاملہ ہو تو اس کی عدت یہ ہے کہ وہ وضع حمل کرے۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول ہے یعنی حاملہ عورت کی عدت یہ کہ اپنا حمل جنیں۔

تشریح..... اس عبارت میں غیر ذوات الحیض کی چند صورتیں بیان کی ہیں ایک تو یہ کہ حیض کا نہ آنا صغریٰ کی وجہ سے ہے، دوم یہ کہ عورت سن یا س (بڑھاپے) کو پہنچ گئی ہے، اس لئے حیض نہیں آتا، سوم یہ کہ عورت عمر کے لحاظ سے بالغ ہو گئی صاحبین کے نزدیک پندرہ سال کی ہو گئی اور امام صاحب کے نزدیک ۱۷ سال ہو گئی۔ مگر ابھی تک حیض نہیں آیا ان تینوں قسم کی عورتوں کی عدت تین ماہ ہو گئی۔ جو تین حیض کے قائم مقام ہے۔ دلیل یہ آیت ہے واللّٰھی یبسن من الماحیض من نساءکم ان اربتم فعدتھن ثلاثۃ اشھر واللّٰھی لم یحضن..... یعنی تمھاری (مطلقہ) بیویوں میں سے جو عورتیں (بوجہ زیادت سن کے) حیض آنے سے مایوس ہو چکی ہیں۔ اگر تمھیں (ان کی عدت کی تعیین میں) شبہ ہو تو ان کی عدت تین ماہ ہیں اور اسی طرح جن عورتوں کو (اب تک بوجہ کم عمری کے) حیض نہیں آیا۔ (مرشد تھانوی)

صاحب فتح القدیر نے لکھا ہے کہ جب آیت قروہ نازل ہوئی تو صحابہؓ نے کہا کہ ذوات الحیض کی عدت تو ہمیں معلوم ہو گئی مگر جن عورتوں کو حیض نہیں آیا ان کی عدت کا ابھی تک علم نہیں ہو سکا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ یعنی اگر تم کو غیر ذوات الحیض کی عدت میں شبہ ہے اور ابھی تک علم نہیں ہو سکا تو سنو ان کی عدت تین ماہ ہے۔

اور اگر عورت حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہوگی۔ دلیل یہ آیت ہے۔ واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن۔ یعنی حاملہ عورتوں کی عدت اس حمل کا پیدا ہو جانا ہے۔ (حضرت اقدس تھانوی)

باندی کی عدت دو حیض اور باندی کی طلاق دو طلاقیں ہیں

وَإِنْ كَانَتْ أَمَةً فَعِدَّتُهَا حَيْضَتَانِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ طَلَاقُ الْأَمَةِ تَطْلِيقَتَانِ وَعِدَّتُهَا حَيْضَتَانِ وَلَئِنَّ الرِّقَّ

مُنْصِفٌ وَالْحَيْضَةُ لَا تَجْزِي فَكُمِلَتْ فَصَارَتْ حَيْضَتَيْنِ وَالْيَهُ أَشَارَ عُمَرُ ۖ بِقَوْلِهِ لَوْ اسْتَطَعْتُ لَجَعَلْتُهَا حَيْضَةً وَنِصْفًا وَإِنْ كَانَتْ لَا تَحِيضُ فَعِدَّتُهَا شَهْرٌ وَنِصْفٌ لِأَنَّهُ مُتَجَزِيَةٌ فَأَمَكَنَ تَنْصِيفُهُ عَمَلًا بِالرِّقِّ

ترجمہ..... اور اگر یہ عورت باندی ہو تو اس کی عدت دو حیض ہیں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باندی کی طلاق تین دو ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہیں اور اس لئے کہ مملوک ہونا (نعت کو) آدھا کرنے والا ہے اور ایک حیض کا نصف نہیں ہوتا۔ پس وہ پورا ہو گیا تو دو حیض ہو گئے اور اسی طرف حضرت عمرؓ نے اشارہ فرمایا کہ اگر مجھ سے ہو سکتا تو اس کی عدت کو ایک حیض اور نصف کر دینا اور اگر باندی ایسی ہو کہ اس کو حیض نہیں آتا تو اس کی عدت ڈیڑھ ماہ ہے کیونکہ مہینہ متجزی ہو سکتا ہے پس رقیہ پر عمل کرتے ہوئے مہینہ کو آدھا کرنا ممکن ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مطلقہ باندی ہو تو اس کی عدت دو حیض ہوں گے۔ دلیل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ذکر کی گئی ہے۔ یعنی طلاق الامة تطليقتان وعدتها حیضتان۔

اور دلیل عقلی یہ ہے کہ مملوک ہونا نعت اور عذاب کو آدھا کرنے والا ہے۔ چنانچہ ارشاد فعلیہن نصف ما علی المحصنات من العذاب اور ایک حیض متجزی نہیں ہوتا۔ اس لئے وہ پورا ہو گیا تو اس طرح باندی مطلقہ کی عدت دو حیض ہوں گے اور اس کی طرف حضرت عمرؓ نے اشارہ فرمایا کہ اگر میرے بس میں ہوتا تو میں مطلقہ باندی کی عدت ڈیڑھ حیض کر دیتا۔ مگر چونکہ یہ بات میرے بس میں نہیں اس لئے میں نے اس کو پورے دو حیض کر دیا اور اگر وہ مطلقہ باندی غیر ذوات الحیض میں سے ہو تو اس کی عدت ڈیڑھ ماہ ہوگی۔ کیونکہ مہینہ متجزی (ٹکڑے) ہو سکتا ہے۔ پس رقیہ پر عمل کرتے ہوئے اس کی تنصیف کر دی جائے گی۔

متوفی عنہا زوجہا کی عدت چار مہینے دس دن ہے

وَعِدَّةُ الْحُرَّةِ فِي الْوَفَاتِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَعِدَّةُ الْأَمَةِ شَهْرَانِ وَخَمْسَةَ أَيَّامٍ لَآنَ الرِّقِّ مُنْصِفٌ

ترجمہ..... اور آزاد عورت کی عدت جس کا شوہر وفات پا چکا چار ماہ دس دن ہیں۔ کیونکہ باری تعالیٰ کا فرمان ہے (والذین يتوفون منكم و يذرون ازواجاً يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا) اور باندی کی عدت (جس کا شوہر وفات پا چکا ہے) دو ماہ پانچ دن کیونکہ مملوک ہونا آدھا کرنے والا ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ آزاد عورت متوفی عنہا زوجہا کی عدت چار ماہ دس دن ہیں۔ خواہ یہ عورت ذوات الحیض میں سے ہو یا غیر ذوات الحیض میں سے۔ مسلمان ہو یا کاتبیہ، بالغہ ہو، یا نابالغہ۔ مدخول بہا ہو یا غیر مدخول بہا۔ آئیہ ہو یا غیر آئیہ۔ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام۔

دلیل اللہ رب العزت کا ارشاد ہے۔ یعنی تم میں سے وہ لوگ جو اپنی بیویوں کو چھوڑ کر وفات پا جاتے ہیں تو ان کی بیویاں اپنے نفوس کو چار ماہ دس دن انتظار میں رکھیں اور اگر متوفی عنہا زوجہا باندی ہے۔ تو اس کی عدت دو ماہ پانچ دن ہیں۔ کیونکہ رقیہ تنصیف کر دیتی ہے۔

فوائد..... متوفی عنہا زوجہا کی عدت میں اسلاف فقہاء کا اختلاف ہے۔ چنانچہ بعض کی رائے یہ ہے کہ متوفی عنہا زوجہا کی دو عدتیں ہیں۔

۱۔ عدت طولی

۲۔ عدت قصری

عدت طولی ایک سال ہے اور عدت قصری چار ماہ دس دن ہیں۔ پس ایک سال عدت گزارنا عزمیت ہے اور چار ماہ دس دن رخصت ہے اور استدلال باری تعالیٰ کے قول

والذین يتوفون منكم و يذرون ازواجاً وصية لازواجهم متاعاً الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم في ما فعلن في انفسهن من معروف

سے کیا گیا ہے۔ یعنی اور جو لوگ وفات پا جاتے ہیں تم میں سے اور چھوڑ جاتے ہیں بیویوں کو وہ وصیت کر جایا کریں اپنی..... ان بیویوں کے واسطے ایک سال تک نفع اٹھانے کی۔ اس طور پر کہ وہ گھر سے نکالی نہ جائیں۔ ہاں اگر خود نکل جاویں تو تم کو کوئی گناہ نہیں، اس قاعدے کی بات میں جس کو ہوا اپنے بارے میں بیان کریں۔ (بیان القرآن)

یہ حضرات اس آیت سے اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ متوفی عنہا زوجہا کی عدت تو ایک سال ہے۔ لیکن اگر چار ماہ دس دن کے بعد وہ نکل جائیں اور عدت ختم کر دیں تو بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ حاصل یہ کہ عدت کا مکملہ تو ایک سال ہے مگر چار ماہ دس یوم پر اکتفاء کرنا رخصت ہے۔ اور عام اہل علم کی رائے یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں متوفی عنہا زوجہا کی عدت ایک سال تھی۔ جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے۔ لیکن بعد میں چل کر یتربصن بانفسھن اربعۃ اشھر و عشرۃ کی وجہ سے یہ حکم منسوخ ہو گیا اور متوفی عنہا زوجہا کی عدت میں چار ماہ دس دن مقرر ہو گئے۔ واللہ اعلم بالصواب

حاملہ کی عدت وضع حمل ہے

وَإِنْ كَانَتْ حَامِلًا فَعِدَّتُهَا أَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا لِإِطْلَاقِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْعُودٍ مَنْ شَاءَ بَاهَلْتَهُ أَنْ سُورَةُ النِّسَاءِ الْقَصْرَى نَزَلَتْ بَعْدَ الْآيَةِ الَّتِي فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَقَالَ عُمَرُ   لَوْ وَضَعَتْ وَزَوْجُهَا عَلَى سَرِيرٍ لَانْقَضَتْ عِدَّتُهَا وَحَلَّ لَهَا أَنْ تَتَزَوَّجَ

ترجمہ..... اور اگر متوفی عنہا زوجہا حاملہ ہے تو اس کی عدت یہ ہے کہ وہ اپنے حمل کو جن دے۔ اس لیے کہ باری تعالیٰ کا قول واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن مطلق ہے اور عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ جو شخص چاہے میں اس سے مباہلہ کر سکتا ہوں کہ سورہ نساء قصری (سورہ طلاق پارہ ۲۸) اس آیت کے بعد نازل ہوئی جو سورہ بقرہ میں ہے اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ اگر عورت نے اسی حالت میں وضع حمل کیا کہ اس کا شوہر تختہ میت پر ہے تو بھی اس کی عدت گزر گئی اور اس عورت کے لیے حلال ہو گیا کہ (دوسرے شوہر) سے نکاح کر لے۔

تشریح..... فرماتے ہیں کہ متوفی عنہا زوجہا آزاد ہو یا باندی اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔ دلیل یہ ہے کہ باری تعالیٰ کا قول واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن مطلق ہے۔ پس اپنے اطلاق کی وجہ سے متوفی عنہا زوجہا اور غیر متوفی عنہا زوجہا سب کو شامل ہے۔

اور عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ سورہ بقرہ کی آیت یتربصن بانفسھن اربعۃ اشھر و عشرۃ پہلے نازل ہوئی اور سورہ نساء قصری یعنی سورہ طلاق کی آیت واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن بعد میں نازل ہوئی ہے اور اگر کوئی اس پر مباہلہ کرنا چاہے تو میں اس کے لیے بھی تیار ہوں۔ ابن مسعودؓ کا منشاء یہ ہے کہ ابتداء میں متوفی عنہا زوجہا کی عدت چار ماہ دس دن تھی، خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ۔ مگر جب واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن آیت نازل ہوئی تو حاملہ کے حق میں چار ماہ دس دن کا حکم منسوخ ہو گیا اور اس کی عدت وضع حمل رہ گئی خواہ متوفی عنہا زوجہا ہو یا غیر متوفی عنہا زوجہا۔

اور حضرت ابن مسعودؓ کے اس قول کی تائید حضرت عمرؓ کے فرمان سے بھی ہوتی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر عورت نے ایسی حالت میں وضع حمل کیا کہ اس کا شوہر ابھی تک تختہ میت پر ہے۔ یعنی تدفین نہیں ہوئی تو بھی اس کی عدت گزر گئی اور اس عورت کے لیے دوسرے شوہر سے نکاح کرنا حلال ہو گیا۔

اگر مطلقہ مرض میں وارث ہوئی اس کی عدت ابعد الاجلین ہے، امام ابو یوسف کا مذہب

وَإِذَا وَرَثَتِ الْمُطَلَّقةُ فِي الْمَرَضِ فَعِدَّتُهَا أَبْعَدُ الْأَجَلَيْنِ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ ثَلَاثَ حَيْضٍ وَمَعْنَاهُ إِذَا كَانَ الطَّلَاقُ بَاطِنًا أَوْ ثَلَاثًا أَمَّا إِذَا كَانَ رَجْعِيًّا فَعَلَيْهَا عِدَّةُ الْوَفَاتِ بِالْإِجْمَاعِ لِأَبِي يُوسُفَ أَنَّ النِّكَاحَ قَدْ انْقَطَعَ قَبْلَ الْمَوْتِ بِالطَّلَاقِ وَلَزِمَتْهَا ثَلَاثُ حَيْضٍ وَإِنَّمَا تَجِبُ عِدَّةُ الْوَفَاتِ إِذَا زَالَ النِّكَاحُ فِي الْوَفَاتِ إِلَّا أَنَّهُ بَقِيَ فِي حَقِّ الْإِرْثِ لَا فِي حَقِّ تَغْيِيرِ الْعِدَّةِ بِخِلَافِ الرَّجْعِيِّ لِأَنَّ النِّكَاحَ بَاقٍ مِنْ كُلِّ وَجْهِ وَلَهُمَا أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ فِي حَقِّ الْإِرْثِ يُجْعَلُ بَاقِيًا فِي حَقِّ الْعِدَّةِ اخْتِيَاظًا فَيَجْمَعُ بَيْنَهُمَا وَلَوْ قُتِلَ عَلَى رِذْوَتِهِ حَتَّى وَرِثَتْهُ امْرَأَتُهُ فَعِدَّتُهَا عَلَى هَذَا الْإِخْتِلَافِ وَقِيلَ عِدَّتُهَا بِالْحَيْضِ بِالْإِجْمَاعِ لِأَنَّ النِّكَاحَ حِينَئِذٍ مَا غُيِّرَ بَاقِيًا إِلَى وَقْتِ الْمَوْتِ فِي حَقِّ الْإِرْثِ لِأَنَّ الْمُسْلِمَةَ لَا تَرِثُ مِنَ الْكَافِرِ

ترجمہ..... اور جب مطلقہ (شوہر کے) مرض الموت میں وارث ہوئی تو اس کی عدت دونوں مدتوں میں سے دراز ہوگی اور یہ (حکم) امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے اور ابو یوسف نے کہا کہ تین حیض (اس کی عدت ہیں) اور اس کے معنی یہ ہیں کہ طلاق بائن ہو یا تین طلاقیں ہوں اور اگر طلاق رجعی دی گئی ہو، تو بالاتفاق اس پر عدت وفات لازم ہے۔ امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ طلاق کی وجہ سے نکاح تو موت سے پہلے منقطع ہو گیا اور عورت کے ذمہ تین حیض لازم ہو گئے اور وفات کی عدت اسی وقت واجب ہوتی ہے جبکہ وفات کی وجہ سے نکاح زائل ہوا ہو۔ مگر یہ کہ میراث کے حق میں نکاح باقی ہے اور عدت بدلنے کے حق میں باقی نہیں رہا برخلاف طلاق رجعی کے۔ کیونکہ نکاح من کل وجہ باقی رہتا ہے اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ جب میراث کے حق میں نکاح باقی رکھا گیا تو احتیاطاً عدت کے حق میں بھی باقی رکھا گیا۔ پس دونوں میں جمع کیا جائے گا۔

اور اگر (شوہر) اپنے مرتد ہونے پر قتل کیا گیا، حتیٰ کہ بیوی اس کی وارث ہوئی تو اس کی عدت بھی اسی اختلاف پر ہے اور کہا گیا کہ اس کی عدت بالاتفاق حیض ہی سے ہوگی۔ اس واسطے کہ میراث کے حق میں (شوہر مرتد) کے قتل ہونے تک اس صورت میں نکاح باقی نہیں رکھا گیا۔ کیونکہ مسلمان عورت کسی کافر کی وارث نہیں ہوتی ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے مرض الموت میں اپنی بیوی کو ایک طلاق باندہ دی یا تین طلاقیں دیں اور پھر عدت ہی میں مر گیا تو اس کی بیوی وارث ہوگی اور اس عورت کی عدت ابعد الاجلین ہوگی۔ یعنی اس عورت پر طلاق کی وجہ سے تین حیض گزارنا واجب ہیں اور شوہر کی وفات کے وجہ سے چار ماہ دس دن گزارنا واجب ہیں۔ پس اگر تین حیض گزر گئے لیکن چار ماہ دس یوم پورے نہیں ہوئے تو کہا جائے گا کہ ابھی تک عدت نہیں گزری یہاں تک کہ چار ماہ دس یوم پورے ہو جائیں اور اگر چار ماہ دس یوم گزر گئے لیکن تین حیض نہیں گزرے۔ بایں طور کہ عورت ممتدہ طہر ہے۔ تو یہی کہا جائے گا کہ ابھی تک عدت نہیں گزری۔ یہاں تک کہ تین حیض آجائیں۔ اگرچہ عورت کو چند سال انتظار کرنا پڑے۔ یہ حکم طرفین کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا ہے کہ اس کی عدت صرف تین حیض ہیں۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ جبکہ اس عورت کو طلاق باندہ دی گئی یا تین طلاقیں دی گئی ہوں اور اگر طلاق رجعی دی گئی ہے تو اس پر بالاتفاق عدت وفات یعنی چار ماہ دس یوم واجب ہوں گے۔

امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ نکاح تو موت سے پہلے ہی طلاق بائن کی وجہ سے منقطع ہو گیا ہے اور چونکہ عدت طلاق تین حیض ہوتے ہیں۔ اس لیے اس عورت پر تین حیض گزارنا واجب ہو گئے اور یہی عدت وفات تو وہ اس وقت واجب ہوتی ہے جبکہ نکاح شوہر پر وفات سے زائل ہوا ہو۔ حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے۔ اس لیے اس عورت پر عدت وفات واجب نہیں ہوگی بلکہ صرف عدت طلاق واجب ہوگی۔

الا انہ بقی..... الخ سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ جب طلاق بائنہ کی وجہ سے نکاح منقطع ہو گیا تو اس عورت کو وراثت بھی نہ ملنی چاہئے۔ حالانکہ ابو یوسفؒ بھی اس کو مستحق وراثت قرار دیتے ہیں۔

جواب یہ ہے کہ میراث کے حق میں نکاح کو صحابہؓ کے اجماع کی وجہ سے باقی رکھا گیا۔ مطلب یہ ہے کہ یہ عورت امرأۃ فار ہے اور سابق میں گذر چکا کہ امرأۃ فار کے مستحق وراثت ہونے پر صحابہؓ نے اجماع منعقد کیا ہے۔ پس اس دلیل کی وجہ سے عورت وارث ہوگی۔ برخلاف طلاق رجعی کے، کیونکہ طلاق رجعی سے نکاح منقطع نہیں ہوتا، بلکہ ہر اعتبار سے نکاح باقی رہتا ہے۔ اس وجہ سے اگر طلاق رجعی کے بعد شوہر کا انتقال ہوا ہے تو بالاتفاق عورت پر عدت و فوات واجب ہوگی۔

اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ جب نکاح وراثت کے حق میں باقی ہے تو احتیاط کے طور پر عدت کے حق میں باقی شمار کیا گیا۔ اس وجہ سے دونوں عدتیں جمع کر دی گئیں۔ کیونکہ وہ عورت حقیقتاً تو بائنہ ہے اور حکماً متوفی عنہا زوجہا ہے۔

ولو قتل علیٰ ردتہ سے امام ابو یوسفؒ کے استدلال کا جواب ہے۔ امام ابو یوسفؒ کا استدلال یہ ہے کہ مرد جب مر گیا یا ردت کی وجہ سے قتل کر دیا گیا تو اس کی مسلمان بیوی اس کی وارث ہوگی۔ حالانکہ بالا جماع اس پر عدت و فوات واجب نہیں ہے۔ کیونکہ یہاں نکاح ردت کی وجہ سے زائل ہوا ہے نہ کہ موت کی وجہ سے پس اسی طرح مسئلہ مذکورہ میں بھی نکاح کا زوال طلاق بائنہ سے ہوا ہے نہ کہ موت کی وجہ سے پس اسی طرح استدلال کا جواب یہ ہے کہ یہ مسئلہ بھی اسی اختلاف پر ہے کہ طرفین کے نزدیک عدت ابعداً جلیین ہوگی اور ابو یوسفؒ کے نزدیک تین حیض عدت ہوں گے۔

اور مشائخ کی رائے یہ ہے کہ اس عورت کی عدت بالا جماع حیض کے ساتھ ہوگی۔ اس صورت میں طرفین کی طرف سے جواب یہ ہوگا کہ اس صورت میں نکاح وراثت کے حق میں مرد شوہر کی موت تک باقی قرار نہیں دیا گیا۔ کیونکہ مسلمان عورت کا فری وارث نہیں ہوتی۔

اگر باندی طلاق رجعی کی عدت میں آزاد ہو گئی اس کی عدت حرائر کی طرف منتقل ہو جائے گی اگر مہتوتہ یا متوفی عنہا زوجہا عدت میں آزاد ہو گئی اس کی عدت حرائر کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی

فَإِنْ أُعْتِقَتْ الْأَمَةُ فِي عِدَّتِهَا مِنْ طَلَاقٍ رَجَعِيٍّ انْتَقَلَتْ عِدَّتُهَا إِلَى عِدَّةِ الْحَرَائِرِ لِقِيَامِ النِّكَاحِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ وَإِنْ أُعْتِقَتْ وَهِيَ مَبْعُوثَةٌ أَوْ مُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا لَمْ تَنْتَقِلْ عِدَّتُهَا إِلَى عِدَّةِ الْحَرَائِرِ لِزَوَالِ النِّكَاحِ بِالْبَيْنُونَةِ أَوِ الْمَوْتِ

ترجمہ..... پس اگر باندی اپنی طلاق رجعی کی عدت میں آزاد کی گئی تو اس کی عدت منتقل ہو کر آزاد عورتوں کی عدت کی طرف آجائے گی۔ کیونکہ نکاح ہر طرح سے قائم ہے اور اگر یہ باندی ایسی حالت میں آزاد کی گئی کہ معتدہ بائنہ ہے یا متوفی عنہا زوجہا ہے۔ تو اس کی عدت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی۔ کیونکہ نکاح بینونت یا موت کی وجہ سے زائل ہو گیا ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ منکوحہ باندی کو اس کے شوہر نے طلاق رجعی دی پھر اس کو اس کے مولیٰ نے عدت ہی میں آزاد کر دیا تو اس کی عدت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ یعنی اگر وہ ذوات الحیض میں سے ہے تو تین حیض شمار کرے اور اگر غیر ذوات الحیض میں سے ہے تو تین ماہ شمار کرے گی۔

دلیل یہ ہے کہ طلاق رجعی سے نکاح منقطع نہیں ہوتا بلکہ من کل وجہ باقی رہتا ہے۔ پس گویا اس کو اس کے مولیٰ نے منکوحہ ہونے کی حالت میں

آزاد کیا ہے اور اگر وہ منکوحہ باندی ایسی حالت میں آزاد کی گئی کہ وہ مطلقہ باندہ ہے یا اس کے شوہر کا انتقال ہو چکا اور عدت وفات گذار رہی ہے۔ تو اس صورت میں اس کی عدت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ طلاق بائن یا موت کی وجہ سے نکاح زائل ہو گیا ہے۔ پس گویا مولیٰ نے اس کو غیر منکوحہ ہونے کی حالت میں آزاد کیا ہے۔

آئسہ مہینوں سے عدت گزار رہی تھی پھر حیض والی ہو گئی پہلی گذری ہوئی عدت ختم ہو جائے گی پھر نئے سرے سے حیض کے ساتھ عدت گزارے گی

وَإِنْ كَانَتْ إِثْمَةً فَأَغْتَسَتْ بِالشَّهْرِ ثُمَّ رَأَتْ الدَّمَ انْتَقَضَ مَا مَضَى مِنْ عِدَّتِهَا وَعَلَيْهَا أَنْ تَسْتَأْنِفَ الْعِدَّةَ بِالْحَيْضِ وَمَعْنَاهُ إِذَا رَأَتْ الدَّمَ عَلَى الْعَادَةِ لِأَنَّ عَوْدَهَا يُبْطِلُ الْإِبَاسَ هُوَ الصَّحِيحُ فَظَهَرَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ خَلْفًا وَهَذَا لِأَنَّ شَرْطَ الْخَلْفَةِ تَحَقُّقُ الْإِبَاسِ وَذَلِكَ بِاسْتِدَامَةِ الْعِجْزِ إِلَى الْمَمَاتِ كَالْفِدْيَةِ فِي حَقِّ الشَّيْخِ الْفَانِي

ترجمہ..... اور اگر (مطلقہ عورت) اپنے حیض سے مایوس ہو۔ پس اس نے مہینوں سے عدت پوری کرنی شروع کر دی۔ پھر اس نے خون دیکھا تو جو کچھ مدت اس کی عدت میں سے گذری وہ ٹوٹ گئی اور اس پر از سر نو حیض کے ساتھ عدت گزارنا واجب ہوگا اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اس نے جب خون عادت کے مطابق دیکھا۔ کیونکہ خون عود کرنا مایوسی کو ختم کرتا ہے۔ یہی صحیح ہے تو ظاہر ہو گیا کہ مہینوں کے ساتھ عدت گزارنا اس کا خلیفہ نہیں تھی اور یہ اس وجہ سے ہے کہ خلیفہ ہونے کی شرط مایوسی کا تحقق ہونا ہے اور یہ موت تک عجز کے برابر پائے جانے کی وجہ سے ہوگا۔ جیسے شیخ فانی کے حق میں مذہب۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مطلقہ عورت حیض سے مایوس ہو گئی۔ پس اس نے مہینوں کے ساتھ عدت گذارنی شروع کی۔ پھر خون آنے لگا تو حکم یہ ہے کہ جو کچھ عدت مہینوں کے ساتھ گذر گئی وہ باطل ہو گئی اور اب یہ عورت از سر نو حیض کے ساتھ عدت گزارے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ قدوری کی مراد یہ ہے کہ اس عورت نے نیا س سے پہلے جو عادت تھی اس کے مطابق خون دیکھا ہو تو باشہور باطل ہوگی ورنہ نہیں۔

دلیل یہ ہے کہ عادت کے طور پر خون کا عود کرنا حیض سے مایوس ہونے کو باطل کر دیتا ہے۔ یہی قول صحیح ہے۔ پس ظاہر ہو گیا کہ مہینہ کی عدت اس کا خلیفہ نہیں تھی اور خلیفہ کا باطل ہونا اس وجہ سے ہے کہ خلیفہ ہونے کی شرط یہ ہے کہ اصل یعنی حیض سے مایوسی تحقق ہو اور یہ جب ہوگا جبکہ برابر موت تک پاس رہے۔ پس جب اس عورت کو عادت کے مطابق خون آنے لگا تو اب اس کی عدت حیض کے ساتھ ہوگی نہ کہ مہینوں کے ساتھ۔ کیونکہ اصل پر قدرت کی صورت میں بدل اور خلیفہ کا اعتبار نہیں ہوتا۔ جیسا کہ شیخ فانی کے لیے روزے کے بدلے مذہب دینے کی اجازت دی گئی ہے۔ پس اگر یہ شخص روزہ رکھنے پر قادر ہو گیا تو مذہب کا حکم باطل ہو جائے اور روزہ کے ساتھ قضاء کرنا واجب ہوگا۔ اسی طرح یتیم اگر پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا۔ تو یتیم کا حکم باطل ہو جائے گا۔

اگر حیض کے ساتھ عدت گزار رہی تھی پھر آئسہ ہو گئی تو مہینوں سے عدت گزارے گی

وَلَوْ خَاصَّتْ حَيْضَتَيْنِ ثُمَّ آيَسَتْ تَعْتَدُ بِالشَّهْرِ تَحَرُّزًا عَنِ الْجَمْعِ بَيْنَ الْبَدَلِ وَالْمُبْدَلِ

ترجمہ..... اور اگر عورت کو دو حیض آ گئے، پھر وہ حیض سے مایوس ہو گئی تو مہینوں سے عدت شمار کرے۔ تاکہ بدل اور مبدل دونوں کے جمع کرنے سے

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ عورت کو دو حیض آگئے، پھر وہ حیض سے مایوس ہو گئی ایسی صورت میں وہ نئے سرے سے تین ماہ سے عدت پوری کرے۔ کیونکہ عدت پوری کرنے میں یا تو حیض ہیں یا مہینے ہیں اور یہ جائز نہیں کہ دو حیض اور ایک مہینہ جمع کر کے عدت پوری کرے۔ کیونکہ اس میں اصل اور بدل کا جمع کرنا لازم آتا ہے اور اصل اور بدل کو جمع کرنا شرعاً درست نہیں ہے۔

منکوہ نکاح فاسد اور موطوءہ شبہ دونوں کی فرقت اور موت میں عدت حیض کے اعتبار سے ہوگی

وَالْمَنْكُوحَةُ نِكَاحًا فَاسِدًا وَالْمَوْطُوءَةُ بِشِبْهِهِ عِدَّتُهُمَا الْحَيْضُ فِي الْفُرْقَةِ وَالْمَوْتِ لِأَنَّهَا لِلتَّعْرِفِ عَنْ بَرَاءَةِ الرَّحِمِ لَا لِقَضَاءِ حَقِّ النِّكَاحِ وَالْحَيْضُ هُوَ الْمَعْرُوفُ

ترجمہ..... اور جس عورت سے نکاح فاسد کیا گیا اور جس عورت سے شبہ میں وطی کی گئی۔ ان دونوں کی عدت فرقت کی حالت اور موت میں حیض ہے۔ کیونکہ یہ عدت تو برأت رحم کو معلوم کرنے کے لیے ہے نہ کہ حق نکاح ادا کرنے کے واسطے اور حیض ہی شناخت کرانے والا ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی عورت سے نکاح فاسد کیا گیا۔ مثلاً بغیر گواہوں کے نکاح کیا۔ یا کسی عورت سے وطی بالشبہ کی گئی مثلاً دھوکے میں اپنی بیوی کے علاوہ کسی کے پاس چلا گیا اور اس سے وطی کر بیٹھا۔ تو اس صورت میں واطی (وطی کرنے والے) پر مہر واجب ہوگا اور عورت پر عدت واجب ہوگی۔ خواہ واطی مر گیا ہو یا دونوں میں تفریق کر دی گئی ہو۔ پس اگر یہ عورت ذوات الحیض میں سے ہے اور آزاد ہے تو اس کی عدت تین حیض ہیں اور اگر باندی ہے تو اس کی عدت دو حیض ہیں اور اگر یہ عورت غیر ذوات الحیض میں سے ہے اور آزاد ہے تو اس کی عدت تین ماہ ہیں اور اگر باندی ہے تو اس کی عدت ڈیڑھ ماہ ہے حاصل یہ ہے کہ اگر یہ واطی مر گیا تب بھی اس کی عدت حیض کے ساتھ ہوگی اور حیض نہ آنے کی صورت میں مہینہ اس کے قائم مقام ہوگا اور عدت وفات (چار ماہ دس یوم) واجب نہیں ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ ان دونوں عورتوں کی عدت رحم کے پاک ہونے کو معلوم کرنے کے لیے ہوتی ہے نہ کہ حق نکاح ادا کرنے کے لیے اس لیے کہ نکاح فاسد اور وطی بالشبہ کا کوئی حق نہیں ہوتا اور رحم کے پاک ہونے کا علم حیض سے ہوتا ہے۔ اس لیے ان دونوں کی عدت حیض کے ساتھ مقرر کی گئی ہے اور حیض نہ آنے کی صورت میں مہینہ حیض کے قائم مقام ہو جائے گا۔

لیکن اگر یہ اشکال کیا جائے کہ یہ مقصد تو ایک حیض یا ایک ماہ سے پورا ہو جاتا ہے۔ لہذا تین حیض واجب کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شبہ نکاح کو حقیقت نکاح کے ساتھ لاحق کر کے تین حیض گزارنے کا حکم دیا گیا ہے۔

مولیٰ ام الولد سے فوت ہو گیا یا اسے آزاد کر دیا اس کی عدت تین حیض ہیں

وَإِذَا مَاتَ مَوْلَى أُمِّ الْوَلَدِ عَنْهَا أَوْ اعْتَقَهَا فَعِدَّتُهَا ثَلَاثُ حَيْضٍ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ حَيْضَةً وَاحِدَةً لِأَنَّهَا تَجِبُ بِزَوَالِ مِلْكِ الْيَمِينِ فَشَابَهَتْ الْإِسْتِبْرَاءَ وَلَنَا أَنَّهَا وَجَبَتْ بِزَوَالِ الْفِرَاشِ فَاشْبَهَ عِدَّةَ النِّكَاحِ ثُمَّ إِمَامُنَا فِيهِ عُمَرُ ؓ فَإِنَّهُ قَالَ عِدَّةُ أُمِّ الْوَلَدِ ثَلَاثُ حَيْضٍ وَلَوْ كَانَتْ مِمَّنْ لَا تَحِيضُ فَعِدَّتُهَا ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ كَمَا فِي النِّكَاحِ

ترجمہ..... اور اگر ام ولد کا مولیٰ (ام ولد کو چھوڑ کر) مر گیا یا اسکو آزاد کر دیا تو اس کی عدت تین حیض ہیں اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ ایک حیض ہے۔ اس لیے کہ ام ولد کی عدت ملک یمین کے زائل ہونے سے واجب ہوئی ہے۔ تو استبراء سے مشابہ ہو گئی اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ام ولد کی عدت فراش کے زائل ہونے کی وجہ سے واجب ہوئی ہے۔ تو عدت نکاح کے مشابہ ہو گئی۔ پھر اس حکم میں ہمارے امام حضرت عمرؓ ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ام ولد کی عدت تین حیض ہیں ملو اگر ام ولد ایسی عورت ہو جس کو حیض نہیں آتا ہے۔ تو اس کی عدت تین ماہ ہیں۔ جیسے نکاح میں ہوتا ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ام ولد کے مولیٰ کا انتقال ہو گیا یا مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا تو اس ام ولد کی عدت تین حیض ہیں اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اس کی عدت ایک حیض ہے اور اسی کے قائل امام مالکؒ اور امام محمدؒ ہیں۔

امام شافعیؒ کی دلیل..... یہ ہے کہ ملک بئین زائل ہونے کی وجہ سے ام ولد پر عدت واجب کی گئی ہے۔ پس یہ استبراء کے مشابہ ہو گئی اور استبراء کے لیے ایک حیض کافی ہوتا ہے۔ لہذا اس کے لیے بھی ایک حیض کافی ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ام ولد کی عدت زوال فراش کی وجہ سے واجب ہوئی ہے۔ لہذا یہ عدت نکاح کے مشابہ ہو گئی اور چونکہ نکاح کی عدت میں تین حیض ہوتے ہیں۔ اس لیے یہاں بھی تین حیض ہوں گے۔

پھر اس حکم میں ہمارے پیشوا حضرت عمرؓ ہیں۔ اس لیے کہ انہوں نے فرمایا کہ ام ولد کی عدت تین حیض ہیں اور اگر وہ ام ولد غیر ذوات الحیض میں سے ہے تو اس کی عدت تین ماہ ہیں، جیسا کہ نکاح میں ہوتا ہے۔

صغیر اپنی بیوی چھوڑ کر فوت ہو گیا اور وہ حاملہ تھی اس کی عدت وضع حمل ہے، امام ابو یوسفؒ کا مذہب

وَإِذَا مَاتَ الصَّغِيرُ عَنْ إِمْرَاتِهِ وَبِهَاجِلٍ فَعِدَّتُهَا أَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ مُحَمَّدٍ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ عِدَّتُهَا أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ لِأَنَّ الْحَمْلَ لَيْسَ بِثَابِتِ النَّسَبِ مِنْهُ فَصَارَ كَالْحَادِثِ بَعْدَ الْمَوْتِ لَهُمَا إِطْلَاقُ قَوْلِهِ تَعَالَى وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَلَا نَهْنَاهُمُ مَقْدَرَةً بِمُدَّةٍ وَضَعِ الْحَمْلُ فِي أُولَاتِ الْأَحْمَالِ قَصْرُ الْمُدَّةِ أَوْ طَالَتْ لَا لِلتَّعْرِفِ عَنْ فِرَاقِ الرَّحِمِ لِشُرْعِهَا بِالْأَشْهُرِ مَعَ وُجُودِ الْأَقْرَاءِ لَكِنْ لِقَضَاءِ حَقِّ النِّكَاحِ وَهَذَا الْمَعْنَى يَتَحَقَّقُ فِي الصَّبِيِّ وَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْحَمْلُ مِنْهُ بِخِلَافِ الْحَمْلِ الْحَادِثِ لِأَنَّهُ وَجِبَتِ الْعِدَّةُ بِالشُّهُورِ فَلَا تَتَغَيَّرُ بِحُدُوثِ الْحَمْلِ وَفِيمَا نَحْنُ فِيهِ كَمَا وَجِبَتْ وَجِبَتْ مَقْدَرَةً بِمُدَّةِ الْحَمْلِ فَافْتَرَقَا وَلَا يَلْزَمُ امْرَأَةُ الْكَبِيرِ إِذَا حَدَّثَ لَهَا الْحَبْلُ بَعْدَ الْمَوْتِ لِأَنَّ النَّسَبَ يَثْبُتُ مِنْهُ فَكَانَ كَالْقَائِمِ عِنْدَ الْمَوْتِ حُكْمًا وَلَا يَثْبُتُ نَسَبُ الْوَلَدِ فِي الْوَجْهِينِ لِأَنَّ الصَّبِيَّ لَأَمَاءَ لَهُ فَلَا يَتَصَوَّرُ مِنْهُ الْعُلُوقُ وَالنِّكَاحُ يَقَامُ مَقَامَهُ فِي مَوْضِعِ التَّصَوُّرِ

ترجمہ..... اور اگر نابالغ لڑکا اپنی بیوی کو چھوڑ کر مرا۔ حالانکہ اس کی یہ بیوی حاملہ ہے تو اس کی عدت یہ ہے کہ اپنا حمل وضع کرے اور یہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے اور یہی امام شافعیؒ کا قول ہے۔ اس وجہ سے کہ (اس) حمل (کا) نسب (صغیر سے ثابت نہیں ہے۔ پس ایسا ہو گیا جیسے صغیر کے مرنے کے بعد (حمل) پیدا ہوا ہو۔

اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً حکم دیا کہ حمل والی عورتوں کی عدت یہ ہے کہ وہ وضع حمل کریں۔

اور دوسری دلیل یہ ہے کہ حمل والی عورتوں میں عدت کا اندازہ وضع حمل پر ہے۔ خواہ تھوڑی مدت ہو یا زیادہ ہو۔ (اور یہ) اس لیے نہیں کہ رحم کا حمل سے خالی ہونا معلوم کیا جائے۔ کیونکہ عدت وفات حیض کے موجود رہتے ہوئے مہینوں کے ساتھ شروع کی گئی ہے، بلکہ حق نکاح ادا کرنے کے لیے ہے اور حق نکاح کا ادا کرنا طفل صغیر میں بھی پایا جاتا ہے۔ اگرچہ اس کے نقطہ سے حمل نہ ہو۔ بخلاف ایسے حمل کو جو (شوہر کی وفات کے بعد) پیدا ہوا ہو۔ کیونکہ عدت مہینوں کے ساتھ واجب ہو چکی تو پھر حمل پیدا ہو جانے سے متغیر نہ ہوگی اور ہمارے اس مسئلہ میں جب عدت واجب ہوئی تب ہی سے حمل کی مدت کے ساتھ واجب ہوئی۔ پس (دونوں مسئلوں میں) فرق ظاہر ہو گیا۔ (اور اس پر) مرد بالغ کی بیوی کا اعتراض لازم نہیں آتا جبکہ بالغ کے مرنے کے بعد اس کی بیوی کا حمل ظاہر ہوا ہو۔ کیونکہ (حمل کا) نسب اس بالغ سے ثابت ہوگا۔ تو گویا وہ حکماً موت کے

وقت موجود تھا اور بچہ کا نسب دونوں صورتوں میں ثابت نہ ہوگا۔ کیونکہ صغیر کا نطفہ نہیں ہوتا۔ تو اس کی طرف سے حمل بھی متصور نہیں ہے اور نکاح موضع تصور نہیں ملے کے قائم مقام ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک نابالغ لڑکا اپنی حاملہ بیوی کو چھوڑ کر مر گیا تو طرفین کے نزدیک اس کی عدت وضع حمل ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اس کی عدت چار ماہ دس یوم ہے۔ یہی قول ہے امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا۔

امام ابو یوسفؒ کی دلیل..... یہ ہے کہ اس حمل کا نسب صغیر سے ثابت نہیں ہے۔ پس یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ صغیر کی موت کے بعد حمل ظاہر ہوا ہو اور اس صورت میں بالاتفاق عدت وفات یعنی چار ماہ دس دن واجب ہوں گے۔ پس اسی طرح مسئلہ مذکورہ میں بھی چار ماہ دس یوم پورے کرنا ضروری ہیں۔

طرفین کی دلیل..... یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً حکم دیا کہ حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل ہے۔ خواہ وہ عدت طلاق ہو یا عدت وفات اور خواہ حمل شوہر کا ہو یا غیر شوہر کا۔ پس یہ آیت اپنے اطلاق کی وجہ سے اس نابالغ بچہ کی بیوی کو بھی شامل ہوگی۔ کیونکہ یہ بھی حاملہ ہے۔ اگرچہ اس کا حمل ثابت النسب نہیں ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ حاملہ عورتوں کے حق میں عدت وفات کا اندازہ لگایا گیا ہے۔ وضع حمل کی مدت کے ساتھ۔ خواہ یہ مدت تھوڑی ہو یا زیادہ اور اس عدت کا مقصد حق نکاح کو ادا کرنا ہے۔ نہ کہ حمل سے رحم کے خالی ہونے کو دریافت کرنا۔ جب اس کی یہ ہے کہ عدت وفات حیض کی موجودگی میں مہینوں کے ساتھ شروع کی گئی ہے۔ پس ثابت ہوا کہ اس عدت کا مقصد حق نکاح کو ادا کرنا ہے نہ کہ فراغ رحم کو معلوم کرنا اور یہ معنی یعنی حق نکاح کو ادا کرنا بچہ میں بھی پائے جاتے ہیں اگرچہ حمل اس سے ثابت نہ ہو۔

بخلاف الحمل الحادث سے امام ابو یوسفؒ کے قیاس کا حادث بعد الموت کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ حمل قائم عند الموت کو حادث بعد الموت پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ اس لیے کہ موت کے وقت حمل نہ ہونے کی صورت میں ابتداء ہی مہینوں کے ساتھ عدت واجب کی گئی تاکہ حق نکاح ادا ہو سکے۔ پس اب اگر بعد میں حمل ظاہر ہو تو وہ حادث حمل کی وجہ سے عدت متغیر نہیں ہوگی۔

اور اس مسئلہ میں عدت ابتداء ہی مدت حمل کے مقدار کی گئی ہے۔ کیونکہ حاملہ عورتوں کی عدت یہ ہے کہ وہ اپنے حمل کو وضع کریں۔ پس مقیس اور مقیس علیہ میں فرق ظاہر ہو گیا۔ اس وجہ سے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

مگر اس پر اشکال ہو گا وہ یہ کہ بالغ مرد کی بیوی میں عدت کیوں متغیر ہوتی ہے۔ یعنی اگر بالغ مرد اور اس وقت اس کی بیوی کو حمل ظاہر نہیں ہوا ہے۔ حتیٰ کہ مہینوں سے عدت لازم آئی۔ پھر ظاہر ہوا کہ وہ حاملہ ہے تو اس کی عدت متغیر کر کے وضع حمل مقرر کی جاتی ہے۔ واجب یہ ہے کہ اس صورت میں نسب مرد بالغ سے ثابت ہوتا ہے۔ پس یہ حمل ایسا ہو گیا جیسا کہ موت کے وقت موجود تھا۔

صاحب قدوری فرماتے ہیں کہ نابالغ سے بچہ کا نسب دونوں صورتوں میں ثابت نہیں ہوگا۔ خواہ حمل موت کے وقت موجود ہو یا بعد میں پیدا ہوا ہو۔ کیونکہ نابالغ کا نطفہ نہیں ہوتا ہے۔ لہذا اس کی طرف سے حمل بھی متصور نہیں ہوگا۔

لیکن اگر کوئی یہ کہے کہ نکاح موجود ہے۔ لہذا حضور ﷺ کے قول الولد للفراش کی وجہ سے نکاح کو وطی کے قائم مقام کر دیا جائے تو جواب یہ ہوگا کہ نکاح وطی کے قائم مقام جمہی ہوگا جبکہ اس سے وطی ممکن ہو اور یہاں نابالغ سے وطی متصور ہی نہیں ہے۔ لہذا نکاح بھی وطی کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔

شوہر نے بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی اس حیض کو عدت میں شمار نہیں کیا

جائے گا جس میں طلاق واقع ہوئی

وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فِي حَالِهِ الْحَيْضِ لَمْ تَعْتَدْ بِالْحَيْضَةِ الَّتِي وَقَعَ فِيهَا الطَّلَاقُ لِأَنَّ الْعِدَّةَ مُقَدَّرَةٌ بِلَفْظِ

حَيْضٌ كَوَامِلٌ فَلَا يُنْقَضُ عَنْهَا

ترجمہ..... اور جب مرد نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تو عورت اس حیض کو جس میں طلاق واقع ہوئی ہے۔ عدت میں شمار نہ کرے۔ کیونکہ عدت پورے تین حیض کے ساتھ مقدر کی گئی ہے تو اس سے کمی نہ کی جائے گی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر مرد نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تو عدت میں وہ حیض شمار نہیں کیا جائے گا۔ جس میں طلاق واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ بالا جماع عدت میں پورے تین حیض کا گذارنا ضروری ہے۔ اس لیے اس سے کمی نہیں کی جائے گی۔

معتدہ کے ساتھ وطی بالشبہ ہوئی اس پر دوسری عدت ہے اور دونوں عدتوں میں تداخل ہوگا اور عورت جو حیض دیکھے گی دونوں سے شمار کرے گی دوسری عدت کا اتمام لازم ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

وَإِذَا وَطِئَ الْمُعْتَدَةُ بِشُبْهَةِ فَعَلَيْهَا عِدَّةُ أُخْرَى وَتَدَاخَلَتِ الْعِدَّتَانِ وَيَكُونُ مَا تَرَاهُ الْمَرْأَةُ مِنَ الْحَيْضِ مُحْتَصَبًا مِنْهُمَا جَمِيعًا وَإِذَا انْقَضَتِ الْعِدَّةُ الْأُولَى وَلَمْ تَكْمَلِ الثَّانِيَةَ فَعَلَيْهَا اِتِّمَامُ الْعِدَّةِ الثَّانِيَةِ وَهَذَا عِنْدَنَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا تَتَدَاخَلَانِ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ هُوَ الْعِبَادَةُ فَإِنَّهَا عِبَادَةٌ كَفَيْ عَنِ التَّزْوُجِ وَالْخُرُوجِ فَلَا تَتَدَاخَلَانِ كَالصُّومِ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ وَلَنَا أَنَّ الْمَقْصُودَ التَّعَرُّفُ عَنْ فِرَاحِ الرَّحِمِ وَقَدْ حَصَلَ بِالْوَاحِدَةِ فَتَتَدَاخَلَانِ وَمَعْنَى الْعِبَادَةِ تَابِعُ الْآتِرَى أَنَّهَا تَنْقَضِي بِدُونِ عِلْمِهَا وَمَعَ تَرْكِهَا الْكَفِّ

ترجمہ..... اور جو عورت (کہ طلاق بائن کی) عدت میں تھی۔ اگر اس کو شبہ کر لی گئی تو اس عورت پر دوسری عدت واجب ہوگی اور دونوں عدتیں ایک دوسرے میں داخل ہو جائیں گی اور عورت جو حیض دیکھے گی وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور جب پہلی عدت پوری ہو چکی، حالانکہ دوسری عدت پوری نہیں ہوئی ہے۔ تو عورت پر دوسری عدت پوری کرنی واجب ہے اور یہ (حکم) ہمارے نزدیک ہے، اور امام شافعی نے کہا ہے کہ دونوں عدتیں ایک دوسرے میں داخل نہ ہوں گی۔ کیونکہ مقصود تو عبادت ہے کیونکہ یہ نکاح کرنے اور باہر نکلنے سے رکنے کی عبادت ہے۔ پس دونوں میں تداخل نہیں ہوگا۔ جیسے ایک دن میں دو روزے متداخل نہیں ہوتے۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ عدت کا مقصود فراغ رحم کو معلوم کرنا ہے اور (یہ بات) ایک عدت سے حاصل ہو جاتی ہے۔ اس لیے دونوں عدتوں میں تداخل ہو جائے گا اور عبادت کے معنی تابع ہیں۔ کیا نہیں دیکھتا تو کہ عدت بغیر عورت کے علم کے گزر جاتی ہے اور اس کے باوجود (گزر جاتی ہے) کہ عورت اپنے آپ کو روکنا چھوڑ دے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی عورت پر دو عدتیں واجب ہو جائیں تو اس کی دو صورتیں ہیں یہ دو عدتیں دوسروں سے ہوں گی یا ایک مرد سے اگر ایک مرد سے ہے تو اس کی صورت یہ ہے کہ شوہر نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں پھر حلال سمجھ کر اسی شوہر نے عدت میں نکاح کر دیا اور وطی کی یا حلال سمجھ کر مطلقہ ثلاث سے وطی کی یا مطلقہ بائنہ سے عدت میں وطی کی پس اس صورت میں بالاتفاق دونوں عدتوں میں تداخل ہو جائے گا اور اگر دونوں عدتیں دوسروں سے ہیں تو پھر اس کی دو صورتیں ہیں دونوں عدتوں کی جنس ایک ہوگی یا دو اگر دونوں کی جنس مختلف ہے مثلاً متوفی عنہا زوجہا سے وطی بالشبہ کی گئی تو اس کا حکم آئندہ مسئلہ میں مذکور ہے اور اگر دونوں عدتوں کی جنس ایک ہے مثلاً مطلقہ نے اپنی عدت میں دوسرے شوہر سے وطی کیا اور دوسرے شوہر نے اس سے وطی بھی کی اور پھر دونوں میں تفریق کر دی گئی تو اس صورت میں ہمارے نزدیک دونوں عدتوں میں تداخل ہو

جائے گا۔

اور عورت جو بھی حیض دیکھے گی وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور اگر پہلی عدت پوری ہوگئی اور دوسری پوری نہیں ہوئی تو اس پر دوسری عدت کا پورا کرنا واجب ہے۔

اس کی صورت یہ ہے کہ عورت کے ایک حیض دیکھ لینے کے بعد دوسرے شوہر نے اس کے ساتھ وطی کی پس زوج ثانی کی وطی کے بعد اس عورت پر تین حیض واجب ہوں گے اور دو حیض چار کے قائم مقام ہوں گے اس طرح پر کہ دو حیض پہلی عدت میں اور دو حیض دوسری عدت میں شمار ہوں گے اور تیسرا حیض صرف دوسری عدت میں شمار ہوگا۔

اور اگر زوج ثانی کی وطی سے پہلے کوئی حیض نہیں آیا تو اس پر تین حیض واجب ہوں گے اور یہ تین حیض چھ کے قائم مقام ہوں گے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اس صورت میں بھی تداعل نہیں ہوگا بلکہ پوری پوری دونوں عدتیں گزارنی ہوں گی۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ عدت سے مقصود عبادت ہے اس طرح پر عدت نام ہے نکاح کرنے اور باہر نکلنے سے رکنے کا جیسے روزہ نام ہے شہوت مطن اور شہوت فرج سے رکنے کا اور عبادات میں تداعل نہیں ہوتا جیسے ایک دن میں دو روزے نہیں رکھے جاسکتے ہیں اسی طرح دو عدتوں میں بھی تداعل نہیں ہوگا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ عدت سے مقصود حمل سے رحم کے خالی ہونے کو معلوم کرنا ہے اور یہ مقصود حاصل ہو جاتا ہے ایک عدت سے اس وجہ سے دونوں عدتیں تداعل ہوں گی۔ صاحب ہدایہ نے امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ عدت میں عبادت کے معنی تابع ہیں اور اس پر دلیل یہ ہے کہ عدت بغیر عورت کے علم کے گذر جاتی ہے حالانکہ عبادت بغیر علم کے ادا نہیں ہوتی اسی طرح اگر معتدہ گھر سے باہر نکل جائے یا دوسرے شوہر سے نکاح کر لے تو عدت باطل نہیں ہوتی پس اگر عبادت کے معنی مقصود ہوتے تو اس وقت تک عدت نہ گذرتی جب تک کہ وہ گھر سے نکلنے اور نکاح کرنے سے نہ رکتی۔ اس لئے کہ ان دونوں کاموں سے رکنار کن عدت ہے اور عبادت بغیر رکن کے متحقق نہیں ہوتی پس ثابت ہو گیا کہ عدت میں عبادت کے معنی تابع ہیں مقصود نہیں۔

امام شافعیؒ کی دلیل کے جواب میں صاحب عنایہ نے لکھا ہے کہ عدت کا رکن نکاح کرنے اور گھر سے باہر نکلنے کا حرام ہونا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلَا تَعْرَضُوا عَنْ عِدَّةِ الْكَوْنِ وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَالْكَوْنُ الْإِيمَانُ وَالْإِيمَانُ الْإِيمَانُ..... الآية ان دونوں آیتوں میں میغہ نہی مذکور ہے اور نہی کا موجب تحریم ہے پس ثابت ہوا کہ عدت کا رکن حرمت ہے اور چند حرمتیں جمع ہو جاتی ہیں مثلاً حرام کا شکار محرم کے لیے حرام ہے اہرام کی وجہ سے اور حرم کی وجہ سے ایسے ہی ایک شخص نے شراب نہ پینے کی قسم کھائی اور نہ خلیکہ یہ شخص روزے سے ہے تو اس صورت میں شراب پینا حرام ہوگا روزے کی وجہ سے قسم کی وجہ سے اور بذات خود شراب حرام ہونے کی وجہ سے۔

اس کے برخلاف روزہ ہے کہ اس کا رکن کف (رکنا) ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لَمَّا أَتَمَّوْا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ اور دو اساک ایک دن میں جمع نہیں ہو سکتے پس چونکہ مقیس اور مقیس علیہ کے درمیان فارق موجود ہے اس لئے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

معتدہ وفات کے ساتھ جب وطی کی گئی مہینوں کے اعتبار سے عدت گزارے گی

وَالْمُعْتَدَةُ عَنْ وَفَاةٍ إِذَا وَطِئَتْ بِشَبْهَةٍ تَعْتَدُ بِالشَّهْوَرِ وَتَحْتَسِبُ بِمَاتَرَاهُ مِنَ الْحَيْضِ فِيهَا تَحْقِيقًا لِلتَّوَحُّلِ بِقَدْرِ الْإِمْكَانِ

ترجمہ..... اور (جو عورت اپنے شوہر) کی وفات سے عدت میں ہے اگر شبہ میں (اس سے) وطی کی گئی تو وہ مہینوں سے (اپنی) عدت پوری کرے

اور اس عدت میں جو حیض دیکھے (اس کو دوسری عدت میں) شمار کرے تاکہ جہاں تک ممکن ہو تداعل ہو جائے۔
تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر متوفی عنہا زوجہا کے ساتھ اس کی عدت میں طبعی یا شہ کی گئی تو یہ عورت مہینوں سے اپنی عدت پوری کرے اور اس چار ماہ و دس یوم کی مدت میں جو حیض دیکھے تو اس کو دوسری عدت میں شمار کرے تاکہ حتی الامکان تداعل ہو جائے۔

عدت طلاق طلاق کے بعد اور عدت وفات وفات کے بعد شروع ہوگی

وَإِبْتِدَاءُ الْعِدَّةِ فِي الطَّلَاقِ عَقِيبَ الطَّلَاقِ وَفِي الْوَفَاةِ عَقِيبَ الْوَفَاةِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمْ بِالطَّلَاقِ أَوْ الْوَفَاةِ حَتَّى مَضَتْ مُدَّةُ الْعِدَّةِ فَقَدْ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا لِأَنَّ سَبَبَ وَجُوبِ الْعِدَّةِ الطَّلَاقُ أَوْ الْوَفَاةُ فَيُعْتَبَرُ إِبْتِدَاؤُهَا مِنْ وَقْتِ وَجُودِ السَّبَبِ وَمَشَايِخُنَا يُفْتَوْنَ فِي الطَّلَاقِ أَنَّ إِبْتِدَاءَ هَامِنْ وَقْتِ الْإِقْرَارِ أَوْ نَفْيًا لِنَهْمَةِ الْمُوَاضَعَةِ

ترجمہ..... اور طلاق کی صورت میں عدت کی ابتداء طلاق کی بعد ہی سے ہوگی اور وفات کی صورت میں وفات کے بعد سے ہوگی۔ پھر اگر (عورت کو) طلاق یا وفات کا علم نہیں ہوا یہاں تک کہ مدت عدت گزر گئی تو اس کی عدت پوری ہو چکی کیونکہ عدت واجب ہونے کا سبب (یہی) طلاق یا وفات ہے تو سبب پائے جانے کی وقت سے عدت کی ابتداء معتبر ہوگی۔

اور ہمارے مشائخ طلاق کی صورت میں یہ فتویٰ دیتے تھے کہ عدت کی ابتداء اقراء کے وقت سے ہوگی تاکہ باہمی اتفاق کر لینے کی تہمت دو ہو۔
تشریح..... مصنفؒ نے فرمایا کہ طلاق کی صورت میں عدت کی ابتداء طلاق دینے کے بعد سے ہوگی اور وفات کی صورت میں شوہر کی وفات کے بعد سے عدت کی ابتداء ہوگی چنانچہ اگر شوہر نے طلاق دی اور عورت کو اس کا علم نہیں ہو سکا یا شوہر کی وفات ہو گئی اور عورت بے خبر رہی یہاں تک عدت کا زمانہ گزر گیا تو حکم یہ ہے کہ اس کی عدت پوری ہو چکی معلوم ہونے کے بعد عدت کا اعادہ نہیں ہوگا۔ ائمہ اربعہ کا یہی مذہب ہے۔

دلیل یہ ہے عدت کو واجب کرنے والی علت طلاق یا وفات ہے پس وجوب عدت معلول ہوا اور طلاق یا وفات علت ہوئی اور معلول اپنی علت کے ساتھ متصل ہوتا ہے اس لئے وجوب عدت اپنی علت یعنی طلاق یا وفات کے ساتھ متصل ہوگا اور علت اور سبب پائے جانے کے وقت سے ہی عدت کی ابتداء معتبر ہوگی فتح القدیر میں لکھا ہے وجوب عدت کا سبب طلاق کو قرار دینا تسامح ہے کیونکہ عدت کا سبب وہ نکاح ہے جو دخول کیساتھ متاکد ہو اور طلاق وجوب عدت کے لیے شرط ہے۔

مناسب یہ تھا کہ صاحب ہدایہ یوں فرماتے لان عند الطلاق والموت يتم السبب فيتعقبها من غير فصل یعنی طلاق اور موت کے وقت سبب پورا ہو جاتا ہے لہذا عدت اس کے فوراً بعد بغیر کسی فصل کے واجب ہوگی۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ بخاری اسمرقند کے علماء کا طلاق کی صورت میں فتویٰ یہ تھا کہ عدت کی ابتداء اقرار کے وقت سے ہوگی مثلاً مرد اپنی بیوی سے ایک زمانہ جدا رہا پھر اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں تجھے اتنے روز پہلے طلاق دے چکا اور عورت کو اس کا علم نہیں پس اگر عورت نے اس کی تصدیق کی تو اس کی عدت کی ابتداء اسی وقت سے ہوگی۔

اور دلیل اس پر یہ ہے باہمی اتفاق کر لینے کی تہمت دور ہو سکے یعنی ممکن ہے کہ میاں بیوی نے طلاق اور انقضاء عدت پر اتفاق کر لیا ہوتا کہ شوہر اس کے لیے دین کا اقرار کرے یا وصیت کر دے پس اس تہمت کو دور کرنے کے لیے اقرار کے وقت سے اس کی عدت کا اعتبار کیا جائے گا۔

عدت نکاح فاسد میں تفریق کے بعد سے ہوگی یا جب واطی نے ترک واطی پر عزم کر لیا امام زفر کا نقطہ نظر

وَالْحُكْمُ فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ عَقِيبَ التَّفْرِيقِ أَوْ عَزْمِ الْوَاطِئِ عَلَى تَرْكِ وَطِئِهَا وَقَالَ زُفَرٌ مِنْ آخِرِ الْوُطْئَاتِ لِأَنَّ

الْوَطْىَ هُوَ السَّبَبُ الْمَوْجِبُ وَلَنَا أَنَّ كُلَّ وَطْىٍ وَجَدْنَاهُ الْعَقْدَ الْفَاسِدَ يَجْرِي مَجْرَى الْوَطْئِ الْوَاحِدَةِ لِاسْتِنَادِ الْكُلِّ إِلَى حُكْمِ عَقْدٍ وَاحِدٍ وَلِهَذَا يَكْتَفَى فِي الْكُلِّ بِمَهْزٍ وَاحِدٍ فَقَبْلَ الْمُتَارَكَةِ أَوْ الْعَزْمِ لَا تَثْبُتُ الْعِدَّةُ مَعَ جَوَازِ جُودٍ غَيْرِهِ وَلَا تَتَمَكَّنُ عَلَى وَجْهِ الشُّبْهَةِ أَقِيمَ مَقَامَ حَقِيقَةِ الْوَطْئِ لِخَفَائِهِ وَمَسَاسِ الْحَاجَةِ إِلَى مَعْرِفَةِ الْحُكْمِ فِي حَقِّ غَيْرِهِ

ترجمہ..... اور عدت نکاح فاسد کی صورت میں تفریق کی بعد سے یا وطی کرنے والے کے ترک وطی پر پختہ ارادہ کر لینے سے شروع ہوگی اور زفرؒ نے کہا کہ آخری وطی سے شروع ہوگی کیونکہ وطی ہی عدت واجب ہونے کا سبب ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نکاح فاسد میں جتنی بار وطی پائی گئی (سب) ایک وطی کے مرتبہ میں ہے کیونکہ سب کی نسبت ایک ہی عقد کی طرف ہے اور اسی وجہ سے سب میں ایک مہر کافی ہو جاتا ہے پس باہمی جدائی یا ترک وطی کے عزم سے پہلے عدت ثابت نہ ہوگی (کیونکہ) ابھی اس کے غیر کے پائے جانے کا امکان ہے اور اس لئے کہ شبہ کے طور پر وطی پر قدرت ہونا حقیقی وطی کے قائم مقام ہے کیونکہ وطی ایک امر خفی ہے اور اس کی ضرورت درپیش ہے کہ وطی کرنے والے کے علاوہ دوسرے مرد کے حق میں حکم معلوم ہو۔

تشریح..... مصنفؒ نے فرمایا کہ نکاح فاسد کی صورت میں عدت کی ابتداء اس وقت سے ہوگی جبکہ حاکم زوجین کے درمیان تفریق کر دے یا او وطی ترک وطی کا عزم محکم کرے اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ نکاح فاسد میں عدت کی ابتداء آخری وطی سے ہوگی۔ امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ وطی ہی عدت کے واجب ہونے کا سبب ہے اس لئے کہ اگر یہ شخص وطی نہ کرتا تو اس عورت پر عدت واجب نہ ہوتی۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ آخری وطی سے عدت کا زمانہ شروع ہو جائے گا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ ہمیں تسلیم ہے کہ وطی ہی عدت واجب ہو، یہاں سبب ہے مگر جتنی وطیات عقد فاسد میں پائی گئیں وہ سب ایک ہی کے مرتبہ میں ہیں، کیونکہ تمام وطیات ایک عقد کی طرف منسوب ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ تمام وطیات کی وجہ سے ایک مہر واجب ہوتا ہے۔ پس آخری وطی جس پر عدت کا ترتیب ہو وہ تفریق کر دینے سے ثابت ہوگی یا ترک وطی کا عزم کر لینے سے کیونکہ اس سے پہلے عدت ثابت نہیں ہوگی اس لئے کہ ابھی اس کے غیر یعنی وطی کا پایا جانا ممکن نہیں ہے۔

دلیل ثانی کا حاصل یہ ہے کہ حقیقی وطی ایسا امر خفی ہے جس کا سبب ظاہر یعنی شبہ کے طور پر قدرت علی الوطی موجود ہے اور ہر وہ امر خفی جس کے لیے سبب ظاہر ہو تو وہ سبب ظاہر اس امر خفی کا قائم مقام اور مدار حکم ہوتا ہے جیسے شبہ کے طور پر قدرت علی الوطی حقیقی وطی کے قائم مقام ہے۔ پس جب تک قدرت علی الوطی باقی ہے تو گویا وطی باقی ہے لہذا اس پر قدرت رہتے ہوئے آخری وطی متعین نہیں ہوگی کیونکہ ہر وطی کے بعد قدرت علی الوطی باقی رہتی ہے، اس وجہ سے ہم نے کہا کہ دونوں کے درمیان تفریق یا ترک وطی کا عزم بالجزم ضروری ہے تاکہ قدرت علی الوطی مرتفع ہو جائے اور آخری وطی متعین ہو جائے۔

و مسناس الحاحۃ سے ایک سوال کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ حقیقت وطی کا امر خفی ہونا ہمیں تسلیم نہیں، اس لئے کہ عدت کی معرفت کی حاجت زوجین کو ہے اور زوجین کے نزدیک حقیقت وطی مخفی نہیں۔

جواب یہ ہے کہ بسا اوقات غیر واطی کو بھی عدت کا حکم معلوم کرنے کی ضرورت پیش آ جاتی ہے مثلاً یہ شخص اس عورت کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے تو اس کو اس بات کے دریافت کرنے کی ضرورت پڑے گی کہ اس عورت کی عدت کب شروع ہوئی اور ختم ہوئی یا نہیں؟ پس زوجین کے حق میں حقیقت وطی اگر مخفی نہیں مگر ان کے علاوہ کے حق میں یقیناً امر خفی ہے۔

معتدہ نے کہا میری عدت گزر چکی زوج نے تکذیب کی مرد کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا

وَ إِذَا قَالَتِ الْمُعْتَدَةُ انْقَضَتْ عِدَّتِي وَ كَذَبَهَا الزَّوْجُ كَانَ الْقَوْلُ قَوْلَهَا مَعَ الْيَمِينِ لِأَنَّهَا أَمِينَةٌ فِي ذَلِكَ وَ قَدْ أَتَاهُم بِالْكَذِبِ فَتَحْلَفُ كَالْمُؤَدَّعِ

ترجمہ..... اور اگر معتدہ نے کہا میری عدت گزر گئی اور شوہر نے اس کو جھٹلایا تو قول عورت ہی کا (معتبر) ہوگا۔ (مگر) قسم کے ساتھ کیونکہ وہ عدت کے بارے میں امین ہے حالانکہ وہ جھوٹ کے ساتھ متہم ہے لہذا اس سے قسم لی جائے گی جیسے وہ شخص جس کے پاس ودیعت رکھی گئی ہو۔
تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ معتدہ عورت نے کہا کہ میری عدت پوری ہوگئی اور اس کے شوہر نے اس کی تکذیب کی اور عدت گزرنے کا انکار کیا تو اس صورت میں عورت کا قول مع الیمین معتبر ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ عورت عدت گزرنے کی خبر دینے میں امین ہے کیونکہ اس کا علم سوائے عورت کے کسی دوسرے کو نہیں ہو سکتا مگر چونکہ عورت کے جھوٹ بولنے کا بھی احتمال ہے اس لئے عورت سے قسم لی جائے گی جیسے وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی ہوئی تھی اس نے دعویٰ کیا کہ میں امانت واپس کر چکا یا ہلاک ہونے کا دعویٰ کیا اور جس کی امانت تھی اس نے اس کی تکذیب کی تو اس صورت میں مودع سے قسم لی جائے گی اور مع الیمین اس کا قول معتبر ہوگا۔

شوہر نے عورت کو طلاق بائنہ دیدی پھر عورت سے نکاح کر لیا اور دخول سے پہلے طلاق دے دی مرد پر کامل مہر اور عورت پر مستقل عدت لازم ہے، اقوال فقہاء

وَ إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ طَلَاً بَائِنًا ثُمَّ تَزَوَّجَهَا فِي عِدَّتِهَا وَ طَلَّقَهَا قَبْلَ الدُّخُولِ بِهَا فَعَلَيْهِ مَهْرٌ كَامِلٌ وَعَلَيْهَا عِدَّةٌ مُسْتَقِلَّةٌ وَ هَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ أَبِي يُوسُفَ وَ قَالَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ نِصْفُ الْمَهْرِ وَعَلَيْهَا اِتِمَامُ الْعِدَّةِ الْأُولَى لِأَنَّ هَذَا طَلَاً قَبْلَ الْمَسِيئِ فَلَا يُوجِبُ كَمَالَ الْمَهْرِ وَلَا اسْتِيفَانَ الْعِدَّةِ وَ اِتِّكْمَالَ الْعِدَّةِ الْأُولَى اِتِّمَامًا بِجِبْ بِالطَّلَاقِ الْأَوَّلِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَظْهَرْ حَالُ التَّزْوِجِ الثَّانِي فَإِذَا ارْتَفَعَ بِالطَّلَاقِ الثَّانِي ظَهَرَ حُكْمُهُ كَمَا لَوْ اشْتَرَى أُمَّ وَلَدَيْهِمْ اِغْتَفَقَا وَلَهُمَا أَنَّهَا مَقْبُوضَةٌ فِي يَدِهِ حَقِيقَةً بِالْوَطْئَةِ الْأُولَى وَ بَقِيَ أَثَرُهُ وَ هُوَ الْعِدَّةُ فَإِذَا جَدَّدَ النِّكَاحَ وَ هِيَ مَقْبُوضَةٌ نَابَ ذَلِكَ الْقَبْضُ عَنِ الْقَبْضِ الْمُسْتَحَقِّ فِي هَذَا النِّكَاحِ كَالْغَاصِبِ يَشْتَرِي الْمَغْضُوبَ الْغَدَى فِي يَدِهِ يَصِيرُ قَابِضًا بِمَجَرَّدِ الْعَقْدِ فَوَظَحَ بِهِذَا أَنَّهُ طَلَاً بَعْدَ الدُّخُولِ وَ قَالَ زُفَرٌ لَا عِدَّةَ عَلَيْهَا أَصْلًا لِأَنَّ الْأُولَى قَدْ سَقَطَتْ بِالتَّزْوِجِ فَلَا تَعُودُ وَ الثَّانِيَةُ لَمْ تَجِبْ وَ جَوَابُهُ مَا قُلْنَا

ترجمہ..... اور اگر مرد نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دیدی پھر اس کی عدت میں اس سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول سے پہلے اس کو طلاق دیدی تو شوہر پر (اس کا) پورا مہر اور عورت پر مستقل عدت واجب ہے اور یہ ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک ہے امام محمد نے کہا کہ شوہر پر نصف مہر واجب ہے اور عورت پر پہلی عدت پوری کرنا واجب ہے کیونکہ یہ طلاق قبل الدخول ہے پس پورے مہر کو واجب نہیں کریگا اور نہ جدید عدت واجب ہوگی اور پہلی عدت کو پورا کرنا تو وہ طلاق اول کی وجہ سے واجب ہے مگر یہ کہ دوسرے نکاح کا حال ظاہر نہیں ہوا۔ پس جب (دوسرا نکاح) دوسری طلاق سے دور ہو گیا تو طلاق اول کا حکم ظاہر ہو گیا جیسے کسی نے اپنی ام ولد کو خرید پھر اس کو آزاد کر دیا اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ یہ عورت اپنے شوہر کے ہاتھ میں درحقیقت پہلی وطی کی وجہ سے مقبوضہ ہے اور پہلی وطی کا اثر یعنی عدت ابھی باقی ہے پس جب اس نے جدید نکاح کیا حالانکہ وہ اس کے قبضہ میں ہے تو قبضہ دوسرے نکاح کے قبضہ واجب کا قائم مقام ہو گیا جیسے غاصب اس شیئ منغسوب کو خریدتا ہے جو اس کے قبضہ میں ہے تو یہ غاصب مشتری محض عقد

کی وجہ سے قبضہ کرنے والا ہو جائے گا۔

پس اس (بیان) سے ظاہر ہو گیا کہ یہ طلاق بعد الدخول ہے اور امام زفرؒ نے کہا کہ اس عورت پر بالکل عدت واجب نہیں ہے کیونکہ پہلی عدت نکاح ثانی کی وجہ سے ساقط ہوگئی سو وہ نہیں لوٹے گی اور دوسری عدت واجب ہی نہیں ہوئی اور اس کا جواب وہی ہے جو ہم بیان کر چکے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مرد نے اپنی بیوی کو طلاق بائنہ دی پھر اس کی عدت میں دوبارہ اس سے نکاح کیا اور وطی اور خلوت صحیحہ سے پہلے ہی اس کو طلاق دیدی تو اس بارے میں علمائے احناف کا اختلاف ہے، چنانچہ شیخین کے نزدیک دوسرے نکاح اور طلاق کی وجہ سے شوہر پر پورا مہر واجب ہوگا اور عورت پر مستقلاً دوسری عدت واجب ہوگی اور امام محمدؒ کے نزدیک شوہر پر نصف مہر واجب ہوگا اور عورت پر پہلی عدت کا پورا کرنا واجب ہے اور امام زفرؒ کے نزدیک شوہر پر نصف مہر واجب ہے اور عورت پر بالکلیہ عدت واجب نہیں ہے نہ پہلی اور نہ دوسری۔

یہ مسئلہ ایک ضابطہ پر موقوف ہے، ضابطہ یہ ہے کہ نکاح اول میں عورت کے ساتھ دخول نکاح ثانی میں دخول شمار ہوگا یا نہیں اس بارے میں امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ نکاح اول میں دخول نکاح ثانی میں دخول شمار نہیں ہوگا اور شیخین کے نزدیک نکاح اول میں دخول نکاح ثانی میں بھی دخول شمار ہوگا۔

امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ نکاح ثانی کے بعد جو طلاق دی گئی ہے وہ وطی اور خلوت صحیحہ سے پہلے ہے اور طلاق قبل الوطی اور قبل الخلوٰت کی صورت میں نہ شوہر پر پورا مہر واجب ہوتا ہے اور نہ ہی عورت پر عدت واجب ہوتی ہے اس لئے اس صورت میں شوہر پر نصف مہر واجب ہوگا نہ کہ کل مہر، اور عورت پر جدید عدت واجب نہیں ہوگی، بلکہ پہلی عدت کا پورا کرنا واجب ہے۔

رہی یہ بات کہ پہلی عدت کا پورا کرنا کیوں واجب ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ طلاق اول کی وجہ سے عدت واجب ہوئی تھی مگر نکاح ثانی کیا تو اس کا حکم ظاہر نہیں ہوا۔ پس جب اس عورت کو بغیر دخول کے دوسری بار طلاق دی تو نکاح ثانی معدوم ہو گیا اور ایسا ہو گیا جو دوسرا نکاح ہوا ہی نہیں ہے۔ لہذا طلاق اول کا حکم ظاہر ہو گیا اور اس عورت پر پہلی عدت کا پورا کرنا واجب ہو گیا اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص نے دوسرے کی باندی سے نکاح کیا اور اس باندی سے بچہ پیدا ہوا پھر اس شخص نے اپنی اس منکوحہ باندی کو اس کے مولیٰ سے خرید لیا، پھر اس کو آزاد کیا تو اس معتقہ باندی پر تین حیض واجب ہیں، دو حیض زوال نکاح کی وجہ سے اور ایک حیض آزاد ہونے کی وجہ سے، اس لئے کہ جب اس شخص نے اپنی منکوحہ باندی کو خرید تو نکاح فاسد ہو گیا اور اس باندی پر دو حیض بطور عدت واجب ہو گئے۔ چنانچہ اس باندی کا نکاح کسی دوسرے سے جائز نہیں تا وقتیکہ عدت کا زمانہ گزر جائے۔ مگر خود اس کے حق میں عدت کا حکم ظاہر نہیں ہوا کیونکہ مانع عدت یعنی ملک یمین موجود ہے پس جب اس کو آزاد کر دیا تو مانع عدت زائل ہو گیا اس وجہ سے اب خود اس کے حق میں بھی عدت کا حکم ظاہر ہوگا، لہذا دو حیض بطور عدت کے فساد نکاح کی وجہ سے واجب ہوں گے اور اس میں اس کو سوگ منانا لازم ہوگا اور تیسرا حیض آزاد ہونے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اس میں سوگ لازم نہیں ہوگا۔

اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ یہ عورت درحقیقت پہلی وطی کی وجہ سے اپنے شوہر کے ہاتھ میں مقبوضہ ہے اور ابھی تک وطی اولیٰ کا اثر یعنی عدت بھی باقی ہے پس جب شوہر نے عدت کے زمانہ میں تجدید نکاح کیا دراصل ایک وہ عورت نکاح اول میں دخول کی وجہ سے مقبوضہ ہے تو وہ قبضہ جو نکاح اول میں دخول کی وجہ سے تھا اس دوسرے نکاح کے قبضہ واجبہ کے قائم مقام ہو جائے گا۔ پس جب اس کو طلاق دی تو ایسا ہو گیا گویا اس نے اس کو نکاح ثانی میں بھی دخول کے بعد طلاق دی ہے اس وجہ سے شوہر پر پورا مہر اور عورت پر مستقلاً دوسری عدت واجب ہوگی اور اس کی نظیر یہ ہے کہ غاصب نے مالک سے اس شئی منسوب کو خرید جو غاصب کے قبضہ میں ہے تو اس صورت میں غاصب محض عقد بیع کی وجہ سے قبضہ کرنے والا ہو گیا۔ کسی جدید قبضہ کی ضرورت نہیں کیونکہ جو قبضہ حالت غصب میں تھا وہی اس قبضہ کے قائم مقام ہو گیا جو بیع کی وجہ سے واجب ہوا ہے پس ثابت ہو گیا کہ نکاح

ثانی کے بعد طلاق بعد الدخول ہے نہ کہ قبل الدخول۔

امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ نکاح ثانی کی وجہ سے عدت اولی ساقط ہوگئی ہے لہذا وہ لوٹ کر نہیں آئے گی۔ اس لئے کہ قاعدہ ہے الساقط لا يعود اور عدت ثانیہ واجب نہیں ہوگی کیونکہ نکاح ثانی کے بعد طلاق قبل الدخول واقع ہوئی ہے اور طلاق قبل الدخول کی وجہ سے عورت پر عدت واجب نہیں ہوتی۔ امام زفر کی دلیل کا جواب سابق میں گذر چکا، ملاحظہ فرمایا جائے۔

ذمی نے ذمیہ کو طلاق دی عدت لازم نہیں اسی طرح جب حربیہ دارالاسلام کی طرف نکلی

وَإِذَا طَلَّقَ الذَّمِيُّ الذَّمِّيَّةَ فَلَا عِدَّةَ عَلَيْهَا وَكَذَا إِذَا خَرَجَتِ الْحَرْبِيَّةُ إِلَيْنَا مُسْلِمَةً فَإِنْ تَزَوَّجَتْ جَازًا إِلَّا أَنْ تَكُونَ حَامِلًا وَهَذَا أَكْمَلُهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ عَلَيْهِ وَعَلَى الذَّمِّيَّةِ الْعِدَّةُ أَمَّا الذَّمِّيَّةُ فَلَا خْتِلَافَ فِيهَا نَظِيرُ الْإِخْتِلَافِ فِي نِكَاحِهِمْ مَحَارِمُهُمْ وَقَدْ بَيَّنَّا فِي كِتَابِ النِّكَاحِ وَقَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ فِيمَا إِذَا كَانَ مُعْتَقَدُهُمْ أَنَّهُ لَا عِدَّةَ عَلَيْهَا وَأَمَّا الْمُهَاجِرَةُ فَوَجْهٌ قَوْلُهُمَا أَنَّ الْفُرْقَةَ لَوْ وَقَعَتْ بِسَبَبٍ آخَرَ وَجَبَتْ الْعِدَّةُ فَكَذَا بِسَبَبِ التَّبَايُنِ بِخِلَافِ مَا إِذَا هَاجَرَ الرَّجُلُ وَتَرَكَهَا الْعَدَمُ التَّبْلِغِ وَلَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَلَئِنْ الْعِدَّةَ حَيْثُ وَجَبَتْ كَانَ فِيهَا حَقُّ بَنِي آدَمَ وَالْحَرْبِيُّ مُلْحَقٌ بِالْجَمَادِ حَتَّى كَانَ مَحَلًّا لِلتَّمْلُكِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ حَامِلًا لِأَنَّ فِي بَطْنِهَا وَلَدًا ثَابِتَ النَّسَبِ وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ يَجُوزُ نِكَاحُهَا وَلَا يَطْأُهَا كَالْحَبْلِيِّ مِنَ الزَّيْنَاءِ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ

ترجمہ..... اور اگر ذمی نے ذمیہ کو طلاق دی تو ذمیہ عورت پر عدت نہیں ہے اور ایسے ہی اگر حربیہ عورت مسلمان ہو کر ہمارے (ملک میں) نکل آئی (تو اس پر عدت نہیں) چنانچہ اگر اس نے نکاح کیا تو جائز ہے مگر یہ کہ حاملہ ہو اور یہ سب امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ اس عورت پر اور ذمیہ پر عدت واجب ہے۔

بہر حال ذمیہ تو اس کے بارے میں اختلاف کی نظیر ہے جو ذمیوں کا اپنی محارم کے ساتھ نکاح کرنے کے بارے میں ہے اور ہم اس کو کتاب النکاح میں بیان کر چکے اور ابوحنیفہؒ کا قول اسی صورت میں ہے کہ جب ذمیوں کا اعتقاد یہ ہو کہ ذمیہ مطلقہ پر عدت نہیں ہے اور رہی مہاجرہ (یعنی جو مسلمان ہو کر دارالاسلام کی طرف ہجرت کر آئی) تو اس کے بارے میں صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جدائی اگر کسی دوسرے سبب سے واقع ہوتی تو عدت واجب ہوتی۔ اسی طرح دارالکفر چھوڑ کر دارالاسلام میں چلے آنے سے جو جدائی واقع ہوئی (اس میں بھی عدت واجب ہوگی) برخلاف اس کے جب مرد نے ہجرت کی اور عورت کو (دارالحرب) میں چھوڑا۔ (تو اس پر عدت نہیں) کیونکہ اس کو حکم شرع نہیں پہنچا ہے۔

اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لا جناح علیکم ان تنکحوهن یعنی تم پر گناہ نہیں ہے کہ ان سے نکاح کرو۔ اور اس لئے کہ جہاں عدت واجب ہوتی ہے اس میں آدمی کا حق ہوتا ہے اور حربی جماد کے ساتھ ملحق ہے حتیٰ کہ وہ ملکیت کا محل ہو سکتا ہے مگر یہ کہ وہ حاملہ ہو کیونکہ اس کے پیٹ میں ثابت النسب بچہ ہے اور ابوحنیفہؒ سے روایت ہے کہ اس حاملہ سے نکاح جائز ہے اور اس سے وطی نہ کرے، جیسے حاملہ من الزنا اور قول اول اصح ہے۔

تشریح..... اس عبارت میں دو صورتیں مذکور ہیں ایک یہ کہ ذمی بیوی کو طلاق دی دوم یہ کہ حربیہ عورت مسلمان ہو کر دارالکفر یا دارالاسلام کی طرف نکل آئی، تو ان دونوں صورتوں میں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عورت پر عدت واجب نہیں ہے۔ چنانچہ اگر یہ عورت نکاح کر لے تو شرعاً درست ہے لیکن اگر یہ عورت حاملہ ہو تو نکاح جائز نہیں ہوگا اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں عورت پر عدت واجب ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ذمیہ عورت پر عدت کے وجوب اور عدم وجوب میں امام صاحبؒ اور صاحبینؒ کا اختلاف ایسا ہے جیسا کہ نکاح

محرم میں تھا اور یہ اختلاف بالذلل باب نکاح اہل الشریک میں گذر چکا۔ یہ خیال رہے کہ امام صاحب کا قول اس صورت میں ہے جبکہ اہل ذمہ کا اعتقاد یہ ہو کہ ذمیہ مطلقہ پر عدت نہیں ہوتی۔

اور رہی وہ عورت جو دارالحرب سے ہجرت کر کے دارالاسلام میں آگئی تو اس کے بارے میں صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اگر دارالاسلام میں تباہین و تارین کے علاوہ اور کسی سبب سے فرقت واقع ہوئی مثلاً طلاق کی وجہ سے یا موت کی وجہ سے تو بالاتفاق عدت واجب ہوتی پس ایسے ہی جب تباہین و تارین یعنی عورت کے دارالاسلام میں آنے سے فرقت واقع ہوئی تو بھی عدت واجب ہوگی۔ البتہ اگر مرد کے دارالحرب سے ہجرت کر کے دارالاسلام میں آگیا اس کی بیوی دارالحرب میں مقیم رہی تو اس صورت میں عورت پر عدت واجب نہیں ہوگی کیونکہ دارالحرب میں اس کو شریعت کا حکم نہیں پہنچا ہے اور امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے، لا جناح علیکم ان تنکحوهن پوری آیت اس طرح ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٍ فَاثْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ اعْلَمْنَ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَآتُوهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكَحُوهُنَّ إِذَا اتَّيَمَّمْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ الْآيَةُ (سورہ ممتحنہ)

اے ایمان والو! جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں (دارالحرب سے) ہجرت کر کے آئیں تو تم ان کا امتحان کر لیا کرو ان کے ایمان کو اللہ ہی خوب جانتا ہے پس اگر ان کو (اس امتحان کی رو سے) مسلمان سمجھو تو ان کو کفار کی طرف واپس مت کرو (کیونکہ) نہ تو وہ عورتیں ان کافروں کے لیے حلال ہیں اور نہ وہ کافران عورتوں کے لیے حلال ہیں اور ان کافروں نے جو کچھ خرچ کیا ہو، ان کو ادا کر دو اور تم کو ان عورتوں سے نکاح کر لینے میں کچھ گناہ نہ ہوگا جب کہ تم ان کے مہران کو دو۔

اس آیت سے استدلال اس طرح پر ہوگا اللہ نے مہاجرہ عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے کی مطلقاً اجازت دی ہے چنانچہ فرمایا لا جناح علیکم ان تنکحوهن۔ پس اگر اس نکاح کی اجازت کو عدت گزرنے کی بعد کے ساتھ مقید کیا گیا تو نص قرآنی پر زیادتی کرنا لازم آئے گا جو صحیح نہیں ہے اور دلیل عقلی یہ ہے کہ عدت جہاں بھی ہوگی اس میں آدمی کا حق ہوتا ہے کیونکہ عورت پر عدت شوہر کے پانی کی حفاظت کے لیے واجب ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ طلاق قبل الدخول کی صورت میں عورت پر عدت واجب نہیں ہوتی اور حربی کافر پتھروں اور بہائم کے مشابہ ہے حتیٰ کہ اس پر رقیقیت ثابت ہو جاتی ہے اور اس کو بازار میں جانور کی طرح فروخت کیا جاتا ہے پس جب حربی جماد کے ساتھ ملحق ہے تو اس کا پانی قابل احترام نہیں لہذا اس کی حفاظت بھی نہیں کی جائے گی اور جب اس کے پانی کی حفاظت واجب نہیں تو اس کی بیوی پر عدت بھی واجب نہیں ہوگی۔

ہاں اگر حربی کی بیوی حاملہ ہو تو وضع حمل سے پہلے اس کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں کیونکہ اس کے پیٹ میں جو بچہ وہ ثابت النصب ہے اور فراش موجود ہے اب اگر اس کو نکاح کی اجازت دیدی جائے تو جمع بین الفرائض لازم آئے گا حالانکہ شرعاً جمع بین الفرائض ممنوع ہے۔

امام ابوحنیفہ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ مہاجرہ حاملہ کے ساتھ نکاح جائز ہے البتہ وطی کرنا جائز نہیں، جیسا کہ حاملہ من الزنا کے ساتھ نکاح صحیح ہے مگر وطی کرنا صحیح نہیں ہے اور قول اول یعنی عدم جواز نکاح کا قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ حمل من الزنا کا نسب ثابت نہیں ہے اور یہاں حربی سے نسب ثابت ہے لہذا اس کو حاملہ من الزنا پر قیاس کرنا درست نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

میتوتہ اور متوفی عنہا زوجہا جب بالغہ مسلمہ ہو تو اس پر سوگ ہے

فَضْلٌ قَالٌ وَعَلَى الْمَبْتُوتَةِ وَالْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا إِذَا كَانَتْ بِالْغَةِ مُسْلِمَةً الْحَدَادُ أَمَّا الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا فَلْيَقُولْ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ إِلَّا عَلَى زَوْجِهَا

أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَأَمَّا الْمَبْتُوتَةُ فَمَذْهَبُنَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لِأَحَدٍ أَدَّ عَلَيْهَا لِأَنَّهُ وَجِبَ إِظْهَارُ اللَّتَأْسُفِ عَلَى قُوتِ زَوْجٍ وَفِي بَعْهَدِهَا إِلَى مَمَاتِهِ وَقَدْ أَوْحَشَهَا بِإِلَابَانَةٍ فَلَا تَأْسُفَ بِقُوتِهِ وَلَنَامَارُوِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى الْمُعْتَدَّةَ أَنْ تَخْتَصِبَ بِالْحِنَاءِ وَقَالَ الْحَنَاءُ طِبُّهُ وَلِأَنَّهُ يَجِبُ إِظْهَارُ اللَّتَأْسُفِ عَلَى قُوتِ نِعْمَةِ النِّكَاحِ الَّذِي هُوَ سَبَبُ لُصُونِهَا وَكَفَايَةِ مُؤْنِهَا وَالْإِبَانَةُ أَقْطَعُ لَهَا مِنَ الْمَوْتِ حَتَّى كَانَ لَهَا أَنْ تَغْسِلَهُ مَيِّتًا قَبْلَ الْإِبَانَةِ لِأَبْعَدِهَا

ترجمہ..... قدوریؒ نے کہا جس عورت کی اپنے شوہر سے قطعی جدائی ہوئی (خواہ بیک طلاق یا بے طلاق یا خلع) اور جس عورت کو چھوڑ کر اس کا شوہر مر گیا تو اس پر سوگ رکھنا واجب ہے جب وہ مسلمان بالغ ہو۔ بہر حال متوفی عنہا زوجه طلاق یا خلع کا ارشاد ہے کہ جو عورت اللہ اور روز قیامت پر ایمان رکھے اس کو حلال نہیں ہے کہ تین دن سے زیادہ کسی مرد پر سوگ کرے سوائے اپنے شوہر کے کہ اس پر چار ماہ دس روز (سوگ کرے) اور رہی متوہتہ تو یہ ہمارا مذہب ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اس پر سوگ لازم نہیں ہے۔ کیونکہ سوگ کرنا تو ایسے شوہر کے فوت ہونے پر تأسف ظاہر کرنے کے لیے ہوتا ہے جس نے اپنے مرنے تک اس عورت کا معاہدہ پورا کیا ہو حالانکہ اس شخص نے جدا کر کے اس کو وحشت میں دال دیا تو اس کی جدائی پر سوگ سے تأسف لازم نہیں ہے اور ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس میں روایت کیا گیا کہ آنحضرت ﷺ نے معتدہ کو رنگ حنا استعمال کرنے سے منع کیا ہے اور فرمایا کہ حنا خوشبو ہے اور اس لئے کہ سوگ اس نعمت نکاح کے فوت ہونے پر تأسف ظاہر کرنے کے لیے واجب ہوتا ہے جو اس عورت کی حفاظت اور اس کی ضروریات کی کفایت کا سبب تھا اور جدائی واقع ہونا عورت کے حق میں شوہر کے مرنے سے زیادہ گھبراہٹ کی چیز ہے چنانچہ جدائی سے پہلے وہ اپنے مرد اور شوہر کو غسل دے سکتی ہے نہ کہ جدائی کے بعد۔

تشریح..... مابقی میں نفس و وجوب عدت اور کیفیت وجوب عدت کو بیان کیا گیا ہے اور کن عورتوں پر عدت واجب ہوگی اور کن پر نہیں اس کو بیان کیا گیا ہے۔ اس فصل میں مصنف ہدایہ ان چیزوں کو ذکر کریں گے جن کا کرنا معتدات پر واجب ہے اور جن کا نہ کرنا واجب ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ متوہتہ یعنی وہ عورت جس سے حق رجعت منقطع ہو گیا ہو خواہ تین طلاقیں دی گئی ہوں یا ایک طلاق باندہ واقع کی گئی ہو یا خلع کیا گیا ہو اور وہ عورت جس کا شوہر وفات پا گیا ہو اگر یہ مسلمان بالغ ہیں تو ان پر سوگ کرنا واجب ہے۔

متوفی عنہا زوجه طلاق یا خلع کا ارشاد ہے کہ جو عورت اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان لائی اس کے لیے کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنا حلال نہیں ہے سوائے اس کے کہ اپنے شوہر پر چار ماہ دس روز تک سوگ کر سکتی ہے۔

اور رہی متوہتہ تو اس پر سوگ کا واجب ہونا ہمارا مذہب ہے ورنہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس پر سوگ کرنا واجب نہیں ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ سوگ ایسے شوہر کے فوت ہونے پر افسوس ظاہر کرنے کے لیے ہوتا ہے جس نے اپنی موت کے وقت تک اپنا معاہدہ پورا کیا ہو۔ حالانکہ اس مرد نے اس کو باندہ کرنے کی وجہ سے وحشت میں مبتلا کر دیا ہے لہذا اس نالائق کے فوت ہونے پر کوئی افسوس نہیں ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے معتدہ عورت کو رنگ حنا استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ حنا خوشبو ہے اس حدیث کی راویہ حضرت ام سلمہؓ ہیں اور اس حدیث میں معتدہ وفات اور معتدہ غیر وفات کی تفصیل نہیں کی گئی ہے پس معلوم ہوا کہ مطلقاً معتدہ پر سوگ کرنا واجب ہے معتدہ وفات ہو یا معتدہ غیر وفات کی تفصیل نہیں کی گئی ہے پس معلوم ہوا کہ مطلقاً معتدہ پر سوگ کرنا واجب ہے۔ معتدہ وفات ہو یا معتدہ غیر وفات ہو۔ اسی کے ہم معنی ایک اور روایت امام طحاویؒ نے نقل کی ہے جس کی سند حماد بن ابراہیم رحمہ اللہ ہے الفاظ حدیث یہ ہیں: قَالَ

المطلقة والمختلعة والمتوفى عنها زوجها والملاعة لا يختصن ولا يتطين ولا يلبسن ثوبا مصبوغا ولا يخرجن من بيوتهن۔ یعنی فرمایا کہ مطلقہ اور جس سے خلع کیا گیا ہے اور جس کا شوہر مر گیا اور جس سے لعان کیا گیا ہے یہ سب عورتیں خضاب نہ کریں اور نہ خوشبو

لگائیں اور نہ رنگا ہوا کپڑا پہنیں اور نہ اپنے گھروں سے نکلیں۔

دلیل عقلی یہ ہے کہ متوہ کو متوفی عنہا ز و جھا کے ساتھ لاحق کر دیا جائے اور تقریر یہ کی جائے کہ متوفی عنہا ز و جھا پر سوگ واجب ہونے پر نص وارد ہوئی ہے جیسا کہ ابھی حدیث گذری ہے اور سوگ واجب ہونے کی وجہ اس نعمت نکاح کے فوت ہونے پر اظہار افسوس کرنا ہے جو اس عورت کی حفاظت اور ضروریات کی کفایت کا سبب ہے اور بیہوش واقع ہونا عورت کے حق کو شوہر کی موت سے زیادہ قطع کرنے والا ہے کیونکہ نکاح کا حکم وفات کے بعد عدت گذرنے تک باقی رہتا ہے یہی وجہ ہے کہ عورت اپنے مردہ شوہر کو باندھ کرنے سے پہلے غسل دے سکتی ہے مگر باندھ کرنے کے بعد اگر مر گیا تو اس کو یہ عورت غسل نہیں دے سکتی۔ پس جب متوہ کو متوفی عنہا ز و جھا کے ساتھ لاحق کر دیا تو جو حکم متوفی عنہا ز و جھا کا ہے وہی متوہ کا ہوگا یعنی دونوں پر سوگ کرنا واجب ہے۔

حداد کا مصداق

وَالْحِدَادُ يُقَالُ الْإِحْدَادُ وَهُمَا لَفَتَانِ أَنْ تَتَرَكَ الطِّيبَ وَالزَّيْنَةَ وَالْكُحْلَ وَالذَّهْنَ الْمَطِيبَ وَغَيْرَ الْمَطِيبِ الْأَمِنْ عُدْرٍ وَفِي الْجَمَاعِ الصَّغِيرِ الْأَمِنْ وَجَعٌ وَالْمَعْنَى فِيهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا مَا ذَكَرْنَا مِنْ إِظْهَارِ النَّأْسِفِ وَالنَّاسِي أَنْ هَلِذِهِ الْأَشْيَاءُ دَوَاعِي الرِّغْبَةِ فِيهَا وَهِيَ مَمْنُوعَةٌ عَنِ النِّكَاحِ فَتَجْتَنِبُهَا كَيْلًا تَصِيرَ ذَرِيعَةً إِلَى الْوُقُوعِ فِي الْمَحْرَمِ وَقَدْ صَحَّ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَأْذَنْ لِلْمُعْتَدَةِ فِي الْإِكْتِحَالِ وَالذَّهْنِ لَا يَغْرَى عَنْ نَوْعِ طِيبٍ وَفِيهِ زِينَةُ الشَّعْرِ وَلِهَذَا يُنْمَعُ الْمُحْرَمُ عَنْهُ قَالَ الْأَمِنْ عُدْرٍ لِأَنَّ فِيهِ ضَرُورَةً وَالْمُرَادُ الدَّوَاءُ لَا الزَّيْنَةَ لِكُلِّ عَادَاتِ الذَّهْنِ فَخَافَتْ وَجَعًا فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ أَمْرًا ظَاهِرًا يُبَاحُ لَهَا لِأَنَّ الْغَالِبَ كَالْوَاقِعِ وَكَذَلِكَ لَيْسَ لِحَرَمِهِ إِذَا احتَاجَتْ إِلَيْهِ لِعُدْرٍ لَا بَأْسَ بِهِ وَلَا تَخْتَصِبُ بِالْحِنَاءِ لِمَارُونِنَا وَلَا تَلْبَسُ وَبِأَمْصُوبٍ غَائِبٍ صُفْرٍ وَلَا بَزْ عَفْرَانٍ لِأَنَّهُ يُفْرَحُ مِنْهُ رَائِحَةُ الطِّيبِ

ترجمہ..... اور حداد اور کہا جاتا ہے احدا یہ دونوں لغتیں ہیں (یہ ہے کہ) عورت خوشبو لگانا اور زینت کرنا اور سرمہ لگانا اور تیل لگانا خواہ خوشبودار ہو یا غیر خوشبو ہو سب چھوڑ دے مگر عذر کی وجہ سے اور جامع صغیر میں ہے کہ اگر دکھ درد کی وجہ سے اور سوگ کرنے میں دلیل دو طرح مفہوم ہے۔ اول وہ جو م نے ذکر کر دیا یعنی نأسف ظاہر کرنا، اور دوم یہ کہ ایسی چیزیں اس عورت میں زیادہ رغبت دلاتی ہیں حالانکہ یہ عورت نکاح سے منع کی گئی ہے تو وہ ان چیزوں سے بھی باز رہے تاکہ یہ چیزیں حرام میں پڑ جانے کا ذریعہ نہ ہو جائیں اور یہ بات صحت کو پہنچی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے معتدہ کو سرمہ لگانے کی اجازت نہیں دی اور تیل ایک طرح کی خوشبو سے خالی نہیں ہوتا اور اس میں بالوں کی زینت ہے اسی وجہ سے محرم کو تیل کے استعمال سے منع کیا گیا ہے۔ (اور) قدوری نے کہا الا من عذر تو یہ اس لئے کہ اسی حالت میں ضرورت ہے اور (اس سے) کوہینت مقصود نہیں (بلکہ) دوا کرنا مراد ہے اور عورت کو تیل لگانے کی عادت ہو پس اس کو درد کا خوف ہو۔ پس اگر یہ امر ظاہر ہے تو اس کو (تیل کا استعمال) مباح ہوگا کیونکہ غالب واقع ہونے کے مانند ہوتا ہے اور ایسے ہی ریشم پہننا جبکہ اس کو ضرورت ہو تو عذر کی وجہ سے کوئی مضائقہ نہیں ہے اور حنا کا رنگ استعمال نہ کرے، اس دلیل کی وجہ سے جو ہم روایت کر چکے اور نہ ایسا کپڑا پہنے جو کسم یا زعفران سے رنگا ہو کیونکہ اس سے خوشبو اڑتی ہے۔

ترتیب..... حداد بمعنی سوگ میں دوسری لغت احدا ہے اول نصر اور ضرب سے ہے اور ثانی افعال سے۔ بہر حال عورت کا سوگ یہ ہے کہ وہ خوشبو نا اور زینت کرنا اور سرمہ لگانا اور تیل لگانا خواہ خوشبودار ہو یا بغیر خوشبو کا ہو سب چھوڑ دے ہاں اگر کوئی عذر ہو اور جامع صغیر کے بیان کے مطابق وغیرہ ہوتو ان چیزوں کے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ان چیزوں کو چھوڑنے کے وجوب پر دو دلیلیں

ہیں، ایک تو وہ جس کو ہم پہلے مسئلہ میں ذکر کر چکے ہیں یعنی نکاح جیسی نعمت کے زائل ہونے پر اظہار تأسف اور دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ چیزیں عورت کی طرف رغبت بڑھاتی ہیں حالانکہ جب تک عورت عدت میں ہے تو اس کو نکاح سے باز رکھا گیا ہے۔ لہذا خدا کے واسطے معتدہ ان چیزوں سے اجتناب کرے تاکہ یہ چیزیں فعل حرام میں مبتلا ہونے کا ذریعہ نہ ہو جائیں۔

اور بطریق صحت ثابت ہے کہ ایک معتدہ نے حضور ﷺ سے سرمہ لگانے کی اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے اس کو اجازت نہیں دی۔

اور ام سلمہؓ سے روایت ہے انہا جاءت امرأة الى رسول الله ﷺ وقالت ان زوج ابنتي توفي وقد اشتكت عنها افك حلقها فقال رسول الله ﷺ لا مرتين او ثلاثاً ام سلمہؓ نے کہا کہ ایک عورت حضور ﷺ کے پاس آئی اور کہا کہ میرے داماد کی وفات ہو گئی اور اس کی معتدہ وفات آشوب چشم میں مبتلا ہو گئی کیا اس کی آنکھوں میں سرمہ ڈال دیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں، یہ کلمہ دومرتبہ فرمایا یا تین مرتبہ۔ اس حدیث سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ معتدہ ان چیزوں کو ترک کر دے۔

اور تیل کا استعمال اس لئے ممنوع ہے کہ تیل میں بھی ایک گونہ خوشبو ہوتی ہے اور تیل سے بالوں کی آرائشی بھی ہوتی ہے اسی وجہ سے محرم کو تیل کے استعمال سے منع کیا گیا ہے۔

قدوری کے قول الا من عذر یا جامع صغیر کے بیان کے مطابق الا من وجع کا مطلب یہ ہے کہ معتدہ عورت کے لیے سرمہ اور تیل کا استعمال دواء جائز ہے نہ کہ آرائش کے طور پر اور اگر عورت تیل لگانے کی عادی ہے اور اس کو ڈر ہے کہ اگر تیل لگانا چھوڑ دیا تو سر میں درد ہو جائے گا تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ اگر غالب گمان ہے کہ تیل کے استعمال نہ کرنے سے بیمار ہو جائے گی تو غالب کو واقع کے مانند قرار دے کر اس کی اجازت دیدی جائے گی ورنہ نہیں۔ اسی طرح عذر کی وجہ سے ریشم کا کپڑا پہننے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے اور امام مالکؒ نے معتدہ کو سیاہ ریشم کا کپڑا پہننے کی اجازت دی ہے۔

امام قدوسیؒ نے کہا کہ خلاء (مہندی) کا رنگ بھی استعمال نہ کرے۔ دلیل مذکورہ روایت ہے، اور معتدہ کم اور زعفران میں رنگا ہوا کپڑا بھی نہ پہنے۔ کیونکہ اس سے بھی ایک قسم کی خوشبو پھوٹی ہے۔ اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جسکو مالک، نسائی اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے عن ام سلمہ قالت قال النبی ﷺ لا تلبس المتوفی عنہا زوجها المعصفر من الشیاب ولا الممشقة ولا الحلی ولا تختضب ولا تکتحل۔ یعنی ام سلمہؓ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ متوفی عنہا زوجها کا ریشم کم میں رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے اور نہ گیر و رنگ کے کپڑے پہنے اور نہ زیور پہنے اور نہ خضاب کرے اور نہ سرمہ لگائے۔

کافرہ پر سوگ منانا نہیں ہے

قَالَ وَلَا حِدَادَ عَلَى كَافِرَةٍ لِأَنَّهَا غَيْرُ مُخَاطَبَةٍ بِحَقِّ الشَّرْعِ وَلَا عَلَى صَغِيرَةٍ لِأَنَّ الْخِطَابَ مَوْضُوعٌ عَنْهَا وَعَلَى الْأَمَةِ الْإِحْدَادُ لِأَنَّهَا مُخَاطَبَةٌ بِحَقِّ اللَّهِ تَعَالَى فِيمَا لَيْسَ فِيهَا إِبْطَالُ حَقِّ الْمَوْلَى بِخِلَافِ الْمَنْعِ مِنَ الْخُرُوجِ لِأَنَّ فِيهِ إِبْطَالُ حَقِّهِ وَحَقُّ الْعَبْدِ مُقَدَّمٌ لِحَاجَتِهِ

ترجمہ..... قدوری نے فرمایا کہ کافرہ عورت پر سوگ نہیں ہے کیونکہ وہ شرعی حقوق کے ساتھ مخاطب نہیں ہوئی اور صغیرہ پر بھی سوگ نہیں ہے اس لئے کہ اللہ کا خطاب اس پر سے اٹھالیا گیا ہے اور باندی پر سوگ کرنا واجب ہے کیونکہ وہ اللہ کے حقوق کی مخاطب ہے جن میں مولیٰ کا حق باطل نہیں ہوتا بخلاف باہر جانے کی ممانعت کیونکہ اس میں مولیٰ کا حق باطل ہو جاتا ہے اور بندہ کا حق اس کی حاجت کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔

تشریح..... اس عبارت میں ان معتدات کا ذکر کیا ہے جن پر سوگ واجب نہیں ہے چنانچہ فرمایا کہ کافرہ عورت پر سوگ نہیں ہے دلیل یہ ہے کہ کافر حقوق

الہی کی مخاطب نہیں ہے اور سوگ اللہ کے حقوق میں سے ہے چنانچہ حضور ﷺ کی حدیث لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ البتہ امام مالک اور امام شافعی نے فرمایا کہ کافرہ عورت پر بھی سوگ واجب ہے اور صغیرہ پر سوگ نہیں ہے۔ کیونکہ خطاب الہی کو اس پر سے اٹھالیا گیا ہے۔ یعنی وہ خطاب الہی میں داخل ہی نہیں ہوئی اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اس پر بھی سوگ واجب ہے۔

اور باندی اگر عدت وفات یا طلاق بانئن کی عدت میں ہو تو اس پر بھی سوگ کرنا واجب ہے۔ کیونکہ باندی ان تمام حقوق شرع کی مخاطب ہوتی ہے جن میں اس کے مولیٰ کا حق باطل نہ ہوتا ہو اور سوگ کرنا ایسی ہی چیز ہے جس میں اسکے مولیٰ کا حق باطل نہیں ہوتا ہے۔

اور برخلاف گھر سے باہر نکلنے کی ممانعت کے۔ یعنی باندی کو عدت کے زمانے میں گھر سے باہر نکلنے کی اجازت حاصل ہوگی۔ کیونکہ گھر سے باہر نکلنے کی ممانعت کی صورت میں مولیٰ کا حق استحدام باطل ہو جاتا ہے اور چونکہ مولیٰ ایک بندہ محتاج ہے۔ یعنی اس کو اپنی باندی سے خدمت لینے کی حاجت پڑتی ہے تو اس کی حاجت کو حق شرع پر مقدم کیا۔

ام ولد کی عدت میں اور نکاح فاسد کی عدت میں سوگ نہیں

قَالَ وَلَيْسَ فِي عِدَّةِ أُمِّ الْوَلَدِ وَلَا فِي عِدَّةِ النِّكَاحِ الْفَاسِدِ إِحْدَاثُ لَئِنْهَا مَا فَاتَهَا نِعْمَةُ النِّكَاحِ لِتَنْظَهَرَ التَّاسُفَ وَالْإِبَاحَةَ أَصْلًا

ترجمہ..... اور ام ولد کی عدت میں اور نکاح فاسد کی عدت میں سوگ نہیں ہے۔ کیونکہ ان عورتوں میں سے کسی کی نعمت نکاح زائل نہیں ہوئی ہے۔ تاکہ اسوس کرنا ظاہر ہوتا اور مباح ہونا اصل ہے۔

تشریح..... اگر ام ولد کے مولیٰ نے ام ولد کو آزاد کیا یا مولیٰ مر گیا تو ام ولد پر اس کی عدت میں سوگ واجب نہیں ہے اور اگر کوئی عورت نکاح فاسد میں جدا ہوئی تو اس کی عدت میں بھی سوگ نہیں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ سوگ واجب ہوتا ہے نعمت نکاح زائل ہونے کی وجہ سے اور یہاں ان عورتوں میں سے کسی کی نعمت نکاح زائل نہیں ہوئی۔ تاکہ سوگ سے اس کا اظہار واجب ہوتا اور اصل یہ ہے کہ عورت اپنے آپ کو آراستہ کرے۔ یعنی سوگ نہ کرے۔ اس لیے علم اپنی اصل پر باقی رہے گا۔

معتدہ کو خطبہ دینا غیر مناسب ہے تعریف میں کوئی حرج نہیں

وَلَا يَنْبَغِي أَنْ تُخَطَّبَ الْمُعْتَدَّةُ وَلَا بَأْسٌ بِالْتَّعْرِیْضِ فِي الْخِطْبَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ إِلَى أَنْ قَالِ وَلَكِنْ لَا تُؤْاَعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ السِّرُّ النِّكَاحُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ التَّعْرِیْضُ أَنْ يَقُولَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَتَزَوَّجَ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ فِي الْقَوْلِ الْمَعْرُوفِ إِنِّي فِيكَ رَغْبَةٌ وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَجْتَمِعَ

ترجمہ..... اور معتدہ کو متکفی کا پیغام دینا مناسب نہیں اور متکفی کی تعریض کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ولا جناح..... الآية تم پر کچھ گناہ نہیں ہے جو (ان مذکورہ) عورتوں کو پیغام (نکاح) دینے کے بارے میں کوئی بات اشارہ کہو یا اپنے دل میں (ارادہ نکاح کو) پوشیدہ رکھو۔ اللہ تعالیٰ کو یہ بات معلوم ہے کہ تم ان عورتوں کا (ضرور) ذکر مذکور کرو گے۔ لیکن ان سے نکاح کا وعدہ (اور گفتگو) مت کرو۔ مگر یہ کہ کوئی بات قاعدے کے موافق کہو۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ سر (کے معنی) نکاح ہیں اور ابن عباسؓ نے کہا کہ تعریض یہ ہے کہ کہے میں چاہتا ہوں کہ نکاح کروں اور قول معروف میں سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ مجھے تیری رغبت ہے اور میں چاہتا ہوں کہ ہم (یکجا) جمع ہو جاویں۔

تشریح..... امام ابوالحسن قدوری فرماتے ہیں کہ معتدہ عورتوں کو منگنی کا پیغام دینا مناسب نہیں ہے۔ اس لیے کہ ارشاد خداوندی ہے ولا تعزموا عقدہ النکاح حتیٰ یبلغ الكتاب اجلہ یعنی (معتدہ عورتوں کے ساتھ) عقد نکاح کا ارادہ مت کرو۔ یہاں تک کہ عدت کا زمانہ ختم ہو جائے اور منگنی کی تعریض کرنے میں کوئی مضاقت نہیں۔ دلیل خداوند قدوس کا ارشاد ہے ولا جناح علیکم فیما عرضتم بہ من خطبة النساء.....

الآیۃ آیت کا اردو ترجمہ عبارت کے تحت گذر چکا۔

تعریض یہ ہے کہ کسی ایسی شے کو ذکر کیا جائے جس سے دوسری چیز پر دلالت ہو سکے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ سر کے معنی نکاح کے ہیں۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ معتدہ عورتوں سے نکاح کا وعدہ مت لو۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تعریض یہ ہے کہ کہے کہ میں نکاح کرنا چاہتا ہوں۔ یا کہے کہ میں چاہتا ہوں کہ مجھے کوئی نیک عورت مل جائے۔ سعید بن جبیرؓ نے فرمایا کہ قول معروف یہ ہے کہ یوں کہے کہ میں تیری طرف راغب ہوں یا یوں کہے کہ میں چاہتا ہوں کہ ہم دونوں ایک جگہ رہیں۔ یا اس کے ہم معنی کوئی بات کہہ دے۔ مثلاً معتدہ سے کہے کہ تو بڑی خوبصورت ہے، بڑی نیک ہے۔ حاصل یہ ہے کہ اشاروں میں سب کچھ کہے مگر نکاح کی تصریح نہ کرے۔

مطلقہ رجعیہ اور متبوتہ کارات اور دن کو گھر سے نکلنا ناجائز ہے اور متوفی عنہا زوجہا دن کو نکل سکتی ہے اور رات کے بعض حصے کو نکل سکتی ہے

وَلَا يَجُوزُ لِلْمُطَلَّقَةِ الرَّجْعِيَّةِ الْمَبْتُوتَةِ الْخُرُوجُ مِنْ بَيْتِهَا لَيْلًا وَلَا نَهَارًا أَوْ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا تَخْرُجُ نَهَارًا وَبَعْضَ اللَّيْلِ وَلَا تَبْتَئُ فِي غَيْرِ مَنْزِلِهَا أَمَّا الْمُطَلَّقَةُ فَلَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ قِيلَ الْفَاحِشَةُ نَفْسُ الْخُرُوجِ وَقِيلَ الزَّوْنُ وَيَخْرُجْنَ لِإِقَامَةِ الْحَدِّ أَمَّا الْمُبْتُوتَةُ عَنْهَا زَوْجُهَا فَلِأَنَّ النِّفْقَةَ لَهَا فَيَحْتَاجُ إِلَى الْخُرُوجِ نَهَارًا لِيُطْلَبَ الْمَعَاشُ وَقَدْ يَمْتَدُّ إِلَى أَنْ يَهْجُمَ اللَّيْلُ وَلَا كَذَلِكَ الْمُطَلَّقَةُ لِأَنَّ النِّفْقَةَ دَارَةٌ عَلَيْهَا مِنْ مَالِ زَوْجِهَا حَتَّىٰ لَوْ اخْتَلَعَتْ عَلَى نَفَقَةٍ عَدَّتْهَا قِيلَ إِنَّهَا تَخْرُجُ نَهَارًا وَقِيلَ لَا تَخْرُجُ لِأَنَّهَا اسْقَطَتْ حَقَّهَا فَلَا يَبْطُلُ بِهِ حَقُّ عَلَيْهَا

ترجمہ..... اور جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی یا باندہ دی گئی (اس کو) اپنے گھر سے نکلنا رات یا دن میں جائز نہیں ہے اور جس کا شوہر مر گیا ہو وہ دن بھر اور کچھ رات تک نکل سکتی ہے۔ (لیکن) اپنے گھر کے علاوہ میں رات نہ گزارے۔

بہر حال مطلقہ (کے واسطے اس حکم کی دلیل یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولا تخرجنہن..... الایۃ۔ یعنی ان عورتوں کو ان کے (رہنے کے) گھروں سے مت نکالو اور نہ وہ عورتیں خود نکلیں مگر ہاں کوئی کھلی بے حیائی کریں۔ (تو اور بات ہے) بیان القرآن اور بعض نے کہا کہ فاحشہ، نفس خروج ہے اور کہا گیا کہ زنا ہے اور نکلیں گی اقامت حد کے واسطے رہی وہ عورت جس کا شوہر مر گیا تو اس لیے کہ اس کا کچھ نفقہ نہیں۔ پس دن میں روزی تلاش کرنے کے لیے نکلنے کی محتاج ہے اور کبھی طلب معاش رات کے آنے تک دراز ہو جاتا ہے اور مطلقہ ایسی نہیں۔ کیونکہ نفقہ برابر اس کے شوہر کے مال سے اس پر جاری رہتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر اس نے اپنی عدت کے نفقہ پر خلع کیا تو بعض حضرات کہتے ہیں کہ دن میں نکلے گی اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں نکلے گی۔ اس لیے کہ اس نے اپنا حق (خود) ساقط کر دیا۔ پس اس کی وجہ سے وہ حق باطل نہیں ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ جس عورت کو طلاق رجعی یا طلاق بائن دی گئی وہ رات یا دن میں اس مکان سے باہر نہ نکلے جس میں وہ مفارقت کے وقت رہتی تھی۔ ہاں اگر وہ نکلے پر مجبور ہو جائے (مثلاً مکان کے گرنے کا اندیشہ ہے یا اپنی جان یا مال پر غارت گری کا خطرہ ہے یا مالک مکان اس کو نکل

دے مثلاً کرایہ پر رہتی تھی اور اب کرایہ ادا کرنے کی قدرت نہیں) تو کوئی مضائقہ نہیں۔

اور متوفی عنہا زوجہا کے لیے دن بھر اور رات کا کچھ حصہ گھر سے باہر رہنے کی شرعاً اجازت ہے۔ البتہ رات اپنے مکان عدت ہی میں گزارے۔ اس کے علاوہ میں رات گزارنے کی اجازت نہیں ہے۔ پس مطلقہ عورت کے لیے گھر سے باہر نہ نکلنے پر دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے و اتقوا اللہ ربکم لا تخرجوہن من بیوتہن ولا ینخرجن الا ان یتن بفاحشۃ مبینۃ یعنی تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو جو تمہارا رب ہے۔ ان عورتوں کو ان کے رہنے کے گھروں سے مت نکالو (کیونکہ کوئی مطلقہ کا مثل منکوحہ کے واجب ہے) اور نہ وہ عورتیں خود نکلیں مگر ہاں کوئی کھلی بے حیائی کریں تو اور بات ہے۔

مثلاً بدکاری کا ارتکاب کیا ہو یا چوری کی ہو تو سزا کے لیے نکالی جاویں۔ یا بقول بعض علماء زبان درازی اور ہر وقت کا رنج و تکرار رکھتی ہوں تو ان کو نکال دینا جائز ہے۔ (بیان القرآن) لفظ فاحشہ کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ فاحشہ سے مراد نفس خروج ہے۔ یہ قول ابراہیم نخعی کا ہے اور اسی کو اختیار کیا ہے امام اعظم ابو حنیفہؒ نے۔ اس صورت میں آیت کے معنی ہوں گے کہ معتدہ عورتیں اپنے گھروں سے نہ نکلیں مگر یہ کہ ان کا نکلنا فاحشہ یعنی بے حیائی کی بات ہوگی۔ یہ ایسا ہے جیسے کہا جاتا ہے لا یسب النبی علیہ السلام الا کافر ولا یزنی احد الا ان یکون فاسقاً یعنی نبی علیہ السلام کو گالی دینا کفر ہے اور زنا کرنا فسق ہے اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ فاحشہ سے مراد زنا ہے۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ معتدہ عورتیں نہ نکلیں۔ ہاں اگر انہوں نے زنا کا ارتکاب کیا ہو تو حد جاری کرنے کے لیے ان کو نکالا جائے گا۔ یہ قول ہے ابن مسعود کا اور اسی کو اختیار کیا ہے امام ابو یوسفؒ نے اور ابن عباسؒ نے فرمایا کہ فاحشہ سے مراد عورت کا ناشرہ اور نافرمان ہونا ہے۔

اور متوفی عنہا زوجہا کے دن بھر اور رات کے کچھ حصہ گھر سے باہر رہنے کی اجازت پر دلیل یہ ہے کہ متوفی عنہا زوجہا کے واسطے نفقہ نہیں ہوتا ہے۔ اس وجہ سے اس کو طلب معاش کے لیے گھر سے باہر رہنے کی ضرورت ہے اور چونکہ بسا اوقات کام کرتے کرتے رات آجاتی ہے اور کچھ حصہ رات کا گزر بھی جاتا ہے۔ اس لیے دن کے ساتھ رات کے کچھ حصہ تک باہر رہنے کی اجازت دی گئی ہے۔

اور مطلقہ کا یہ حال نہیں ہے۔ اس لیے کہ عدت کے زمانہ میں اس کا نفقہ شوہر کے مال میں واجب ہوگا۔ لہذا اس کو نکلنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ متوفی عنہا زوجہا کے جواز خروج کی تائید حدیث سے بھی ہوتی ہے۔

(قال للنتی قتل زوجها) ہی فریعة قتل بنت مالک بن ابی سنان اخت ابی سعید الخدری لما قتل زوجها جائت الی رسول اللہ ﷺ استاذنت ان تعتد فی بنی خدرۃ لا فی بیت زوجها فاذن لها رسول اللہ ﷺ فلما خرجت دعاها رسول اللہ ﷺ فقال لها اعیدی المسئلة فاعادت فقال لها لا حتی یبلغ الكتاب اجله یعنی لا تخرجی حتی تنقضى عدتک

یعنی آنحضرت ﷺ نے اس عورت سے فرمایا جس کا شوہر قتل کر دیا گیا تھا اور وہ فریہ مالک بن ابی سنان کی بیٹی اور ابوسعید خدری کی بہن تھی۔ جب اس کا شوہر قتل کر دیا گیا تو وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی (اور) اس نے بنی خدرہ میں عدت گزارنے کی اجازت چاہی نہ کہ اپنے شوہر کے مکان میں۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کو اجازت دے دی۔ پس جب وہ نکل کر چلی تو آپ ﷺ نے اس کو آواز دی اور فرمایا کہ مسئلہ کا اعادہ کرو۔ اس نے مسئلہ دوبارہ بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ یہاں تک کہ عدت کا زمانہ ختم ہو جائے۔ یعنی اپنے شوہر کے مکان سے مت نکل۔ یہاں تک کہ تیری عدت پوری ہو جائے۔

اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتیں۔ ایک یہ کہ متوفی عنہا زوجہا پر شوہر کے مکان میں عدت گزارنا واجب ہے۔ دوم یہ کہ اپنی ضرورت پوری کرنے کے لیے نکلنا جائز ہے۔ کیونکہ یہ عورت فتویٰ لینے کے لیے نکلی تھی۔ مگر آنحضرت ﷺ نے اس پر تکبیر نہیں فرمائی۔

آخر میں صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اگر کسی عورت نے اپنی عدت کے نفقہ پر خلع کیا تو بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ طلب معاش کے لیے اس کو بھی دن میں نکلنے کی اجازت ہے اور بعض حضرات نے اجازت نہیں دی ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اس عورت نے اپنا حق (نفقہ و عدت) بذات خود ساقط کیا ہے۔ لہذا اس پر جو شریعت کا حق واجب ہے۔ یعنی عدم خروج وہ باطل نہیں ہوگا۔

معتدہ پر لازم ہے کہ عدت اس مکان میں گزارے جس میں فرقت واقع ہوتے وقت رہائش تھی

وَعَلَى الْمُعْتَدَةِ أَنْ تَعْتَدَ فِي الْمَنْزِلِ الَّذِي يُضَافُ إِلَيْهَا بِالسُّكْنَى حَالٍ وَقُوعِ الْفُرْقَةِ وَالْمَوْتِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَالْبَيْتُ الْمُضَافُ إِلَيْهَا هُوَ الْبَيْتُ الَّذِي تَسْكُنُهُ وَلِهَذَا لَوْ زَارَتْ أَهْلَهَا وَطَلَّقَهَا زَوْجُهَا كَانَ عَلَيْهَا أَنْ تَعُودَ إِلَى مَنْزِلِهَا فَتَعْتَدَ فِيهِ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْبَيْتِ قُبُلٌ زَوْجُهَا أَسْكَنِي فِي بَيْتِكَ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ

ترجمہ..... اور معتدہ پر واجب ہے کہ اس مکان میں عدت گزارے، جو اس کی طرف رہنے کے ساتھ منسوب کیا جاتا ہے۔ جدائی اور موت کے وقت کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وَلَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ یعنی ان عورتوں کو ان کے گھروں سے مت نکالو اور ان کا گھر وہی ہے جس میں وہ رہتی تھیں۔ لہذا اگر وہ عورت اپنے میکے والوں کی زیارت کے لیے گئی ہو اور یہاں اس کے شوہر نے اس کو طلاق دے دی تو اس عورت پر واجب ہے کہ لوٹ کر اس گھر میں آئے اور اس میں عدت گزارے اور آنحضرت ﷺ نے اس عورت سے جس کا شوہر شہید ہوا تھا یوں فرمایا کہ تو اپنے اسی گھر میں ٹھہری رہ یہاں تک کہ قرآن کے موافق مدت پوری ہو۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ معتدہ عورت شوہر کی وفات کے وقت اور فرقت واقع ہونے کے وقت جس مکان میں رہتی تھی اسی میں عدت گزارنا واجب ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ اور عورت کا بیت وہ کہلائے گا جس میں وہ رہتی تھی۔ اور سکنی یعنی رہنا عام ہے بطریق ملک رہتی ہو یا بطریق استعارہ یا بطریق استاجرہ۔ یہی وجہ ہے کہ اگر عورت اپنے میکے گئی ہوئی تھی۔ پس شوہر نے وہیں رہتے ہوئے اس کو طلاق دے دی تو اس عورت پر واجب ہے کہ یہ لوٹ کر اپنے اسی گھر میں عدت گزارے جس میں یہ رہتی تھی۔ اور حضور ﷺ نے اس عورت سے جس کا شوہر شہید ہوا تھا یوں فرمایا کہ تو اپنے اسی گھر میں ٹھہری رہ۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان کے مطابق تیری عدت پوری ہو جائے۔

اگر شوہر کے گھر سے اس عورت کا حصہ اس کے لیے ناکافی ہو اور ورثہ اس کو اپنے

حصے سے نکال دیں تو عورت منتقل ہو جائے

وَأِنْ كَانَ نَصِيبُهَا مِنْ دَارِ الْمَيِّتِ لَا يَكْفِيهَا فَأَخْرَجَ الْوَرِثَةُ مِنْ نَصِيبِهِمْ انْتَقَلَتْ لِأَنَّ هَذَا انْتِقَالٌ بِعُذْرٍ وَالْعِبَادَاتُ تُؤْتَرُ فِيهَا الْأَعْدَارُ فَصَارَ كَمَا إِذَا خَافَتْ عَلَى مَتَاعِهَا أَوْ خَافَتْ سُقُوطَ الْمَنْزِلِ أَوْ كَانَتْ فِيهَا بَاجِرٌ وَلَا تَجِدُ مَا تُؤَدِّيهِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر متوفی کے گھر میں سے اس عورت کا حصہ اس کے واسطے ناکافی ہو اور ورثہ اس کو اپنے حصے سے نکال دیں تو یہ عورت منتقل ہو

جائے۔ کیونکہ (یہ) منتقل ہونا عذر کی وجہ سے ہے اور عبادات میں اعذار موثر ہوتے ہیں اور (یہ) ایسا ہو گیا جیسا کہ عورت کو اپنے سامان کا خوف ہوا یا گھر کے گرنے کا خوف ہوا۔ یا اس گھر میں کرایہ پر رہتی تھی اور (اب) وہ کرایہ ادا نہیں کر سکتی۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر متوفی کے مکان میں سے عورت کا حصہ اتانا کافی ہے کہ وہ اس میں نہیں رہ سکتی اور دوسرے ورثہ نے بھی اپنے حصہ میں رہنے کی اجازت نہیں دی۔ تو ایسی صورت میں یہ عورت دوسرے کسی مکان میں منتقل ہو سکتی ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اس کا منتقل ہونا عذر کی وجہ سے ہے اور عبادات میں عذر معتبر ہوتا ہے۔ اس وجہ سے یہاں بھی عذر معتبر ہوگا اور اس پر ایک دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد حضرت علیؓ نے اپنی صاحبزادی ام کلثوم کو بیت العدت سے منتقل فرمایا۔ کیونکہ حضرت عمرؓ خلیفہ ہونے کی وجہ سے سرکاری مکان میں سکونت پذیر تھے اور آپ کی شہادت کے بعد یہ مکان تیسرے خلیفہ حضرت عثمان غنیؓ کے استعمال میں آ گیا۔ اس وجہ سے ام کلثوم (زوجہ عمر) کو اس مکان سے منتقل کرنے کی ضرورت پیش آئی۔ (یعنی شرح ہدایہ)

اور یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ عورت کو اس بات کا خوف ہو کہ میرا سامان چور اٹھالے جائیں گے۔ یا مکان گرنے کا ڈر ہو۔ یا یہ کہ اس مکان میں کرایہ پر تھی اور اب کرایہ ادا کرنے کی گنجائش نہیں رہی۔ تو جس طرح ان صورتوں میں معتدہ وفات کو منتقل ہونے کی اجازت ہے۔ اسی طرح مذکورہ بالا صورت میں بھی منتقل ہونے کی اجازت ہے۔

اگر فرقت طلاق بائن یا تین طلاقوں سے واقع ہوئی ہو تو دونوں کے درمیان سترہ ہونا

ضروری ہے

ثُمَّ اِنْ وَقَعَتِ الْفُرْقَةُ بِطَلَاَقِ بَائِنٍ اَوْ ثَلَاثِ لَا بُدَّ مِنْ سَعْرَةٍ بَيْنَهُمَا ثُمَّ لَا بَأْسَ لِآئِهِ مُعْتَرَفٍ بِالْحُرْمَةِ اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ فَاِسْقَا يُخَافُ عَلَيْهَا مِنْهُ فَحِينَئِذٍ تَخْرُجُ لِآئِهِ عَذْرًا وَلَا تَخْرُجُ عَمَّا اِنْتَقَلَتْ اِلَيْهِ وَالْاُولَى اَنْ يَخْرُجَ هُوَ وَيَتْرَكَهَا

ترجمہ..... پھر اگر طلاق بائن یا تین طلاقوں کی وجہ سے فرقت واقع ہوئی تو دونوں کے درمیان پردہ ہونا ضروری ہے۔ پھر (ایک گھر میں رہنے کا) مضائقہ نہیں۔ کیونکہ شوہر اس کے حرام ہونے کا مقرر ہے۔ لیکن اگر یہ مرد فاسق ہو جس سے عورت پر خوف کیا جاتا ہے تو اس وقت یہ عورت (اس مکان سے) نکل جائے۔ کیونکہ یہ عذر ہے اور جس مکان میں منتقل ہوئی وہاں سے نہ نکلے اور بہتر یہ ہے کہ مرد خود نکل جائے اور عورت کو (یہیں) چھوڑ دے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ زوجین کے درمیان اگر فرقت طلاق بائن یا تین طلاقوں کی وجہ سے واقع ہوئی تو عدت کے زمانے میں میاں بیوی کے درمیان پردہ ہونا ضروری ہے۔ پردہ ڈالنے کے بعد دونوں ایک مکان میں رہ سکتے ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ مرد اس عورت کے حرام ہونے کا مقرر ہے۔ اس لیے وہ فعل حرام سے بچے گا۔ ہاں اگر شوہر فاسق ہو اور اس سے بد فعلی کا اندیشہ ہے تو اس صورت میں عورت کو اس مکان سے نکل جانا چاہئے۔ کیونکہ یہ شرعی عذر ہے اور جس مکان میں منتقل ہو کر چلی گئی اس سے بغیر عذر نہ نکلے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ زیادہ مناسب یہ ہے کہ اگر مکان ایک ہی ہو اور وہ بھی تنگ ہو تو اس صورت میں اس مکان سے عدت گزرنے تک کے لیے مرد کو نکل جانا چاہئے اور عورت اس مکان میں عدت گزارے۔ کیونکہ شوہر کے مکان میں اس معتدہ عورت کا ٹھہرنا واجب ہے اور مرد کا ٹھہرنا مباح ہے اور واجب کی رعایت ادنیٰ ہے۔

اگر دونوں نے اپنے درمیان ایک ثقہ عورت کو حائل کر دیا جس کو درمیانی روک کی قدرت حاصل ہے تو اچھا ہے اور اگر مکان دونوں پر تنگ ہو عورت کو نکل جانا چاہئے لیکن مرد کا نکلنا بہتر ہے

وَإِنْ جَعَلَا بَيْنَهُمَا امْرَأَةً ثِقَّةً تَقْدِرُ عَلَى الْحَيْلُولَةِ فَحَسَنٌ وَإِنْ ضَاقَ عَلَيْهِمَا الْمَنْزِلُ فَلْيَخْرُجْ وَالْأُولَى خُرُوجُهُ وَإِذَا خَرَجَتِ الْمَرْأَةُ مَعَ زَوْجِهَا إِلَى مَكَّةَ فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا أَوْ مَاتَ عَنْهَا فِي غَيْرِ مَضْرٍ فَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ مَضْرٍ هَاقِلٌ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ رَجَعَتْ إِلَى مَضْرٍ هَالِكَةً لَيْسَ بِإِبْتِدَاءٍ الْخُرُوجُ مَعْنَى بَلْ هُوَ بِنَاءٌ

ترجمہ..... اور اگر دونوں نے اپنے درمیان ایک ثقہ عورت کو حائل کر دیا، جس کو درمیانی روک کی قدرت ہے تو اچھا ہے اور اگر وہ مکان دونوں پر تنگ ہو تو عورت کو نکل جانا چاہئے اور بہتر مرد کا نکلنا ہے اور اگر کوئی عورت اپنے شوہر کے ساتھ مکہ معظمہ تک چلی پس شوہر نے اس کو غیر مصر میں تین طلاقیں دیں۔ یا شوہر اس کو چھوڑ کر مرا۔ پس اگر (اس مقام سے) عورت اور اس کے شوہر کے درمیان تین دن سے کم مسافت ہو تو اپنے شوہر کی طرف لوٹ آئے۔ کیونکہ یہ نکلنا معنی ابتدائی نکلنا نہیں بلکہ (سفر اول پر) مبنی ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر زوجین نے اپنے درمیان کسی قابل اعتماد عورت کو حائل کر لیا جس کو درمیانی روک کی قدرت ہے تو اچھا ہے اور اگر وہ مکان دونوں پر تنگ ہو کہ دونوں کا رہنا مشکل ہے تو عورت کے لیے نکل کر دوسرے مکان کی طرف منتقل ہونا جائز ہے۔ لیکن زیادہ بہتر یہ ہے کہ مرد نکل جائے اور عورت اسی مکان میں عدت گزارے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ مکہ معظمہ کی طرف چلی۔ پھر شوہر نے راستہ میں ایسی جگہ جہاں آبادی نہ ہو اس کو تین طلاقیں دے دیں یا شوہر مر گیا۔ پس اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس مقام سے اس عورت کے شوہر تک تین دن سے کم مسافت ہے تو یہ لوٹ کر اپنے شوہر (وطن) چلی جائے اور وہاں جا کر عدت پوری کرے۔ خواہ اس مقام سے وہ جگہ جہاں کا ارادہ ہے۔ تین دن کی مسافت پر ہو یا اس سے کم۔ دلیل یہ ہے کہ یہ نکلنا ابتداء خروج نہیں بلکہ خروج اول پڑتی ہے۔ اس لیے گھر کی طرف لوٹ کر آنے میں کوئی قباحیت نہیں ہے۔

اگر تین دن کی مسافت ہو تو عورت چاہے لوٹ آئے اور اگر چاہے جہاں جا رہی ہے چلی جائے

وَإِنْ كَانَتْ مَسِيرَةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ إِنْ شَاءَتْ رَجَعَتْ وَإِنْ شَاءَتْ مَضَتْ سَوَاءَ كَانَ مَعَهَا وَلِيٌّ أَوْ لَمْ يَكُنْ مَعَهَا إِذَا كَانَ إِلَى الْمَقْصِدِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ أَبْضَالًا الْمَكَّةَ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ أَخَوْفَ عَلَيْهَا مِنَ الْخُرُوجِ إِلَّا أَنَّ الرُّجُوعَ أَوْلَى لِيَكُونَ الْإِعْتِدَادُ فِي مَنْزِلِ الزَّوْجِ

ترجمہ..... اور اگر تین دن کی راہ ہو تو چاہے لوٹ آوے اور چاہے تو (مکہ کی طرف) چلی جاوے۔ خواہ اس کے ساتھ ولی ہو یا نہ ہو اور اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں، جب مقصد کی طرف بھی تین دن کی مسافت ہو۔ کیونکہ اس مکان میں پڑے رہنے میں چلے جانے کی بہ نسبت اس کے حق میں زیادہ خوف ہے۔ مگر یہ کہ (اپنے شوہر میں) لوٹ آنا زیادہ بہتر ہے۔ تاکہ شوہر کے گھر میں اپنی عدت پوری کرے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت اور اس کے شوہر کے درمیان تین دن کی مسافت ہے اور جہاں وہ جانا چاہتی ہے وہ بھی تین دن کی مسافت

پر ہے تو اس عورت کو اختیار ہے جی چاہے لوٹ کر اپنے وطن چلی جائے اور جی چاہے وہاں چلی جائے جہاں جانا مقصود تھا۔ خواہ اس کے ساتھ ولی ہو یا نہ ہو۔

دلیل یہ ہے کہ اس جگہ جنگل میں پڑے رہنے میں چلے جانے کی بہ نسبت زیادہ خوف ہے۔ لیکن اپنے وطن لوٹ کر آنا زیادہ بہتر ہے۔ تاکہ شوہر کے گھر میں عدت پوری کرے۔ ہاں اگر عورت کے شہر کی طرف تین دن کی مسافت ہے اور جہاں جانا مقصود تھا اس کی مسافت تین دن سے کم ہے تو یہ عورت اپنے مقصد کی طرف چلی جائے۔

شوہر نے تین طلاقیں دیں یا چھوڑ کر مرا شہر میں تو عورت نہیں نکلے گی حتیٰ کہ

عدت گزارے پھر اگر محرم ہو تو نکلے

قَالَ إِلَّا أَنْ يَنْكُحْنَ طَلَّقَهَا أَوْ مَاتَ عَنْهَا زَوْجَهَا فِي مِصْرٍ فَإِنَّهَا لَا تَخْرُجُ حَتَّى تَعْتَدَ ثُمَّ تَخْرُجُ إِنْ كَانَ لَهَا مَحْرَمٌ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَ مُحَمَّدٌ إِنْ كَانَ مَعَهَا مَحْرَمٌ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمِصْرِ قَبْلَ أَنْ تَعْتَدَ لَهُمَا أَنَّ نَفْسَ الْخُرُوجِ مُبَاحٌ دَفْعًا لِذِي الْغُرْبَةِ وَ وَحْشَةِ الْوَحْدَةِ وَهَذَا عَذْرٌ وَأَمَّا الْحُرْمَةُ لِلْسَّفَرِ وَقَدْ زَنَفَتْ بِالْمَحْرَمِ وَلَهُ أَنَّ الْعِدَّةَ أَمْنٌ مِنَ الْخُرُوجِ مِنْ عَدَمِ الْمَحْرَمِ فَإِنَّ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى مَا دُونَ السَّفَرِ بِغَيْرِ مَحْرَمٍ وَلَيْسَ لِلْمُعْتَدَةِ ذَلِكَ فَلَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهَا الْخُرُوجَ إِلَى السَّفَرِ بِغَيْرِ الْمَحْرَمِ فِي الْعِدَّةِ الْأُولَى

جمہ..... امام محمدؒ نے (جامع صغیر میں) فرمایا۔ لیکن اگر شوہر نے اس عورت کو کسی شہر میں تین طلاقیں دیں یا چھوڑ کر مرا ہو۔ تو عورت (اس شہر سے) نہ نکلے۔ یہاں تک کہ اپنی عدت پوری کر لے۔ پھر نکلے بشرطیکہ کوئی محرم ساتھ ہو اور یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے کہا اگر عورت کے ساتھ کوئی محرم موجود ہو تو کوئی مضائقہ نہیں کہ وہ عدت پوری کرنے سے پہلے اس شہر سے چلی جاوے۔

صاحین کی دلیل یہ ہے خالی نکلنا مسافرت کی تکلیف اور تنہائی کی وحشت دور کرنے کے واسطے مباح ہے اور یہ عذر ہے۔ البتہ سفر کرنا حرام تھا تو نرم کے ساتھ ہونے کی وجہ سے دور ہو گیا۔

اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ بغیر محرم سفر کرنے سے عدت میں نکلنا بد رجہ اولیٰ حرام ہوگا۔

رتح..... سابق میں مصنفؒ نے فرمایا تھا کہ اگر مفارقت غیر مصر (جنگل) میں ہوئی اور اس عورت کا وطن اور اس کی منزل مقصود جہاں جاری تھی ان کی مسافت تین تین دن کی ہے تو اس عورت کو اختیار ہے چاہے لوٹ کر وطن چلی جائے اور چاہے منزل مقصود کی طرف روانہ ہو جائے۔

حضرت امام محمدؒ نے اس حکم سے استثناء کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اگر مفارقت حالت سفر میں کسی آبادی میں واقع ہوئی ہو تو یہ عورت اس شہر آبادی سے نہ نکلے یہاں تک کہ اپنی عدت پوری کر لے۔ پھر عدت پوری ہونے کے بعد اگر اس کے ساتھ کوئی محرم ہو تو نکل سکتی ہے اور یہ حکم امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور صحابین نے فرمایا کہ اگر اس عورت کے ساتھ محرم ہے تو عدت پوری کرنے سے پہلے بھی اس شہر سے نکلنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

صاحین کی دلیل یہ ہے کہ مسافرت کی تکلیف اور تنہائی کی وحشت کو دور کرنے کے لیے نفس خروج مباح اور جائز ہے۔ چنانچہ بالاتفاق مدت سفر سے کم نکلنے کی شرعاً اجازت ہے۔ حاصل یہ کہ مسافرت کی تکلیف اور تنہائی کی وحشت ایک عذر ہے اور عذر کی وجہ سے معتدہ عورت کے لیے

مکان عدت سے نکلنا مباح ہے۔

زیادہ سے زیادہ آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ مقدار سفر نکلنا حرام ہے تو جواب دیں گے کہ سفر کا ہونا محرم کا ساتھ ہونے کی وجہ سے دور ہو گیا۔ پس محرم کے ساتھ سفر کرنا ایسا ہو گیا جیسا کہ مدت سفر سے کم بغیر محرم کے سفر کرنا۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ بغیر محرم سفر کرنے کے مقابلہ میں عدت میں نکلنا زیادہ ممنوع ہے۔ چنانچہ عورت مدت سفر سے کم بغیر محرم کے سفر کر سکتی ہے۔ لیکن معتدہ کے لیے یہ بھی جائز نہیں ہے۔ پس جب عورت کے لیے بغیر محرم کے مدت سفر کی مقدار سفر کرنا حرام ہے۔ تو عدت میں اس عورت کا سفر کرنا بدرجہ اولیٰ حرام ہوگا۔ واللہ اعلم۔

جمیل احمد غفرلہ

باب ثبوت النسب

ترجمہ..... (یہ) باب ثبوت نسب (کے احکام کے بیان میں) ہے۔

تشریح..... مصنف نے سابق میں معتدہ کی انواع (ذوات الحیض، ذوات الاشیہ اور ذوات الاحمال) کو بیان فرمایا ہے۔ اس باب میں ذوات الاحمال کے لازم یعنی ثبوت نسب کا ذکر فرمائیں گے۔

مرد نے کہا ان تزوجت فلانہ فہی طالق اس کے ساتھ نکاح کیا اس نے

نکاح کے دن سے لے کر چھ ماہ میں بچہ جنایہ اس کا بیٹا ہے اور مرد پر مہر لازم ہے

وَمَنْ قَالِ اِنْ تَزَوَّجْتُ فَلَانَةً فَهِيَ طَالِقٌ فَتَزَوَّجَهَا فَوَلَدَتْ وَلَدَ الْبَيْتَةِ اَشْهُرُ مِنْ يَوْمِ تَزَوَّجَهَا فَهِيَ ابْنَتُهُ وَعَلَيْهِ الْمَهْرُ اَمَّا النَّسَبُ فَلِانْهَا فِرَاشُهُ لِانْهَا لَمَّا جَاءَتْ بِالْوَلَدِ لِبَيْتَةِ اَشْهُرٍ مِنْ وَقْتِ النِّكَاحِ فَقَدْ جَاءَتْ بِهِ لِأَقْلٍ مِنْهَا مِنْ وَقْتِ الطَّلَاقِ فَكَانَ الْعُلُوقُ قَبْلَهُ فِي حَالَةِ النِّكَاحِ وَالتَّصَوُّرُ ثَابِتٌ بِأَنْ تَزَوَّجَهَا وَهُوَ يُخَالِطُهَا فَوَافَقَ الْأَنْزَالَ النِّكَاحَ وَالنَّسَبُ يُخْطَاطُ فِي إِبْتَاتِهِ وَأَمَّا الْمَهْرُ فَلِأَنَّهُ لَمَّا بَتِ النَّسَبُ مِنْهُ جُعِلَ وَاطِبًا حُكْمًا فَتَا كَذَلِكَ الْمَهْرُ بِهِ

ترجمہ..... اور جس مرد نے کہا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو وہ طالق ہے۔ پھر اس سے نکاح کیا۔ نکاح کے وقت سے چھ ماہ پر اس نے بچہ جنایہ کیا تو یہ بچہ اس مرد کا بیٹا ہے اور اس پر پورا مہر واجب ہے۔ بہر حال نسب تو اسلئے کہ وہ عورت اس مرد کی فراش ہے۔ کیونکہ جب نکاح کے وقت سے چھ ماہ پر اس نے بچہ جنایہ طلاق کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ لائی۔ پس علق طلاق سے پہلے نکاح کی حالت میں ہوا اور امکان بھی ثابت ہے۔ اس طرح پر کہ مرد نے اس عورت سے وطی کرنے کی حالت میں نکاح کیا اور نکاح ہو جانے پر انزال ہو کر نطفہ ٹھہر گیا اور نسب ثابت کرنے میں احتیاط کی جاتی ہے اور بہر حال مہر تو اسلئے کہ جب اس سے نسب ثابت ہو گیا تو حکماً وطی کرنے والا قرار پایا۔ پس اس کی وجہ سے پورا مہر ثابت ہو گیا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ کسی شخص نے کہا کہ اگر میں فلاں عورت کے ساتھ نکاح کروں تو اس کو طلاق ہے۔ پھر اس شخص نے اس عورت کے ساتھ نکاح کیا اور اس عورت نے نکاح کے وقت سے چھ ماہ پر ایک بچہ جنایہ کیا تو یہ بچہ اس کا فرزند ہوگا۔ یعنی بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اور اس شخص پر پورا مہر واجب ہوگا اور اگر چھ ماہ سے زائد مدت میں بچہ پیدا ہوا یا چھ ماہ سے کم میں پیدا ہوا تو اس شخص سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ پہلی صورت میں تو اسلئے نہیں ثابت ہوگا کہ جب بچہ نکاح کے وقت سے چھ ماہ سے زائد میں پیدا ہوا تو ممکن ہے کہ علق طلاق کے بعد ہوا۔ لہذا نہ نسب ثابت ہوگا اور نہ عورت پر عدت واجب ہوگی اور دوسری صورت میں نسب اسلئے چاہ نہیں ہوگا کہ جب بچہ نکاح کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں پیدا ہوا تو یقیناً علق نکاح سے پہلے ہے۔ لہذا اس صورت میں بھی نسب ثابت نہیں ہوگا۔

بہر حال متن کے مسئلہ میں ثبوت نسب کی دلیل یہ ہے کہ یہ عورت اس کی فراش ہے اور حضور ﷺ نے فرمایا الولد للفرش واللعاهر الحجر۔ یعنی بچہ صاحب فراش کا ہوتا ہے اور زانی کیلئے پتھر ہوتا ہے اور امام کرخی نے فراش کی تفسیر عقد کے ساتھ کی ہے۔ یعنی بچہ صاحب عقد نکاح کیلئے ہوتا ہے۔

صاحب ہدایہ نے اس دلیل کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ جب نکاح کے وقت سے چھ ماہ پر بچہ پیدا ہوا تو لا اترضا طلاق کے وقت سے چھ

باب ثبوت النسب اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم
 ماہ سے کم میں بچہ کی ولادت ہوگی اور جب طلاق کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو گویا نکاح کی حالت میں طلاق سے پہلے علق (وطی) ہوا اور وطی علق کا امکان بھی موجود ہے۔ اس طرح پر کہ اس عورت کے پیٹ پر لیٹ کر نکاح کیا اور لوگوں نے ان کے ایجاب و قبول کو سن بھی لیا اور نکاح ہو جانے پر انزال ہو کر نطفہ قرار پایا۔

اگر کوئی یہ اشکال کرے کہ یہ تصور بہت بعید اور امر نادر ہے تو مناسب یہ ہے کہ نسب ثابت نہ ہو تو جواب یہ ہوگا نسب ثابت کرنے میں احتیاط کی جاتی ہے۔ لہذا استحساناً نسب ثابت ہو جائیگا۔

اور بعض مشائخ نے کہا کہ اس تکلیف کی کوئی ضرورت نہیں۔ نسب ثابت کرنے کیلئے فراش کا موجود ہونا کافی ہے اور امکان دخول کے اعتبار کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ کیونکہ نکاح وطی کے قائم مقام ہوتا ہے۔ جیسے زوجین کے درمیان ایک سال کی مسافت ہے۔ پھر چھ ماہ میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہو جائیگا۔ اگرچہ دخول اور وطی کا وہم بھی نہیں ہے۔ مگر بعض حضرات نے مشائخ کے اس قول کو رد فرمایا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ ثبوت نسب کیلئے وطی کا تصور اور ممکن ہونا شرط ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر نابالغ کی بیوی سے بچہ پیدا ہوا، تو اس بچہ کا نسب نابالغ سے ثابت نہیں ہوتا اور بعض مشائخ کا یہ کہنا کہ اگر شوہر مشرق میں رہتا ہے اور بیوی مغرب میں اور دونوں کے درمیان ایک سال کی مسافت ہے اور چھ ماہ میں بچہ پیدا ہوا تو اس مشرقی سے بچہ کا نسب ثابت ہو جاتا ہے۔ دراصل ایک سال کی مسافت میں وطی تصور اور ممکن نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ مشرقی کے حق میں امکان وطی موجود ہے۔ بایں طور کہ شوہر ولی ہو اور اللہ تعالیٰ اس کے حق میں ایک سال کی مسافت کو ایک قدم کے برابر کر دے کیونکہ اولیاء کی کرامت ہمارے نزدیک برحق ہے۔ اولیاء کے بہت سے واقعات اس کی تائید میں موجود ہیں اور شوہر پر پورا مہر اسلئے واجب ہوگا کہ جب اس سے نسب ثابت ہو گیا تو گویا وہ حکم شرع وطی کرنے والا ہوا اور چونکہ وطی کی وجہ سے پورا مہر واجب ہوتا ہے۔ اس وجہ سے اس صورت میں بھی پورا مہر واجب ہوگا۔

مطلقہ رجعیہ کے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا جب اس نے بچہ دو سال یا دو

سال سے زیادہ میں جنا جب تک عورت نے انقضائے عدت کا اقرار نہ کیا ہو

قَالَ وَيَبْتُ نَسَبُ وَلَدِ الْمُطَلَّاقَةِ الرَّجْعِيَّةِ إِذَا جَاءَتْ بِهٖ لِسَنَتَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ مَا لَمْ تُقَرَّ بِانْقِضَاءِ عِدَّتِهَا لِاحْتِمَالِ الْعُلُوقِ فِي حَالَةِ الْعِدَّةِ لِحَوَازِئِهَا تَكُونُ مُمْتَدَّةَ الطُّهُورِ وَإِنْ جَاءَتْ بِهٖ لِأَقَلِّ مِنْ سَنَتَيْنِ بَانَتْ مِنْ زَوْجِهَا بِانْقِضَاءِ الْعِدَّةِ وَبَتَّ نَسَبُهُ لَوْ جُودَ الْعُلُوقُ فِي النِّكَاحِ أَوْ فِي الْعِدَّةِ وَلَا يَصِيرُ مُرَاجِعًا لِأَنَّهُ يُحْتَمَلُ الْعُلُوقُ قَبْلَ الطَّلَاقِ وَيُحْتَمَلُ بَعْدَهُ فَلَا يَصِيرُ مُرَاجِعًا بِالشُّكِّ وَإِنْ جَاءَتْ بِهٖ لِأَكْثَرَ مِنْ سَنَتَيْنِ كَانَتْ رَجْعِيَّةً لِأَنَّ الْعُلُوقَ بَعْدَ الطَّلَاقِ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْهُ لَا نِفَاءَ الزَّوَاجِ مِنْهَا فَيَصِيرُ بِالْوَطْئِ مُرَاجِعًا

ترجمہ..... فرمایا کہ جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہے۔ اسکے بچہ کا نسب ثابت ہوگا۔ بشرطیکہ اس نے بچہ دو سال یا دو سال سے زیادہ میں جنا ہو جب تک کہ عورت نے اپنی عدت گزر جانے کا اقرار نہ کیا ہو۔ کیونکہ احتمال ہے کہ عدت کی حالت میں نطفہ رہا ہو۔ اسلئے کہ ممکن ہے کہ یہ عورت ممتدہ طہر ہو اور اگر اس عورت نے دو سال سے کم میں بچہ جنا ہو تو وہ اپنے شوہر سے بانہ ہوگئی۔ عدت گزر جانے کی وجہ سے اور بچہ کا نسب (شوہر سے) ثابت ہو گیا۔ کیونکہ علق (نطفہ) نکاح میں پایا گیا یا عدت میں اور شوہر رجعت کرنے والا نہیں ہوگا۔ اسلئے کہ علق قبل الطلاق کا احتمال ہے اور بعد الطلاق کا بھی احتمال ہے۔ لہذا شوہر شک کی وجہ سے رجعت کرنے والا نہیں ہوگا اور اگر اس عورت نے دو سال سے زائد میں بچہ جنا تو رجعت ہو جائے گی۔ کیونکہ علق بعد الطلاق ہے اور ظاہر یہ ہے کہ نطفہ اسی مرد سے ہو۔ اسلئے کہ عورت سے زنا منہی ہے۔ پس وہ وطی سے مراجعت کرنے والا ہو جائے گا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک عورت جس کو اس کے شوہر نے طلاق رجعی دی ہے۔ اسنے طلاق کے وقت سے دو سال پر یا دو سال سے زیادہ پر بچہ جناتو شوہر سے اس بچہ کا نسب ثابت ہوگا۔ بشرطیکہ عورت نے عدت گزار جانے کا اقرار نہ کیا ہو۔

ذیل یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ عورت ممتدہ طہر ہو اور طہر کے دراز ہونے کی وجہ سے اس کی عدت دراز ہو گئی ہو اور شوہر نے عدت کے زمانہ میں وطی کر لی ہو۔ کیونکہ معتدہ رجعیہ کے ساتھ وطی کرنا حلال ہے۔ پس اس وطی سے رجعت بھی ثابت ہوگی اور بچہ کا نسب بھی ثابت ہو جائے گا۔

اور اگر دو سال سے کم میں بچہ پیدا ہوا ہے تو یہ عورت اپنے شوہر سے بانسہ ہو گئی اور اس بچہ کا نسب اس کے شوہر سے ثابت ہو جائے گا۔ بانسہ تو اسلئے ہو گئی کہ وضع حمل کی وجہ سے بانسہ ہو جاتی ہے۔

اور ثبوت نسب کی وجہ یہ ہے کہ اگر وطی حالت نکاح میں کی گئی ہے تب تو ظاہر ہے اور اگر عدت میں وطی کی گئی ہے تب بھی نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ معتدہ رجعیہ کے ساتھ وطی کرنا شرعاً حلال ہے۔ لیکن شوہر اس وطی سے مراجعت کرنے والا شمار نہیں ہوگا۔ اسلئے کہ اگر یہ احتمال ہے کہ وطی طلاق کے بعد کی گئی ہے تو یہ بھی احتمال ہے کہ طلاق سے پہلے وطی کی گئی ہو۔ پس رجعت میں شبہ ہو گیا اور شبہ اور شک کی وجہ سے رجعت ثابت نہیں ہوتی۔ اس وجہ سے اس صورت میں رجعت ثابت نہیں ہوگی۔

اور اگر بچہ طلاق کے وقت سے دو سال سے زیادہ میں پیدا ہوا تو بلاشبہ رجعت ثابت ہو جائے گی۔ کیونکہ اس صورت میں علق یقیناً طلاق کے بعد ہوا ہے۔ اسلئے کہ اکثر مدت حمل دو سال ہے اور ظاہر حال یہی ہے کہ یہ علق اسی شخص سے ہوا ہوگا۔ کیونکہ عورت کی طرف سے زنا منشی ہے۔ پس جب زمانہ عدت میں مطلقہ رجعیہ کے ساتھ وطی کی گئی ہے تو یہ شخص اس وطی کی وجہ سے مراجعت کرنے والا شمار ہوگا۔

مقبولہ کے بچے کا نسب ثابت ہو جاتا ہے جبکہ وہ دو سال سے کم میں جنے

وَالْمَبْنُوتَةُ يَثْبُتُ نَسَبُ وَلَدِهَا إِذَا جَاءَتْ بِهِ لِأَقَلِّ مِنْ سَتَتَيْنِ لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْوَلَدُ قَانِمًا وَقْتَ الطَّلَاقِ فَلَا يَتَيَقَّنُ بَزَوَالِ الْفِرَاشِ قَبْلَ الْعُلُوقِ فَيَثْبُتُ النَّسَبُ إِحْتِيَاظًا وَإِذَا جَاءَتْ بِهِ لِتَمَامِ سَتَتَيْنِ مِنْ وَقْتِ الْفُرْقَةِ لَمْ يَثْبُتْ لِأَنَّ الْحَمْلَ حَادِثٌ بَعْدَ الطَّلَاقِ فَلَا يَكُونُ مِنْهُ لِأَنَّ وَطْئَهَا حَرَامٌ إِلَّا أَنْ يَدْعِيَهُ لِأَنَّهُ التَّرَمُّ وَلَهُ وَجْهٌ بَيِّنٌ وَطْئُهَا بِشَبْهَةِ فِي الْعِدَّةِ

ترجمہ..... اور وہ عورت جس کو طلاق بائن دی گئی ہو اس کے بچہ کا نسب (شوہر سے) ثابت ہو جائے گا۔ جبکہ اس نے اس کو دو سال سے کم میں جناتو۔ اسلئے کہ طلاق کے وقت بچہ کے موجود ہونے کا احتمال ہے۔ پس علق سے پہلے فراش کے زائل ہونے کا یقین نہیں ہے۔ لہذا احتیاطاً نسب ثابت ہو جائے گا۔

اور اگر اس عورت نے فرقت کے وقت سے پورے دو سال پر بچہ جناتو نسب ثابت نہ ہوگا۔ اسلئے کہ حمل طلاق کے بعد پیدا ہوا ہے۔ تو اس مرد سے نہ ہوگا۔ کیونکہ (شوہر کا) اس عورت کے ساتھ وطی کرنا حرام ہے۔ مگر یہ کہ وہ اس کا مدعی ہو۔ کیونکہ اس نے اس کا نسب اپنے ذمہ خود لازم کر لیا اور اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس سے عدت کے اندر شبہ میں وطی کی ہو۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی عورت کو ایک طلاق بائن یا تین طلاقیں دی گئی ہوں اور پھر فرقت کے وقت سے دو سال سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو اس بچہ کا نسب اس مطلقہ بانسہ کے شوہر سے ثابت ہو جائے گا۔ دلیل یہ ہے کہ یہ احتمال موجود ہے کہ طلاق کے وقت بچہ کا نطفہ قرار پا چکا ہو۔ پس اس امر کا یقین نہیں ہے کہ نطفہ قرار پانے سے پہلے عورت کا فراش صحیح ہونا زائل ہو گیا تھا۔ لہذا احتیاطاً نسب ثابت ہوگا۔

اور اگر فرقت کے وقت سے پورے دو سال پر بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں حمل بالیقین طلاق کے بعد پیدا ہوا

ہے۔ اسلئے کہ اگر طلاق سے پہلے حدوث حمل تسلیم کیا جائے تو مدت حمل دو سال سے زیادہ ہو جائے گی۔ حالانکہ یہ باطل ہے۔ پس جب حمل بعد الطلاق پیدا ہوا اور مرد کا مطلقہ بانیہ سے وطی کرنا حرام ہے۔ تو ثابت ہو گیا کہ یہ حمل اس مرد کے نطفہ سے نہیں ہے اور جب حمل اس کے نطفہ سے نہیں ہے تو اس سے نسب بھی ثابت نہیں ہوگا۔ ہاں اگر یہ شخص اس کا مدعی ہو کہ یہ بچہ میرے ہی نطفہ سے ہے، تو اس سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ اگرچہ بچہ فرقت کے وقت سے دو سال سے زائد مدت میں پیدا ہوا ہو۔

دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے اس بچہ کا نسب خود اپنے ذمہ لازم کر لیا ہے اور اس کی ایک شرعی توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس شخص نے عدت کے زمانہ میں حلال سمجھ کر اس معتدہ بانیہ کے ساتھ وطی کر لی ہو اور چونکہ ثبوت نسب میں احتیاط کی جاتی ہے اسلئے اس صورت میں بھی نسب ثابت ہو جائے گا۔ واللہ اعلم

مبتوتہ صغیرہ ہو کہ اس جیسی عورت کے ساتھ جماع کیا جاسکتا ہے اس نے نو ماہ میں بچہ جنا
اس بچے کا نسب ثابت نہیں ہوگا حتیٰ کہ وہ نو ماہ سے کم میں بچہ جنے، اقوال فقہاء

فَإِنْ كَانَتْ الْمَبْتُوتَةُ صَغِيرَةً يُجَامَعُ مِثْلَهَا فَجَاءَتْ بِوَلَدٍ لِتِسْعَةِ أَشْهُرٍ لَمْ يَلْزَمْهُ حَتَّى تَأْتِيَ بِهِ لِأَقَلِّ مِنْ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَ مُحَمَّدٍ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ يَثْبُتُ النَّسَبُ مِنْهُ إِلَى سِتِّينَ لَأَنَّهَا مُعْتَدَّةٌ يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ حَامِلًا وَلَمْ تُقَرِّبًا نِقْضَاءِ الْعِدَّةِ فَاشْبهَتْ الْكَبِيرَةَ وَلَهُمَا أَنْ لَا نِقْضَاءَ عِدَّتِهَا جِهَةً مُعَيَّنَةً وَهُوَ الْأَشْهُرُ فَبِمُضِيِّهَا يَحْكُمُ الشَّرْعُ بِالْإِنْقِضَاءِ وَهُوَ فِي الدَّلَالَةِ فَوْقَ إِقْرَارِهَا لِأَنَّهُ لَا يَحْتَمِلُ الْخِلَافَ وَالْإِقْرَارُ يَحْتَمِلُهُ وَإِنْ كَانَتْ مُطْلَقَةً طَلَاقًا جَعِيًّا فَكَذَلِكَ الْجَوَابُ عِنْدَهُمَا وَعِنْدَهُ يَثْبُتُ إِلَى سَبْعَةٍ وَعَشْرِينَ شَهْرًا لِأَنَّهُ يُجْعَلُ وَاطِّافِي أَحْرَ الْعِدَّةِ وَهِيَ الثَّلَاثَةُ الْأَشْهُرُ ثُمَّ تَأْتِي بِهِ لَا كَثْرَ مَدَّةِ الْحَمْلِ وَهُوَ سِتَّتَانِ وَإِنْ كَانَتْ الصَّغِيرَةُ ادَّعَتْ الْحَمْلَ فِي الْعِدَّةِ فَالْجَوَابُ فِيهَا وَفِي الْكَبِيرَةِ سَوَاءٌ لِأَنَّ بِإِقْرَارِهَا يُحْكَمُ بِبُلُوغِهَا

ترجمہ..... پس اگر مطلقہ بانیہ ایسی صغیرہ ہے جس سے جماع کیا جاسکتا ہے۔ پھر (طلاق کے وقت سے) نو ماہ پر بچہ جنا، تو مرد کے ذمہ اس کا نسب لازم نہ ہوگا۔ حتیٰ کہ (اگر) نو ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو (نسب ثابت ہوگا)۔ (یہ) امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ دو سال تک اس سے نسب ثابت ہوگا۔ ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ اس معتدہ میں احتمال ہے کہ حاملہ ہو اور اس نے عدت گزر جانے کا اقرار نہیں کیا ہے۔ پس بالغ عورت کے مشابہ ہوگی اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اس عورت کی عدت گزر جانے کا ایک وقت معین ہے اور وہ عدت کے مبینے ہیں۔ تو ان کے گزر جانے پر شریعت نے اس کی عدت گزرنے کا حکم دے دیا اور یہ اس عورت کے اقرار سے بڑھ کر ہے۔ کیونکہ حکم شرع خلاف کا احتمال نہیں رکھتا ہے اور اقرار اس کا احتمال رکھتا ہے اور اگر اس صغیرہ کو طلاق رجعی دی گئی ہو، تو طرفین کے نزدیک یہی حکم ہے اور ابو یوسف کے نزدیک ستائیس ماہ تک نسب ثابت ہوگا۔ کیونکہ عدت کے آخر میں شوہر کو وطی کرنے والا قرار دیا جائے گا اور وہ تین ماہ ہیں۔ پھر یہ عورت اکثر مدت حمل میں بچہ لائی اور وہ دو سال ہیں اور اگر صغیرہ نے عدت کے اندر حاملہ ہونے کا دعویٰ کیا ہو تو اس میں اور کبیرہ میں حکم یکساں ہے۔ کیونکہ صغیرہ کے اقرار حمل سے اس کے بالغ ہونے کا حکم دے دیا جائے گا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ عورت جس کو ایک طلاق بائن یا تین طلاقیں دی گئی ہوں۔ ایسی نابالغہ ہے۔ جس کے ساتھ جماع کیا جاسکتا ہے اور پھر طلاق کے وقت سے نو ماہ پر اس نے بچہ جنا، اور اس عورت نے عدت گزرنے کا بھی اقرار نہیں کیا، تو ایسی صورت میں اس کے شوہر کے ذمہ نسب لازم نہیں ہوگا۔ ہاں اگر نو ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہو گیا تو نسب ثابت ہو جائے گا۔ یہ تفصیل طرفین کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ

طلاق کے وقت سے دو سال تک نسب ثابت ہوگا۔

امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ ہمارا کلام مرہقہ مدخول بہا میں ہے اور مرہقہ مدخول بہا حاملہ ہونے کا احتمال رکھتی ہے اور حاملہ ہونے کے وقت میں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ وہ طلاق کے وقت ہی حاملہ تھی تو اس صورت میں وضع حمل سے اس کی عدت گزر جائے گی اور نسب ثابت ہو جائے گا۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ وہ تین ماہ کے ساتھ عدت گزر جانے کے بعد حاملہ ہوئی ہے۔ پس یہ مرہقہ بالغہ کے مشابہ ہوگئی۔ اسلئے کہ اس نے عدت گزرنے کا اقرار نہیں کیا۔ لہذا بالغہ کی طرح دو سال تک اس کے بچہ کا نسب ہوگا۔

اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اس عورت کی عدت گزر جانے کا ایک وقت معین سب کو معلوم ہے اور وہ عدت کے تین ماہ ہیں۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے وَاللّٰحْسَى لَمْ يَحْضَنْ الایۃ۔ یعنی جن عورتوں کو حیض کا خون نہیں آتا ان کی عدت تین ماہ ہیں۔ پس ان تین ماہ کے گزر جانے پر شریعت اس کی عدت گزرنے کا حکم دے دے گی۔ خواہ یہ عورت عدت گزرنے کا اقرار کرے یا اقرار نہ کرے اور انقضائے عدت پر دلالت کرنے میں شریعت کا حکم عورت کے اقرار سے بڑھ کر ہے۔ کیونکہ حکم شرع خلاف کا احتمال نہیں رکھتا ہے اور عورت کا اقرار خلاف اور جھوٹ کا احتمال رکھتا ہے۔ پس اگر عورت عدت گزرنے کا اقرار کر لیتی اور اس کے بعد چھ ماہ پر بچہ پیدا ہوتا تو نسب ثابت نہیں ہوتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ اگر مرہقہ نے طلاق کے وقت سے نو ماہ پر بچہ جنا تو اس بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

اور اگر وہ صغیرہ مطلقہ رجعیہ ہو تو طرفین کے نزدیک یہی حکم ہے۔ یعنی اگر طلاق کے وقت سے نو ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہو جائے گا۔ ورنہ نہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ستائیس ماہ تک نسب ثابت ہو جائے گا۔

امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ مطلقہ رجعیہ کے ساتھ عدت کے زمانہ میں وطی کرنا جائز ہے۔ اسلئے ممکن ہے کہ عدت کے آخری وقت میں وطی کی ہو اور پھر اکثر مدت حمل میں بچہ کی ولادت ہوئی ہو۔ تو اس طرح ستائیس ماہ ہو جائیں گے۔ تین ماہ عدت کے اور چوبیس ماہ اکثر مدت حمل کے۔ لہذا اگر طلاق کے وقت سے ستائیس ماہ پر بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب ثابت ہوگا اور اگر صغیرہ نے عدت کے زمانے میں اپنے حاملہ ہونے کا دعویٰ کیا تو اس صورت میں بالغہ اور بالغہ دونوں کا حکم یکساں ہے۔ کیونکہ اس کے حاملہ ہونے کا اقرار کرنے کی وجہ سے اس کے بالغہ ہونے کا حکم لگا دیا جائے گا۔ اسلئے کہ وہ اپنی عدت کے حال سے زیادہ واقف ہے۔ لہذا اطلاق بائن کی صورت میں اگر دو سال سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہوگا اور طلاق رجعی کی صورت میں ستائیس ماہ سے کم میں اگر بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہوگا۔

متوفی عنہا زوجہا کے دو سال کے درمیان میں جنے ہوئے بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے، امام زفر کا نقطہ نظر

وَيُثْبِتُ نَسَبَ وَلَدِ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا مَا بَيْنَ الْوَفَاةِ وَبَيْنَ السَّنَتَيْنِ وَقَالَ زُفَرٌ إِذَا جَاءَتْ بَعْدَ انْقِضَاءِ عِدَّةِ الْوَفَاةِ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ لَا يَثْبُتُ النِّسَبُ لِأَنَّ الشَّرْعَ حَكَمَ بِانْقِضَاءِ عِدَّتِهَا بِالشُّهُورِ لِتَعْيِينِ الْجِهَةِ فَصَارَ كَمَا إِذَا أَقَرَّتْ بِالْانْقِضَاءِ كَمَا بَيَّنَّا فِي الصَّغِيرَةِ إِلَّا أَنَّا نَقُولُ لِانْقِضَاءِ عِدَّتِهَا جِهَةً أُخْرَى وَهُوَ وَضْعُ الْحَمْلِ بِخِلَافِ الصَّغِيرَةِ لِأَنَّ الْأَصْلَ فِيهَا عَدَمُ الْحَمْلِ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ بِمَحَلٍّ قَبْلَ الْبُلُوغِ وَفِيهِ شَكٌّ

ترجمہ..... اور متوفی عنہا زوجہا کے بچہ کا نسب وفات (کے وقت) سے دو برس کے اندر ثابت ہوگا اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ اگر عدت وفات گزرنے کے بعد چھ ماہ پر بچہ جنا تو نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ شریعت نے اس کی عدت مہینوں کے ساتھ گزر جانے کا حکم دے دیا۔ کیونکہ (اس کی عدت کی) یہی راہ متعین ہے۔ تو ایسا ہو گیا کہ اس نے عدت گزر جانے کا اقرار کر لیا جیسا ہم نے صغیرہ کی صورت میں بیان کیا۔ مگر ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ متوفی عنہا زوجہا کی عدت گزرنے کا دوسرا طریق بھی ہے اور وہ وضع حمل ہے۔ برخلاف صغیرہ کے اسلئے کہ صغیرہ کے حق میں اصل حمل کا

نہ ہونا ہے۔ کیونکہ وہ صغیرہ بالغہ ہونے سے پہلے حمل نہیں ہے اور بالغہ ہونے میں شک ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ جس عورت کا شوہر مر گیا اگر وہ صغیرہ ہے تو اس کے بچہ کا نسب ثابت ہوگا۔ بشرطیکہ دس ماہ دس یوم سے کم میں پیدا ہوا ہو اور اگر اس سے زیادہ مدت میں پیدا ہوا تو طرفین کے نزدیک نسب ثابت نہیں ہوگا۔ البتہ امام ابو یوسف کے نزدیک ثابت ہو جائے گا اور اگر متوفی عنہا زوجہ صغیرہ نہ ہو تو اس کے بچہ کا نسب شوہر کی وفات سے دو سال کے اندر ثابت ہوگا۔

امام زفرؒ نے فرمایا کہ اگر عدت وفات یعنی چار ماہ دس دن گزرنے کے بعد چھ ماہ پر بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ حمل ظاہر نہیں ہوا اس لئے اس کی عدت کی راہ متعین ہے۔ یعنی چار ماہ دس یوم۔ پس چار ماہ دس یوم گزر جانے پر شریعت نے اس کی عدت کے گزرنے کا حکم دے دیا۔ پس یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ عورت بذات خود عدت گزرنے کا اقرار کر چکی ہو اور عدت گزرنے کے بعد اگر چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا ہو تو نسب ثابت ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں عدت گزرنے سے پہلے حمل کا ہونا یقینی ہے اور اگر چھ ماہ سے زائد مدت میں پیدا ہوا تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں احتمال ہے کہ عدت گزرنے کے بعد حاملہ ہوئی ہو۔ لہذا شک کی وجہ سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ صغیرہ کے حکم کے تحت یہ تفصیل بیان کی جا چکی کہ جس طرح صغیرہ کی عدت کا طریق متعین ہے۔ یعنی تین ماہ اسی طرح متوفی عنہا زوجہ کی عدت کا بھی طریق متعین ہے۔ یعنی چار ماہ دس یوم۔ مگر ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ متوفی عنہا زوجہ کی عدت گزرنے کا چار ماہ دس یوم کے علاوہ ایک دوسرا طریقہ بھی ہے یعنی وضع حمل۔ اس کے برخلاف صغیرہ ہے کہ اس کا حاملہ نہ ہونا اصل ہے۔ کیونکہ بالغہ ہونے سے پہلے وہ محل حمل نہیں ہو سکتی اور صغیرہ کے بالغ ہونے میں شک ہے۔ اس لئے کہ صغیرہ بالیقین ثابت ہے۔ لہذا شک کی وجہ سے صغیرہ کا نسب نہیں ہوگا۔ حاصل جواب یہ کہ متوفی عنہا زوجہ کو صغیرہ پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

جب معتدہ انقضاء عدت کا اقرار کرے پھر چھ ماہ سے کم بچہ جنے اس بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے

وَإِذَا اعْتَرَفَتِ الْمُعْتَدَةُ بِانْقِضَاءِ عِدَّتِهَا ثُمَّ جَاءَتْ بِالْوَلَدِ لَاقِلٌ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ يَثْبُتُ نَسَبُهُ لِأَنَّهُ ظَهَرَ كَذِبُهَا بَيِّقِينَ فَبَطُلَ الْإِفْرَارُ وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ لَمْ يَثْبُتْ لَا تَأْلَمُ نَعْلَمُ بِبُطْلَانِ الْإِفْرَارِ لِاحْتِمَالِ الْحُدُوثِ بَعْدَهُ وَهَذَا اللَّفْظُ بِإِطْلَاقٍ يَتَأَوَّلُ كُلُّ مُعْتَدَةٍ

ترجمہ..... اور جب معتدہ نے اپنی عدت گزرنے کا اقرار کیا پھر اس نے (اقرار کے وقت سے) چھ ماہ سے کم میں بچہ جننا تو اس بچہ کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ معتدہ کا جھوٹا ہونا یقین کے ساتھ معلوم ہو گیا۔ اس وجہ سے اس کا اقرار باطل ہو گیا اور اگر اس نے چھ ماہ میں بچہ جننا تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اقرار کے باطل ہونے کا ہمیں علم نہیں ہے۔ اس لئے کہ اقرار کے بعد حمل پیدا ہونے کا احتمال ہے اور یہ لفظ اپنے اطلاق کی وجہ سے معتدہ کو شامل ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ معتدہ نے کہا کہ میری عدت گزر گئی۔ پھر اس کے اقرار کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں بچہ ہو گیا تو اس بچہ کا نسب ثابت ہو جائے گا۔

دلیل یہ ہے کہ جب اقرار کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں بچہ پیدا ہو گیا تو معلوم ہوا کہ اقرار کے وقت یہ معتدہ حاملہ تھی اور چونکہ حاملہ کی عدت وضع حمل ہوتی ہے۔ اس لئے یہ معتدہ انقضاء عدت کا اقرار کرنے میں جھوٹی ہوگی اور جب اقرار میں جھوٹی قرار پائی تو اقرار ہی باطل ہو گیا اور جب عدت گزرنے کے بارے میں اقرار باطل ہو گیا تو بچہ کا نسب ثابت ہو جائے گا اور اگر اقرار کے وقت سے پورے چھ ماہ میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں یہ احتمال ہے کہ اقرار کے بعد حمل پیدا ہوا ہو۔ اس وجہ سے بطلان اقرار کا یقین نہیں ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ماتن کا قول اذا اعترفت المعتدہ اپنے اطلاق کی وجہ سے ہر معتدہ کو شامل ہے۔ خواہ معتدہ رجعی ہو یا معتدہ بانسہ اور یا معتدہ وفات سب کا حکم یہی ہے جو اوپر بیان کیا گیا۔

معتدہ کے بچے کا نسب کب ثابت ہوگا، اقوال فقہاء

وَإِذَا وَلَدَتِ الْمُعْتَدَّةُ وَلَدًا لَمْ يَثْبُتْ نَسَبُهُ عَنْهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ إِلَّا أَنْ يَشْهَدَ بِوَلَا دَتِهَا رَجُلَانِ أَوْ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ حَبْلٌ ظَاهِرٌ أَوْ اعْتِرَافٌ مِنْ قَبْلِ الزَّوْجِ فَيَثْبُتُ النَّسَبُ مِنْ غَيْرِ شَهَادَةٍ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَ مُحَمَّدٌ يَثْبُتُ فِي الْجَمِيعِ بِشَهَادَةِ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ لِأَنَّ الْفِرَاشَ قَائِمٌ بِقِيَامِ الْعِدَّةِ وَهُوَ مُلْزِمٌ لِلنَّسَبِ وَالْحَاجَةُ إِلَى تَعْيِينِ الْوَلَدَانِ مِنْهَا فَيَتَعَيَّنُ بِشَهَادَتِهَا كَمَا فِي حَالِ قِيَامِ النِّكَاحِ وَلَا يَبْغِي حَنِيفَةُ أَنَّ الْعِدَّةَ تَنْقُضِي بِإِقْرَارِهَا مَوْضِعَ الْحَمْلِ وَالْمُنْقَضِي لَيْسَ بِحُجَّةٍ فَمَسَّتِ الْحَاجَةُ إِلَى اثْبَاتِ النَّسَبِ ابْتِدَاءً فَيَشْتَرِطُ كَمَالُ الْحُجَّةِ بِخِلَافِ مَا إِذَا كَانَ ظَهَرَ الْحَبْلُ أَوْ صَدَرَ الْإِعْتِرَافُ مِنَ الزَّوْجِ لِأَنَّ النَّسَبَ ثَابِتٌ قَبْلَ الْوِلَادَةِ وَالتَّعْيِينُ يَثْبُتُ بِشَهَادَتِهَا

ترجمہ..... اور جب کسی معتدہ نے بچہ جنا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک مگر یہ کہ اس کے پیدا ہونے کی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں۔ مگر یہ کہ وہاں حمل ظاہر ہو۔ یا شوہر کی جانب سے اقرار پایا جائے۔ تو بغیر گواہی کے نسب ثابت ہو جائے گا اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ تمام صورتوں میں ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ عدت موجود ہونے کی وجہ سے (عورت اپنے شوہر کی) فراش ہے اور فراش ہونا نسب کو لازم کرنے والا ہے اور حاجت تعیین ولد کی ہے کہ یہ بچہ اسی عورت کا جنا ہوا ہے۔ تو یہ بات ایک عورت کی گواہی سے متعین ہو جائے گی۔ جیسے نکاح قائم ہونے کی صورت میں۔

اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ عورت کے وضع حمل کا اقرار کرنے کی وجہ سے عدت گزر گئی اور گذری ہوئی چیز حجت نہیں ہوتی ہے۔ تو نئے مرد سے نسب ثابت کرنے کی ضرورت پڑی۔ پس اس میں پوری گواہی ہونا شرط ہے۔ بخلاف اس صورت کے جبکہ حمل ظاہر ہو یا شوہر کی جانب سے اقرار صادر ہوا ہو (تو وہاں یہ شرط نہیں) کیونکہ (بچہ کا) نسب تو پیدا ہونے سے پہلے ثابت ہے اور تعیین ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جائے گی۔

شرح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر معتدہ عورت نے بچہ جنا اور حمل پہلے سے ظاہر تھا۔ یا شوہر حمل کا اعتراف کر چکا تو دونوں صورتوں میں بغیر نہادت کے نسب ثابت ہو جائے گا اور اگر معتدہ عورت نے بچہ جنا اور شوہر نے ولادت کا انکار کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک نسب اس وقت ثابت ہوگا جبکہ بچہ کی ولادت پر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں شہادت دیں اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ تمام صورتوں میں ایک آزاد مسلمان عادل عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ خواہ پہلے سے حمل ظاہر ہو یا نہ ہو اور شوہر نے حمل کا اقرار کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ اسی کے قائل امام احمدؒ ہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک چار عورتوں کی گواہی شرط ہے اور امام مالکؒ اور ابن ابی لیلیٰ کے نزدیک دو عورتوں کی شہادت سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ عدت موجود ہونے کی وجہ سے عورت اپنے شوہر کی فراش ہے اور فراش ہونا نسب کو لازم کر دیتا ہے۔ لہذا نسب ثابت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں رہی۔ ہاں یہ حاجت ہے کہ یہ بچہ اسی عورت کا جنا ہوا ہے تو یہ بات ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جائے گی۔ جیسے نکاح قائم ہونے کی صورت میں بالاتفاق ایک عورت کی گواہی سے تعیین ولد ہو جاتی ہے۔

امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب عورت نے وضع حمل کا اقرار کیا تو اس کی عدت گزر گئی اور جو چیز گزر گئی وہ حجت نہیں ہوتی۔ بلکہ حجت وہ ہوتی ہے جو موجود ہو پس نئے سرے سے نسب ثابت کرنے کی ضرورت پڑی۔ اس وجہ سے شہادت تامہ کا ہونا ضروری ہے اور شہادت تامہ یہ ہے کہ دومرد گواہی دیں یا دو عورتیں اور ایک مرد گواہی دے۔ ہاں اگر حمل ظاہر ہو گیا یا شوہر حمل کا اقرار کر چکا تو کمال شہادت کی شرط نہیں ہے۔ کیونکہ اس صورت میں نسب یا تو ولادت سے پہلے ہی ثابت ہو چکا اور ہایہ کہ یہ بچہ اسی عورت سے پیدا ہوا ہے۔ تو یہ بات ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جائے گی۔

حضرت امام صاحبؒ کے مذہب پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ اثبات نسب کیلئے مرد کی شہادت کو شرط قرار دینا کیسے درست ہوگا۔ دراصل ایک مرد کا عورت کی طرف دیکھنا حرام ہے۔ جواب یہ ہوگا دیکھنا ضروری نہیں بلکہ بغیر دیکھے بھی گواہی دینا ممکن ہے۔ اس طرح پر کہ یہ عورت گواہوں کے سامنے ایک کمرے میں داخل ہوئی اور گواہوں کو اس کا علم ہے کہ اس کمرے میں اس عورت کے سوا کوئی نہیں ہے۔ پھر وہ عورت ایک بچہ کے ساتھ نکلی، تو اداء شہادت کیلئے اتنا کافی ہے۔

معتدہ وفات کے بچے کی پیدائش کی تصدیق ورثہ نے کی اور کسی نے ولادت پر گواہی نہیں دی بچہ کا نسب ثابت ہوگا

فَإِنْ كَانَتْ مُعْتَدَّةً عَنْ وَفَاةٍ فَصَدَّقَهَا الْوَرَثَةُ فِي الْوِلَادَةِ وَلَمْ يَشْهَدْ عَلَى الْوِلَادَةِ أَحَدٌ فَهُوَ ابْنُهُ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا وَهَذَا فِي حَقِّ الْإِرْثِ ظَاهِرٌ لِأَنَّهُ خَالِصٌ حَقِّهِمْ فَيُقْبَلُ فِيهِ تَصْدِيقُهُمْ أَمَّا فِي حَقِّ النَّسَبِ هَلْ يَثْبُتُ فِي حَقِّ غَيْرِهِمْ قَالُوا إِذَا كَانُوا مِنْ أَهْلِ الشَّهَادَةِ يَثْبُتُ لِقِيَامِ الْحُجَّةِ وَلِهَذَا قِيلَ تَشْتَرِطُ لَفْظَةُ الشَّهَادَةِ وَقِيلَ لَا تَشْتَرِطُ لِأَنَّ الثُّبُوتَ فِي حَقِّ غَيْرِهِمْ تَبَعٌ لِلثُّبُوتِ فِي حَقِّهِمْ بِإِقْرَارِهِمْ وَمَا بَيَّنَّا تَبَعًا لَا يُرَاعَى فِيهِ الشَّرَاطُ

ترجمہ..... پس اگر عورت (اپنے شوہر کی) وفات سے عدت میں ہے (اور اس نے ولادت کا دعویٰ کیا) اور وارثوں نے ولادت میں اس کی تصدیق کی۔ مگر ولادت پر کسی نے گواہی نہیں دی۔ تو بالاتفاق یہ اس کے شوہر کا بیٹا ہے اور یہ (ثبوت بنوت) وراثت کے حق میں ظاہر ہے۔ کیونکہ میراث ان کا خالص حق ہے۔ لہذا میراث کے حق میں ان کا تصدیق کرنا قبول ہوگا۔ رہا نسب کے حق میں۔ کیا ان کے علاوہ کے حق میں نسب ثابت ہوگا۔ تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر تصدیق کرنے والے ورثہ اہل شہادت میں سے ہوں۔ تو (نسب) ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ حجت (شرعیہ) قائم ہوگئی۔ اسی وجہ سے کہا گیا کہ لفظ شہادت شرط ہے اور کہا گیا کہ شرط نہیں۔ کیونکہ تصدیق کرنے والوں کے علاوہ کے حق میں نسب ثابت ہونا تابع ہے ان کے اقرار کی وجہ سے ان کے حق میں ثابت ہونے کے اور جو چیز تابع ہو کر ثابت ہوتی ہے، اس میں شرائط کی رعایت (ضروری) نہیں۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی عورت اپنے شوہر کے انتقال کی وجہ سے عدت میں ہے۔ پھر اس نے دو سال مکمل ہونے سے پہلے بچہ پیدا ہونے کا دعویٰ کیا اور اس کے تمام ورثہ یا بعض ورثہ (جو جواز شہادت میں کفایت کر جائیں یعنی دومر دیا ایک مرد اور دو عورتوں) نے بچہ کی ولادت کا اقرار بھی کر لیا۔ لیکن کسی نے بچہ پیدا ہونے پر شہادت نہیں دی تو فقہاء احناف کے نزدیک بالاتفاق یہ بچہ مرنے والے کا بیٹا ہوگا۔ یعنی اس بچہ کا مرنے والے سے نسب ثابت ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ بیٹا ہونے کا ثبوت میراث کے حق میں ظاہر ہے۔ یعنی یہ بچہ میراث لینے میں دوسرے ورثہ کا شریک ہوگا۔ کیونکہ میراث خالص ورثہ کا حق ہے۔ لہذا اپنے حق میں ان کا اقرار کرنا قبول ہوگا۔

رہی یہ بات کہ عام لوگوں کے حق میں اس بچہ کا نسب مرنے والے سے ثابت ہوگا یا نہیں تو اس بارے میں مشائخ کا قول یہ ہے کہ اگر تصدیق

اور اقرار کرنے والے ورثہ اہل شہادت میں سے ہوں۔ بایں طور کہ سب مرد ہوں۔ یا عورتیں دونوں ہوں اور وہ عادل بھی ہیں تو تمام لوگوں کے حق میں اس بچہ کا نسب ثابت ہوگا۔ کیونکہ حجت شرعی یعنی شہادت کاملہ پائی گئی۔ حتیٰ کہ یہ بچہ مقررین اور منکرین دونوں کے ساتھ میراث میں شریک ہوگا اور دوسرے ورثہ کی طرح اس بچہ کو بھی میت کے مدیون سے دین کے مطالبہ کا حق ہوگا۔

اور چونکہ تصدیق کرنے والے ورثہ کا اہل شہادت میں سے ہونا شرط ہے۔ اسی وجہ سے بعض مشائخ نے کہا کہ لفظ شہادت شرط ہے اور بعض مشائخ نے کہا کہ شہادت کا لفظ شرط نہیں ہے۔ قول ثانی کی دلیل یہ ہے کہ ورثہ کے اقرار اور تصدیق کی وجہ سے اصل میں تو نسب انہیں کے حق میں ثابت ہوگا اور ان کے علاوہ کے حق میں ان کے تابع ہو کر نسب ثابت ہوگا اور قاعدہ ہے کہ جو چیز تابع ہو کر ثابت ہوتی ہے، اس میں شرائط کا لحاظ ضروری نہیں ہوتا۔

مثلاً مولیٰ نے سفر میں کسی جگہ اقامت کی نیت کی تو اقامت کے شرائط مولیٰ کے حق میں معتبر ہوں گے نہ غلام اور خدام کے حق میں۔ کیونکہ یہ لوگ اپنے مولیٰ کے تابع ہیں۔

جب مرد نے عورت سے نکاح کیا اس نے نکاح کے دن سے لے کر چھ ماہ سے کم میں بچہ جناس کا نسب ثابت نہیں ہوگا

وَإِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ امْرَأَةً فَجَاءَتْ بِوَلَدٍ لَّأَقَلِّ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ مُنْذُ تَزَوَّجَهَا لَمْ يَثْبُتْ نَسَبُهُ لِأَنَّ الْعُلُوقَ سَابِقَ عَلَى النِّكَاحِ فَلَا يَكُونُ مِنْهُ وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ فَصَاعِدًا يَثْبُتْ نَسَبُهُ مِنْهُ اعْتَرَفَ بِهِ الزَّوْجُ أَوْ سَكَتَ لِأَنَّ الْفِرَاشَ قَائِمٌ وَالْمُدَّةُ تَامَةٌ فَإِنْ جَحَدَ الْوَلَادَةَ يَثْبُتْ بِشَهَادَةِ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ تَشْهَدُ بِالْوِلَادَةِ حَتَّى لَوْ نَفَاهُ الزَّوْجُ يَلَاغِنَ لِأَنَّ النِّسْبَ يَثْبُتُ بِالْفِرَاشِ الْقَائِمِ وَاللِّعَانِ إِنَّمَا يَجِبُ بِالْقَذْفِ وَلَيْسَ مِنْ ضَرُورَتِهِ وَجُودُ الْوَلَدِ فَإِنَّهُ يَصِحُّ بِدُونِهِ

ترجمہ..... اور اگر مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا۔ پس نکاح کے دن سے چھ ماہ سے کم میں اس نے بچہ جناس کا نسب ثابت نہ ہوگا کیونکہ نطفہ نکاح پر مقدم ہے۔ لہذا (یہ) نطفہ اس مرد سے نہ ہوگا اور اگر (وقت نکاح سے) چھ ماہ پر یا زیادہ پر جناس شوہر سے اس کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ خواہ شوہر اس کا اقرار کرے یا خاموش رہے کیونکہ فراش قائم ہے اور مدت بھی پوری ہے۔ پھر اگر شوہر نے ولادت کا انکار کیا تو ولادت ایک عورت کی گواہی سے جو ولادت کی شاہد ہوتا ہے زنا کی تہمت لگانے سے اور لعان کیلئے بچہ کا موجود ہونا ضروری نہیں ہے۔ اسلئے کہ لعان بغیر بچہ کے بھی ہوتا ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مرد نے کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا۔ پس نکاح کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں اس عورت سے بچہ پیدا ہوا۔ تو اس بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت نہیں ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہیں اور بچہ پیدا ہوا چھ ماہ سے کم میں تو معلوم ہوا کہ نطفہ نکاح سے پہلے قرار پا گیا تھا۔ پس ثابت ہو گیا کہ یہ نطفہ اس شوہر سے نہیں ہے۔ اور جب نطفہ اس کا نہیں تو اس سے نسب بھی ثابت نہیں ہوگا اور اگر نکاح کے وقت سے چھ ماہ یا زائد میں بچہ پیدا ہوا۔ تو اس بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا۔ خواہ شوہر اس بچہ کا اقرار کرے یا خاموش رہے۔ کیونکہ عورت کا فراش ہونا بھی ثابت ہے اور حمل کی مدت بھی پوری ہے۔

اور اگر بچہ چھ ماہ یا اس سے زائد مدت میں پیدا ہوا مگر شوہر نے بچہ پیدا ہونے کا انکار کیا تو ایک عورت جو ولادت کی شاہد ہو اس کی شہادت سے

ولادت ثابت ہو جائے گی۔ حتیٰ کہ اگر شوہر نے اس بچہ کی نفی کی اور کہا کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے نہیں ہے۔ تو شوہر اپنی بیوی کے ساتھ لعان کرے گا۔ دلیل یہ ہے عورت کے فراش ہونے کی وجہ سے بچہ کا نسب ثابت ہو گیا اور ولادت کا انکار تو وہ ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو گئی۔

واللعان انما یجب بالقذف سے اعتراض کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ یہاں بچہ کی نفی کر دینے سے لعان واجب ہوا ہے اور بچہ کی ولادت ایک عورت (دایہ) کی شہادت سے ثابت ہو جاتی ہے۔ پس نتیجہ نکلا کہ لعان ایک عورت (دایہ) کی شہادت سے ثابت ہو جائے گا حالانکہ یہ جائز نہیں۔ کیونکہ لعان معنی حد ہے اور حد عورتوں کی شہادت سے ثابت نہیں ہوتی۔

جواب:..... اس کا جواب یہ ہے کہ لعان واجب ہوتا ہے زنا کی تہمت لگانے سے اور یہاں زنا کی تہمت موجود ہے۔ اسلئے شوہر کا قول ایسے منی عورت کو زنا کی تہمت لگانا ہے اور تہمت لگانا وجود ولد کو مستلزم نہیں کیونکہ بغیر ولد کے بھی قذف (تہمت لگانا) ثابت ہو جائے گا۔ پس قذف میں اس ولد کا اعتبار نہیں کیا گیا جو ایک عورت (دایہ) کی شہادت سے ثابت ہوا ہے۔ واللہ اعلم

اگر بچہ جنما پھر اختلاف ہو گیا شوہر کہتا ہے میں نے چار مہینے سے نکاح کیا ہے اور عورت چھ ماہ گزرنے کا دعویٰ کرتی ہے کس کا قول معتبر ہوگا بچے کا نسب ثابت ہوگا یا نہیں؟

فَإِنْ وَلَدَتْ ثُمَّ اخْتَلَفَا فَقَالَ الزَّوْجُ تَزَوَّجْتُكَ مُنْذَ أَرْبَعَةٍ وَقَالَتْ هِيَ مُنْذُ سِتَّةِ أَشْهُرٍ فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا وَهُوَ ابْنُهُ لِأَنَّ الظَّاهِرَ شَاهِدٌ لَهَا فَإِنَّهَا تَلِدُ ظَاهِرًا مِنْ نِكَاحٍ لَا مِنْ سِفَاحٍ وَلَمْ يَذْكُرْ إِلَّا سِتْ خِلَافٍ وَهُوَ عَلَى الْإِخْتِلَافِ

ترجمہ:..... پس اگر عورت سے بچہ پیدا ہوا۔ پھر میاں بیوی نے اختلاف کیا۔ پس شوہر نے کہا میں نے تجھے چار ماہ سے نکاح میں لیا ہے اور عورت نے کہا کہ چھ ماہ سے تو قول عورت ہی کا (قبول) ہوگا اور یہ بچہ اس کے شوہر کا بیٹا ہے۔ کیونکہ ظاہر اس عورت کا شاہد ہے۔ اسلئے کہ وہ نکاح سے بچہ جنے کی نہ کہ زنا سے اور امام محمدؒ نے قسم لینا ذکر نہیں فرمایا حالانکہ وہ مختلف فیہ ہے۔

تشریح:..... مسئلہ یہ ہے کہ ایک عورت سے بچہ پیدا ہوا۔ پھر زوجین نے اختلاف کیا۔ چنانچہ شوہر کہتا ہے میں نے تجھے صرف چار ماہ سے نکاح میں لیا ہے اور بیوی کہتی ہے کہ ایسا نہیں بلکہ پورے چھ ماہ سے میں آپ کے نکاح میں ہوں۔ تو اس صورت میں عورت ہی کا قول معتبر ہوگا اور یہ بچہ اس کے شوہر کا بر خور دار کہلائے گا۔ یعنی اس سے اس بچہ کا نسب ثابت ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ ظاہر حال عورت کے موافق ہے۔ کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ مسلمان عورت سے بچہ کی ولادت نکاح کی وجہ سے ہے نہ کہ زنا کی وجہ سے اور ظاہر حال جس کے موافق ہو وہ مدعی علیہ ہے۔ پس اس مسئلہ میں عورت (بیوی) مدعی علیہ اور اس کا شوہر مدعی ہے اور حدیث البیئۃ علی المدعی الحدیث کی رو سے اگر مدعی کے پاس بینہ نہ ہو تو مدعی علیہ کا قول معتبر ہوتا ہے اور چونکہ یہاں مسئلہ مفروضہ یہی ہے کہ شوہر کے پاس بینہ نہیں ہے۔ اسوجہ سے عورت جو مدعی علیہ ہے اس کا قول معتبر ہوگا۔

صاحب عنایہ نے اس موقع پر دو اعتراض مع جواب ذکر کیے ہیں۔ خادم بھی ان کو ذکر کرتا ہے۔

پہلا اعتراض یہ ہے کہ عورت علق (نطفہ) شوہر کے بیان کردہ زمانے یعنی چار ماہ سے پہلے زمانے کی طرف منسوب کرتی ہے اور شوہر اس کا منکر ہے اور بینہ نہ ہونے کی صورت میں منکر کا قول معتبر ہوتا ہے۔ لہذا شوہر کا قول معتبر ہونا چاہئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ معارض ہے۔ اس طور پر کہ شوہر علق کو نکاح سے پہلے زمانے کی طرف منسوب کرنے کا مدعی ہے اور عورت اس کی منکر ہے۔ لہذا عورت کا قول معتبر ہونا چاہئے۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ ظاہر حال شوہر کے قول کا شاہد ہے۔ اسلئے کہ نکاح امر حادث ہے اور حوادث میں اصل یہ ہے کہ ان کو اقرب اوقات کی طرف منسوب کیا جائے اور اقرب اوقات کا قائل شوہر ہے نہ کہ اس کی بیوی۔ پس شوہر مدعی علیہ ہوا اور چونکہ مدعی علیہ کا قول معتبر ہوتا ہے۔ اسلئے شوہر کا قول معتبر ہونا چاہئے۔ جواب۔ نسب ثابت کرنے میں احتیاط کی جاتی ہے۔ پس جب دو ظاہر متعارض ہو گئے تو مثبت کو نافی پر ترجیح ہوگی اور چونکہ عورت کا قول مثبت للنسب ہے اور شوہر کا قول نافی للنسب ہے۔ اسلئے عورت کا قول راجح ہوگا۔

صاحب بدایہ فرماتے ہیں کہ امام محمدؒ نے جامع صغیر میں یہ ذکر نہیں فرمایا کہ عورت سے قسم لی جائے یا نہ لی جائے۔ حالانکہ یہ بات مختلف یہ ہے۔ چنانچہ صاحبین کے نزدیک قسم لی جائے اور امام صاحب کے نزدیک نہ لی جائے۔ واللہ اعلم

مرد نے اپنی بیوی سے اذا ولدت ولداً فانطلقت کہا ایک عورت نے بچے کی پیدائش پر گواہی دی مطلقہ ہوگی یا نہیں، اقوال فقہاء

وَأَنَّ قَالَ لِأَمْرَاتِهِ إِذَا وَلَدَتْ، وَلَدًا فَانْتِ طَالِقٌ فَشَهِدَتْ أَمْرًا عَلَى الْوَلَادَةِ لَمْ تُطَلِّقْ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَ مُحَمَّدٌ تُطَلِّقُ لِأَنَّ شَهَادَتَهَا حُجَّةٌ فِي ذَلِكَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ شَهَادَةُ النِّسَاءِ جَائِزَةٌ فِيمَا لَا يَسْتَطِيعُ الرِّجَالُ النَّظَرَ إِلَيْهِ وَلَئِنْهَا لَمَّا قَبِلَتْ فِي الْوَلَادَةِ تُقْبَلُ فِيمَا يَنْتَبِي عَلَيْهِا وَهُوَ الطَّلَاقُ وَلَا يَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهَا ادَّعَتْ الْحَنْتَ فَلَا يَنْبُتُ إِلَّا بِحُجَّةٍ تَامَّةٍ وَهَذَا لِأَنَّ شَهَادَتَهُنَّ ضَرُورِيَّةٌ فِي حَقِّ الْوَلَادَةِ فَلَا تَطْهَرُ فِي حَقِّ الطَّلَاقِ لِأَنَّهُ يَنْفَكُ عَنْهَا

ترجمہ..... اور جب کسی نے اپنی بیوی سے کہا جب تو بچہ جنے تو، تو طالق ہے۔ پھر ایک عورت نے بچہ جننے پر گواہی دی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک طلاق واقع نہیں ہوگی اور صاحبین نے فرمایا کہ طلاق پڑ جائے گی۔ اسلئے کہ اس باب میں ایک عورت کی شہادت حجت ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ عورتوں کی گواہی ایسے امر میں جائز ہے۔ جس میں مردوں کو نظر کرنے کی قدرت نہیں اور اسلئے کہ جب ایک عورت کی شہادت ولادت ثابت کرنے میں قبول ہے تو جو چیز ولادت پر مبنی ہے اس میں بھی قبول کی جائے گی اور وہ طلاق ہے۔

اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ عورت نے حانث ہونے کا دعویٰ کیا۔ پس حنث ثابت نہیں ہوگا مگر حجت تامہ سے اور یہ اس وجہ سے کہ ولادت کے بارے میں عورتوں کی شہادت جائز ہونا ضرورت ہے۔ تو طلاق کے بارے میں (اس کا اثر) ظاہر نہ ہوگا۔ کیونکہ طلاق ولادت سے جدا بھی ہوتی ہے۔ تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک مرد نے اپنی بیوی سے کہا اذا ولدت ولداً فانطلقت پس ایک عورت (دایہ) نے بچہ پیدا ہونے پر شہادت دی اور شوہر ولادت کا منکر ہے۔ دراصل ایک عورت کا حمل نہ ظاہر تھا اور نہ شوہر نے اس کے حاملہ ہونے کا اقرار کیا تو امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ البتہ نسب ثابت ہو جائے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ طلاق واقع ہو جائے گی۔

صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ ایک عورت کی گواہی سے ولادت ثابت ہو جاتی ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا عورتوں کی شہادت ہر ایسے امر میں جائز ہے جس کی طرف مردوں کو دیکھنا شرعاً ممنوع ہو۔ پس جب ایک عورت کی شہادت سے ولادت ثابت ہو گئی تو طلاق بھی واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ طلاق ولادت پر معلق کی گئی ہے۔ اس حدیث کے غریب ہونے کی وجہ سے اکثر شراح نے اس کو ذکر نہیں کیا ہے۔

اس کے علاوہ ابن ابی شیبہؒ نے اپنے مصنف میں ایک روایت بیان کی ہے عن الزہری قال مضت السنة ان يجوز شهادة النساء فيما لا يطلع عليه غيرهن فرمایا کہ ان امور میں جن پر عورتوں کے علاوہ کوئی مطلق نہیں ہو سکتا عورتوں کی شہادت کے جواز پر سنت جاری ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ جب ایک عورت (دایہ) کی شہادت ولادت ثابت کرنے میں حجت ہے تو طلاق جو ولادت پر معلق اور مبنی ہے اس کو

ثابت کرنے میں بھی یقیناً حجت ہوگی۔

اور امام اعظمؒ کی دلیل یہ ہے کہ عورت (بیوی) نے اپنے شوہر پر حائض ہونے کا دعویٰ کیا یعنی وقوع طلاق کا اور شوہر اس کا منکر ہے۔ لہذا عورت کا یہ دعویٰ بغیر حجت کاملہ کے ثابت نہیں ہوگا اور یہی بات کہ طلاق موقوف ہے ولادت پر اور ولادت ثابت ہو جاتی ہے ایک عورت کی شہادت سے۔ لہذا طلاق جو موقوف ہے اس کا ثبوت بھی ایک عورت کی شہادت سے ہونا چاہئے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ولادت کے حق میں عورتوں کی شہادت ضرورۃً معتبر ہے اور جو چیز ضرورۃً ثابت ہو وہ بقدر ضرورت ثابت ہوتی ہے۔ یعنی موضع ضرورت سے تجاوز نہیں کرتی۔ پس ایک عورت کی شہادت سے ولادت ثابت ہو جائے گی۔ کیونکہ ولادت کے وقت مرد موجود نہیں رہتے۔ اسلئے ولادت کے حق میں عورتوں کی شہادت کا ضرورۃً اعتبار کیا گیا ہے۔ البتہ طلاق کے حق میں ایک عورت کی شہادت کا اثر ظاہر نہیں ہوگا۔ کیونکہ طلاق اور ولادت میں کوئی الزام نہیں بلکہ طلاق بغیر ولادت کے اور ولادت بغیر طلاق کے پائی جاتی ہے۔

خادم کا خیال ہے کہ حضرت امام صاحبؒ کی دلیل میں ضعف ہے۔ اس طرح پر کہ بلاشبہ طلاق اور ولادت کے درمیان تلازم نہیں۔ لیکن اس مسئلہ میں طلاق ولادت کے لوازم میں سے ہے۔ اسلئے کہ طلاق ولادت پر معلق کی گئی ہے اور معلق بالشیء کے لوازم میں سے ہوتی ہے اور قاعدہ ہے کہ اذا ثبت الشیء ثبت بلوازمہ یعنی جب شیء ثابت ہوگا تو اپنے تمام لوازم کے ساتھ ثابت ہوگی۔ لہذا جب ایک عورت کی شہادت سے ولادت ثابت ہوگی تو اس کا لازم یعنی طلاق بھی ثابت ہو جائے گی۔ پس دلیل کی روشنی میں صاحبینؒ کا مسلک راجح معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم

اگر شوہر نے عورت کے حاملہ ہونے کا اقرار کیا تو کب مطلقہ ہوگی، اقوال فقہاء

وَإِنْ كَانَ الزَّوْجُ قَدْ أَقْرَبَ بِالْحَبْلِ طَلَّقَتْ مِنْ غَيْرِ شَهَادَةٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَعِنْدَهُمَا تَشْتَرِطُ شَهَادَةُ الْقَابِلَةِ لِأَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ حُجَّةٍ لِدَعْوَاهَا الْحَبْثُ وَشَهَادَتُهَا حُجَّةٌ فِيهِ عَلَى مَا بَيَّنَّا وَلَآئِ الْإِفْرَارِ بِالْحَبْلِ إِفْرَارٌ بِمَا يُفْضَى إِلَيْهِ وَهُوَ الْوِلَادَةُ وَلِأَنَّهُ أَقْرَبُ بكونِهَا مُوْتَمِنَةٌ فَيُقْبَلُ قَوْلُهَا فِي رَدِّ الْأَمَانَةِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے اس عورت کے حاملہ ہونے کا اقرار کیا ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بغیر گواہی کے مطلقہ ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک دایہ کی گواہی شرط ہے کیونکہ عورت کے دعویٰ حائض کیلئے حجت کا ہونا ضروری ہے اور ایک عورت (دایہ) کی شہادت اس باب میں حجت ہے۔ جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ حاملہ ہونے کا اقرار اس چیز کا اقرار ہے جس کی طرف یہ پہنچے گا اور وہ ولادت ہے، اور اس لئے کہ شوہر نے عورت کے امانت دار ہونے کا اقرار کیا ہے۔ پس امانت واپس کرنے میں اس کا قول قبول ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر اپنی بیوی کے حاملہ ہونے کا اقرار کر چکا پھر اس نے اس کی طلاق کو بچہ پیدا ہونے پر معلق کیا۔ پس عورت نے دعویٰ کیا کہ بچہ پیدا ہو گیا اور شوہر نے اس کی تکذیب کی۔ تو اس صورت میں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بغیر شہادت کے یہ عورت مطلقہ ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک وقوع طلاق کیلئے دایہ کی شہادت شرط ہے۔

صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ عورت نے اس بات کا دعویٰ کیا کہ میرا شوہر اپنی قسم اذ ولدت ولدتا فانت طالق میں حائض ہو گیا اور شوہر کے حائض ہونے کو ثابت کرنے کیلئے ایک عورت (دایہ) کی شہادت کافی ہے جیسا کہ اوپر والے مسئلہ میں گذر چکا۔ اسلئے ہم نے کہا کہ ایک عورت (دایہ) کی شہادت شرط ہے۔

حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ شوہر کی جانب سے اپنی بیوی کے حاملہ ہونے کا اقرار درحقیقت نتیجہ حمل یعنی ولادت کا اقرار کرنا ہے اور جب شوہر کی طرف سے ولادت کا اقرار پایا گیا تو شہادت کی ضرورت باقی نہ رہی اس وجہ سے کہا گیا ہے کہ بغیر شہادت کے ولادت

ثابت ہوگی اور طلاق واقع ہو جائے گی۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ جب شوہر نے اس بات کا اقرار کیا کہ میری بیوی حاملہ ہے۔ تو گویا اس نے اس بات کا اقرار کیا کہ وہ امانت دار ہے۔ یعنی اسکے پیٹ میں میرا بچہ ودیعت ہے اور امانت والیں کرنے میں امین کا قول معتبر ہوتا ہے۔ اسلئے یہاں بھی امانت والیں کرنے یعنی بچہ جننے میں امین یعنی عورت کا قول قبول ہوگا۔ شہادت وغیرہ کی ضرورت نہیں۔

حمل کی اکثر مدت دو سال ہے

قَالَ وَاکْثَرُ مُلْدَةِ الْحَمْلِ سِتَّانَ لِقَوْلِ عَائِشَةَ الْوَلَدُ لَا يَبْقَى فِي الْبَطْنِ أَكْثَرَ مِنْ سَنَتَيْنِ وَلَوْ بَطَلَ مَغْزُولٌ وَأَقْلَهُ سِتَّةُ أَشْهُرٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَحَمْلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ ثُمَّ قَالَ وَفَصَالُهُ فِي عَامَيْنِ فَبَقِيَ لِلْحَمْلِ سِتَّةُ أَشْهُرٍ وَالشَّافِعِيُّ يُقَدِّرُ الْأَكْثَرَ بِأَرْبَعِ سِنِينَ وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا رَوَيْنَاهُ وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا قَالَتْهُ سَمَاعًا إِذَا الْعَقْلُ لَا يَهْتَدِي إِلَيْهِ

ترجمہ..... قدوریؒ نے فرمایا کہ حمل کی اکثر مدت دو سال ہیں۔ دلیل حضرت عائشہؓ کا قول ہے کہ بچہ پیٹ میں دو برس سے زیادہ نہیں رہتا۔ اگرچہ نکلے کے سایہ بھر ہو اور حمل کی کم از کم مدت چھ ماہ ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و حملہ و فصالہ الایۃ۔ بچہ کا حمل میں رہنا اور دودھ چھوڑنا تیس ماہ ہیں۔ پھر فرمایا و فصالہ فی عامین اور بچہ کا دودھ چھوڑنا دو برس میں ہوتا ہے۔ تو حمل کے واسطے چھ ماہ باقی رہے اور شافعیؒ کی اکثر مدت حمل کا اندازہ چار برس لگایا ہے اور امام شافعیؒ کے خلاف وہ حدیث حجت ہے جس کو ہم نے روایت کیا اور ظاہر یہی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس کو (آنحضرت ﷺ سے سن کر بیان کیا ہے۔ اسلئے کہ عقل کو ایسا اندازہ لگانے کی کوئی راہ نہیں ہے۔

تشریح..... ہمارے نزدیک حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت دو سال ہے اور امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک چار سال ہیں۔

امام شافعیؒ اور امام مالکؒ بعض حکایات سے استدلال کرتے ہیں۔ مثلاً فرمایا کہ محمد بن عجلان اپنی ماں کے پیٹ میں چار برس رہے۔ ایسے ہی ہرم بن حبان اور ضحاک بن مزاحم اپنی ماں کے پیٹ میں چار برس رہے۔

ہماری دلیل حضرت عائشہؓ کا قول ہے۔ فرمایا کہ بچہ ماں کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ نہیں رہتا اگرچہ نکلے کے سایہ بھر ہو اور ظاہر یہی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس کو آنحضرت ﷺ سے سن کر بیان کیا ہے۔ پس حدیث امام شافعیؒ کے خلاف حجت ہوگی اور حکایات روایات کے معارض نہیں ہو سکتیں۔

اور حمل کی اقل مدت بالاتفاق چھ ماہ ہیں۔ دلیل قرآن پاک کی آیت و حملہ و فصالہ ثلثون شهراً ہے۔ یعنی حمل میں رہنے اور دودھ چھوڑنے کی مدت تیس ماہ ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا و فصالہ فی عامین یعنی بچہ کا دودھ چھوڑنا دو برس میں ہوتا ہے۔ پس مدت حمل چھ ماہ رہی۔ صاحب ہدایہ کے کلام میں تاقص ہے۔ اس طرح کہ کتاب الرضاع میں امام صاحب کی دلیل بیان کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ حمل اور فصالہ دونوں میں سے ہر ایک کی مدت تیس تیس ماہ ہیں۔ مگر یہ کہ مدت حمل میں مقصود موجود ہے۔ یعنی حدیث عائشہؓ الولد لا یبقی فی البطن اکثر من سنتین یعنی وہاں اس مدت کو دونوں پر تقسیم نہیں فرمایا تھا بلکہ دونوں میں سے ہر ایک کی مدت پورے تیس ماہ قرار دے کر حدیث عائشہؓ سے مدت حمل میں کمی کی گئی تھی اور یہاں جب اس آیت کو پیش کیا تو حمل اور فصالہ دونوں پر اس مدت کو تقسیم فرمایا۔ بایں طور کہ چوبیس ماہ مدت فصالہ مقرر کی ہے۔ آیت و فصالہ فی عامین کی وجہ سے اور باقی چھ ماہ اقل مدت حمل کی مقرر کی ہے۔

در اصل اقل مدت حمل کو بیان کرتے ہوئے صاحب ہدایہ نے جو طریقہ استدلال اختیار کیا ہے یہ ابن عباسؓ کی تاویل ہے۔ چنانچہ مروی ہے،

ان رجلاً تزوج امرأة فولدت لستة اشهر فهم عثمان برجمها فقال ابن عباس رضي الله عنهما اما انها

لو خاصمتکم بكتاب الله تعالى لخصمتکم قال الله تعالى و حماله و فصاله ثلاثون شهراً و قال و فصاله في عامين فلم يبق للحمل الاستة اشهر فدرأ عثمان رضى الله تعالى عنه الحد عنها . (فتح القدیر)

ایک مرد نے ایک عورت کے ساتھ نکاح کیا۔ پس چھ ماہ پر اس عورت سے بچہ پیدا ہوا تو حضرت عثمانؓ نے اس عورت کو سنگسار کرنے کا ارادہ فرمایا تو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ اگر یہ عورت آپ حضرات سے کتاب اللہ کے ذریعہ جھگڑا کرے گی تو میں بھی آپ سے جھگڑا کروں گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و حمله و فصاله ثلاثون شهراً و فصاله في عامين ۔ پس حمل کی مدت صرف چھ ماہ رہی۔ (یہ سن کر) حضرت عثمانؓ نے اس عورت سے حدود رو کر دی۔

پس حضرت عثمانؓ کا حد دفع کرنا اور کسی صحابی کا مخالفت نہ کرنا اجماع کی دلیل ہے۔ بہر حال اگر ابن عباسؓ کی تاویل کے مطابق استدلال کیا جائے جیسا کہ یہاں کہا گیا تو کتاب الرضاع میں جو طریقہ استدلال اختیار کیا گیا ہے وہ باطل ہو جائے گا اور اگر وہ صحیح ہے تو یہ باطل ہو جائے گا۔ حاصل یہ کہ مصنف پر سے تناقض کا اشکال ختم نہیں ہوا۔

جس نے باندی سے نکاح کیا پھر طلاق دے دی پھر اسے خرید لیا اگر وہ خریدنے کے دن سے لے کر بچہ چھ ماہ سے کم میں لائی نسب ثابت ہوگا یا نہیں

وَمَنْ تَزَوَّجَ أَمَةً فَطَلَّقَهَا ثُمَّ اشْتَرَاهَا فَإِنْ جَاءَتْ بِوَلَدٍ لِّأَقْلٍ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ مُنْذُ يَوْمِ اشْتَرَاهَا لَرَمَهُ وَالْأَلَمُ يَلْزَمُهُ لِأَنَّهُ فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ وَلِذَلِكَ الْمُعْتَدَةُ فَإِنَّ الْعُلُوقَ سَابِقَ عَلَى الشِّرَاءِ وَفِي الْوَجْهِ الثَّانِي وَلِذَلِكَ الْمَمْلُوكَةُ لِأَنَّهُ يُضَافُ الْحَادِثُ إِلَى أَقْرَبِ وَقْتِهِ فَلَا بُدَّ مِنْ دَعْوَةٍ وَهَذَا إِذَا كَانَ الطَّلَاقُ وَاحِدًا بَابًا أَوْ خُلْعًا أَوْ رَجْعًا أَمَّا إِذَا كَانَ اثْنَتَيْنِ يَثْبُتُ النَّسَبُ إِلَى سَنَتَيْنِ مِنْ وَقْتِ الطَّلَاقِ لِأَنَّهَا حُرِّمَتْ عَلَيْهِ حُرْمَةُ غَلِيظَةٍ فَلَا يُضَافُ الْعُلُوقُ إِلَّا إِلَى مَا قَبْلَهُ لِأَنَّهَا لَا تَحِلُّ بِالشِّرَاءِ

ترجمہ..... اور جس شخص نے (دوسرے کی) باندی کے ساتھ نکاح کیا پھر (وطی کے بعد) اس کو طلاق دے دی۔ پھر اس کو (اس کے مالک سے) خرید لیا۔ پس اگر خریدنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم پر بچہ جنا تو نسب اس کو لازم ہوگا۔ ورنہ لازم نہ ہوگا۔ کیونکہ پہلی صورت میں وہ عورت والی کا بچہ ہے۔ اسلئے کہ علوق (نطفہ) خریدنے پر سابق ہے اور دوسری صورت میں مملوکہ باندی کا بچہ ہے۔ اس وجہ سے کہ اس کو حدوث سب سے نزدیک وقت کی طرف منسوب ہوگا۔ پس نسب کا دعویٰ کرنا ضروری ہے اور یہ (حکم) اس وقت ہے جبکہ ایک طلاق باندہ ہے یا خلع یا ایک رجعی ہو۔ بہر حال جب دو طلاقیں دیں تو طلاق کے وقت سے دو سال تک نسب ثابت ہوگا۔ کیونکہ باندی اپنے شوہر پر بحرمت غلیظہ حرام ہوگی۔ پس نطفہ منسوب نہیں کیا جائے گا۔ مگر طلاق سے پہلے کی طرف۔ کیونکہ خریدنے کی وجہ سے یہ باندی حلال نہیں ہو سکتی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ کسی شخص نے دوسرے کی باندی سے نکاح کیا۔ پھر وطی کے بعد اس کو طلاق دے دی۔ پھر اس کو اس کے مالک سے خرید لیا۔ پس اگر خریدنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو بغیر دعویٰ نسب کے نسب اس کو لازم ہوگا اور اگر چھ ماہ یا زائد میں بچہ پیدا ہوا ہے تو بغیر دعویٰ نسب کے نسب اس کو لازم نہیں ہوگا۔

دلیل یہ ہے پہلی صورت میں چونکہ چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا ہے۔ اسلئے معلوم ہوا کہ نطفہ خریدنے سے پہلے ہی قرار پا چکا ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ یہ بچہ معتدہ کا ہے اور معتدہ کے بچہ کا نسب بغیر دعویٰ نسب کے ثابت ہو جاتا ہے۔ کیونکہ زمانہ عدت میں حکماً عورت کا فراش ہونا موجود رہتا ہے۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ اس صورت میں نسب اس شخص کو لازم ہوگا اور دوسری صورت میں چونکہ بچہ کی ولادت چھ ماہ یا زیادہ مدت میں ہوئی

باب ثبوت النسب ہے۔ تو یہ مملوکہ باندی کا بچہ ہوگا۔ کیونکہ نطفہ کا قرا پانا اقرب اوقات کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور اقرب اوقات اس کا مملوکہ ہوتا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ خریدنے کے بعد ملک یمن میں نطفہ قرار پایا ہے۔

خلاصہ یہ کہ یہ بچہ مملوکہ باندی کا ہے اور مملوکہ باندی کے بچہ کا نسب بغیر دعویٰ کے ثابت نہیں ہوتا۔ اسلئے اس صورت میں نسب کا دعویٰ کرنا ضروری ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ تفصیل اس وقت ہے جبکہ اس کو ایک طلاق بائن یا رجعی دی ہو یا خلع کیا ہو اور اگر دو طلاقیں دی ہیں تو طلاق کے وقت سے دو سال تک نسب ثابت ہو جائے گا۔

دلیل یہ ہے کہ باندی دو طلاقیں سے حرام، حرمت غلیظہ ہوگئی ہے اور جب حرمت غلیظہ ثابت ہوگئی تو ملک یمن کے طور پر بھی اس سے وطی کرنا حرام ہوگا۔ پس جب اس سے وطی کرنا حرام ہے تو علق (نطفہ) اقرب اوقات کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ مسلمان کو فعل حرام سے بچانے کیلئے اس کو ابعد اوقات کی طرف منسوب کیا جائے گا اور ابعد اوقات ما قبل الطلاق ہے نہ کہ ما بعد الطلاق۔ اسلئے اگر طلاق کے وقت سے دو سال سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو نسب لازم ہوگا اور اگر شوہر نے اس کو ایک طلاق دی ہے تو طلاق کے بعد ملک یمن کے طور پر اس سے وطی کرنا حلال ہے۔ لہذا بچہ کو اس صورت میں اقرب اوقات یعنی ما بعد الطلاق کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے۔ پس اس وقت یہ مملوکہ کا بچہ ہوگا اور مملوکہ کے بچہ کا نسب بغیر دعویٰ کے ثابت نہیں ہوگا۔

یہاں ایک سوال ہو سکتا ہے۔ وہ یہ کہ منکوحہ باندی کو دو طلاقیں دینے کے بعد جب اس کو خرید لیا تو ملک یمن کی وجہ سے حرمت ختم ہو جانی چاہئے۔ اگرچہ حرمت غلیظہ ہی کیوں نہ ہو۔ اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے،

وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ أَلَا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ

اور جو اپنی شرمگاہوں کی (حرام شہوت رانی سے) حفاظت رکھنے والے ہیں لیکن اپنی بیویوں سے یا اپنی (شرعی) لونڈیوں سے (حفاظت

نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں۔ (بیان القرآن) پ ۱۸۱ع

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مملوکہ باندی کے ساتھ وطی کرنا علی الاطلاق جائز ہے۔ لہذا دو طلاقیں کے بعد جب اس کو خرید لیا تو بھی اس کے ساتھ وطی کرنا جائز ہونا چاہئے۔

جواب یہ ہے کہ باری تعالیٰ کا ارشاد یہ ہے فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْ بَعْدِ حَتٰى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهٗ اور باندی کے حق میں دوسری طلاق ایسی ہے جیسے آزاد عورت کے حق میں تیسری۔ پس یہ آیت محرم ہے اور پہلی آیت میح۔ اور تعارض کے وقت میح پر محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

باندی سے کہا ان کان فی بطنک ولد فہو فی منی ایک عورت نے بچہ کی ولادت پر

گواہی دی باندی ام ولد ہوگی

وَمَنْ قَالَ لَا مَنِيَّ اِنْكَانَ فِي بَطْنِكَ وَلَدٌ فَهُوَ مِنِّي فَشَهِدَتْ عَلَى الْوَلَادَةِ اِمْرَاَةً فَهِيَ اُمُّ وَلَدِهِ لِأَنَّ الْحَاجَةَ اِلَى تَعْيُنِ الْوَلَدِ وَيُثْبِتُ ذَلِكَ بِشَهَادَةِ الْقَابِلَةِ بِالْاِجْمَاعِ

ترجمہ..... اور جس نے اپنی باندی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہو تو وہ میرے (نطفہ) سے ہے۔ پھر بچہ پیدا ہو کر ایک عورت نے گواہی دی تو یہ باندی اس کی ام ولد ہو جائے گی۔ اس لئے کہ (یہاں) صرف ولادت متعین ہونے کی حاجت ہے۔ اور یہ بات بالاتفاق دایہ کی شہادت سے

ثابت ہو جاتی ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی باندی سے کہا ان کسان فی بطنک ولد فہو منی۔ پھر ایک عورت یعنی دایہ نے بچہ پیدا ہونے کی گواہی دی تو یہ باندی اپنے مولیٰ کی ام ولد ہو جائے گی۔ دلیل یہ ہے نسب ثابت ہونے کا سبب یہ ہے کہ مولیٰ نسب کا دعویٰ کرے اور مولیٰ کی طرف سے یہ پایا گیا۔ کیونکہ مولیٰ نے کہا ہے فہو منی۔ یعنی یہ حمل میرے نطفہ سے ہے۔

اب صرف یہ متعین کرنا ہے کہ بچہ پیدا ہوا یا نہیں تو یہ بالاتفاق دایہ کی شہادت سے ثابت ہو جاتا ہے۔ پس جب دایہ ولادت پر شہادت دیدے تو مولیٰ سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ اور باندی اس کی ام ولد ہوگی۔ مگر یہ حکم اس وقت ہے جب باندی نے مولیٰ کے فہو منی کہنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ جنا ہو۔ اور اگر چھ ماہ یا زائد میں جنا ہے تو بغیر دعویٰ کے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ ممکن ہے کہ وہ مولیٰ کے فہو منی کہنے کے بعد حاملہ ہوئی ہو۔ پس مولیٰ اس بچہ کا مدعی نہیں ہوا۔ اور پہلی صورت میں مولیٰ کے فہو منی کہتے وقت بچہ کا پیٹ میں ہونا یقینی ہے۔ اس لئے اس صورت میں دعویٰ نسب صحیح ہے۔

غلام کو کہا ہو ابنی پھر فوت ہو گیا غلام کی ماں آئی اس نے کہا انا امراتہ یہ عورت

اس کی بیوی ہوگی اور دونوں وارث ہوں گے

وَمَنْ قَالَ لِغُلَامٍ هُوَ ابْنِي ثُمَّ مَاتَ فَجَاءَتْ أُمُّ الْغُلَامِ وَقَالَتْ أَنَا أُمْرَأَتُهُ فَهِيَ أُمْرَأَتُهُ وَهُوَ ابْنَتُهُ يَرْتَابُهُ وَفِي النَّوَادِرُ جَعَلَ هَذَا جَوَابَ الْإِسْتِحْسَانِ وَالْقِيَاسُ أَنْ لَا يَكُونُ لَهَا الْوِثَاقُ لِأَنَّ النَّسَبَ كَمَا يَثْبُتُ بِالنِّكَاحِ الصَّحِيحِ يَثْبُتُ بِالنِّكَاحِ الْفَاسِدِ وَالْأَوْطَى عَنْ شُبْهَةٍ وَبِمِلْكٍ الْيَمِينِ فَلَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ أَقْرَارًا بِالنِّكَاحِ وَجْهَ الْإِسْتِحْسَانِ أَنَّ الْمَسْأَلَةَ فِيمَا إِذَا كَانَتْ مَعْرُوفَةً بِالْحُرِّيَّةِ وَبِكُونِهَا أُمُّ الْغُلَامِ وَالنِّكَاحُ الصَّحِيحُ هُوَ الْمُتَعَيَّنُ لِلذِّكْرِ وَضَعًا وَعَادَةً

ترجمہ..... اور جس نے ایک لڑکے کو کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے۔ پھر مر گیا۔ پھر اس لڑکے کی ماں آئی۔ اور کہا کہ میں اس کی بیوی ہوں۔ تو یہ عورت اس کی بیوی ہوگی۔ اور وہ لڑکا اس کا بیٹا ہوگا۔ دونوں میت کے وارث ہوں گے۔ اور نوادہ میں اس کو حکم استحسانی قرار دیا ہے اور قیاس یہ تھا کہ عورت کے واسطے میراث نہ ہو۔ کیونکہ اس سے نسب جیسے نکاح صحیح سے ثابت ہوتا ہے ویسے ہی نکاح فاسد سے بھی ثابت ہوتا ہے اور وطی بالشبہ اور ملک یمین کے طور پر وطی سے بھی (ثابت ہوتا ہے) پس میت کا قول ہوا ابنی نکاح کا اقرار نہیں ہوا۔ اور وجہ استحسان یہ ہے کہ مسئلہ ایسی صورت میں ہے کہ عورت کا آزاد ہونا اور لڑکے کی ماں ہونا معروف ہو۔ اور نکاح صحیح ثبوت نسب کے لئے شرعاً اور عادتاً متعین ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ کسی نے ایک لڑکے کو کہا ہوا ابنی (یہ میرا بیٹا ہے) پھر یہ شخص مر گیا۔ اس کے بعد اس کی ماں آئی اور بولی کہ میں اس مرنے والے کی بیوی ہوں تو یہ عورت اس کی بیوی ہوگی۔ اور وہ لڑکا اس کا بیٹا ہوگا۔ اور ماں بیٹا دونوں میت کے وارث ہوں گے۔

امام محمد نے نوادہ میں فرمایا کہ یہ استحسانی حکم ہے۔ ورنہ قیاس تو یہ تھا کہ اس عورت کے واسطے میراث نہ ہو۔ کیونکہ نسب جس طرح نکاح صحیح سے ثابت ہوتا ہے اسی طرح نکاح فاسد، وطی بالشبہ اور ملک یمین سے بھی ہو جاتا ہے۔ پس اقرار کرنے والے (میت) کی جانب سے لڑکے کے بیٹا ہونے کا اقرار نکاح کے اقرار کو مستلزم نہیں ہے۔ اس لئے قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ عورت کو میراث کا حق نہ ہو۔

یہاں ایک سوال ہے وہ یہ کہ استحسانا بھی عورت کو میراث نہ ملنی چاہیے۔ کیونکہ یہاں نکاح اقتضاء ثابت ہے۔ لہذا بقدر ضرورت ثابت ہوگا۔ اور ضرورت پوری ہو جاتی ہے صحیح نسب سے اس وجہ سے صرف نسب ثابت ہونا چاہیے۔ نہ کہ عورت کے لئے استحقاق وراثت۔

جواب یہ ہے کہ دراصل نکاح منقسم نہیں ہے کہ آپ یوں کہیں کہ نکاح کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو استحقاق میراث کا سبب ہے۔ اور ایک وہ جو

میراث کے استحقاق کا سبب نہیں۔ پس نکاح جب اقتضاء ثابت ہوگا تو اپنے ان تمام لوازم کے ساتھ ثابت ہوگا جو شرعاً اس سے جدا نہیں ہوتے۔ اور میراث بھی ایسے ہی لوازم میں سے ہے لہذا جب نکاح ثابت ہو گیا تو عورت کیلئے استحقاق میراث بھی ثابت ہوگا۔

اور جب استحسان یہ ہے کہ مسئلہ ایسی صورت میں فرض کیا گیا ہے۔ جبکہ لڑکے کی ماں کا آزاد ہونا اور اس کی ماں ہونا لوگوں میں مشہور ہو۔ اور ثبوت نسب کیلئے شرعاً اور عادتاً نکاح صحیح متعین ہے۔ پس چونکہ لڑکے کی ماں کا آزاد ہونا مشہور ہے۔ اس لئے ملک یمن کے طور پر وہی کرنے کا احتمال ختم ہو گیا۔ اور چونکہ ثبوت نسب کیلئے نکاح صحیح متعین ہے۔ اس لئے نکاح فاسد اور وہی بالشبہ کا احتمال جاتا رہا۔

اگر اس کے آزاد ہونے کے بارے میں علم نہیں ورثہ نے کہا انت ام ولد اس کیلئے میراث نہیں ہوگی
وَلَوْ لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّهَا حُرَّةٌ فَقَالَتْ الْوَرِثَةُ أَنْتِ أُمُّ وَلَدٍ فَلَا مِيرَاثَ لَهَا لِأَنَّ ظُهُورَ الْحُرِّيَّةِ بِاعْتِبَارِ الدَّارِ حُجَّةٌ فِي دَفْعِ الرَّقِّ لِأَفْئِ اسْتِحْقَاقِ الْمِيرَاثِ

ترجمہ..... اور اگر یہ معلوم نہیں کہ یہ عورت آزاد ہے۔ پس ورثہ نے کہا کہ تو ام ولد ہے تو اس کیلئے میراث نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ آزاد ہونے کا ظہور دار الاسلام میں رقیق کو دفع کرنے میں حجت ہے۔ نہ کہ استحقاق میراث کے لئے۔

تشریح..... اور اگر لڑکے کی ماں کا آزاد ہونا مشہور نہ ہو۔ اور ورثہ نے کہا کہ تو ہمارے مورث (میت) کی ام ولد تھی۔ تو اس عورت کے واسطے میراث نہیں ہوگی۔ کیونکہ دار الاسلام کی راہ سے آزادی ظاہر ہونا مملوکیّت دور کرنے کے لئے حجت ہوتا ہے۔ اور استحقاق میراث کے لئے حجت نہیں ہوتا۔ یعنی اگر کہا جائے کہ یہ عورت جب دار الاسلام میں موجود ہے۔ اور ظاہر میں کسی کی مملوک معلوم نہیں ہوتی۔ تو یہی دلیل ظاہر ہے کہ وہ اصلی آزاد ہے۔ پس وارثوں کا قول قبول نہ ہوگا۔ تو اس کا جواب دیا کہ دار الاسلام کی راہ سے ظاہری آزادی صرف اس واسطے حجت ہوتی ہے کہ اگر کوئی کہے کہ یہ میری مملوک ہے تو اس کا قول قبول نہ ہوگا۔ بلکہ اس کے ذمہ سے مملوکیّت دور رکھی جائے گی اور یہ حجت استحقاق میراث کے واسطے کافی نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب اللہم اغفر لی ولوالدی ولکاتبہ ولوالدیہ ومن سبی فیہ جمیل احمد سرکرو ڈھوی۔

باب حضانتہ الولد و من احق بہ

ترجمہ..... (یہ) باب بچہ کی پرورش کرنے اور جو شخص اس کا اول حقدار ہے اسکے (بیان میں) ہے

تشریح..... چونکہ بچہ اپنی دیکھ رکھ اور اپنی ضروریات پوری کرنے سے عاجز اور قاصر ہوتا ہے اس لئے شریعت نے ولادیت کا حق اس شخص کو دیا جو متفق علیہ ہے۔ پس ولایت تصرف باپ کے سپرد کی ہے۔ کیونکہ باپ کی رائے قوی ہوتی ہے۔ اور پرورش اور تربیت کا حق ماں کو دیا کیونکہ ماں اپنے بچہ پر زیادہ مہربان اور شفیق ہوتی ہے۔ اور چونکہ ماں ہمہ وقت گھر رہتی ہے۔ اس لئے باپ کے مقابلہ میں ماں پرورش کرنے پر زیادہ قدرت بھی رکھتی ہے۔ اور چونکہ ثبوت نسب کے بعد ہی تربیت اور پرورش کی ضرورت پیش آتی ہے۔ اس لئے مصنف ہدایہ رحمۃ اللہ علیہ نے ثبوت نسب کے بعد پرورش کرنے کے احکام ذکر فرمائے۔

بچہ کی حضانت کی کون زیادہ مستحق ہے

وَإِذَا وَقَعَتِ الْفُرْقَةُ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ فَلَا أَمَّ أَحَقُّ بِالْوَلَدِ لِمَا رَوَى أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنِي هَذَا كَانَ بِطَنِي لَهُ وَعَاءٌ وَحَجْرِي لَهُ حَوَاءٌ وَتُدَيْسِي لَهُ سِقَاءٌ وَزَعَمَ أَبُوهُ أَنَّهُ يَنْزِعُهُ مِنِّي فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْتِ أَحَقُّ بِهِ مَالَمْ تَنْزَوِجِي وَلَاَنَّ الْأُمَّ أَشْفَقُ وَأَقْدَرُ عَلَى الْحِضَانَةِ فَكَانَ الدَّفْعُ إِلَيْهَا أَنْظَرَ وَإِلَيْهِ أَشَارَ الصَّدِيقُ بِقَوْلِهِ رَيْفُهَا خَيْرٌ لَهُ مِنْ

شَهِدُوْا عَسَلٍ عِنْدَكَ يَا عُمَرُ قَالَ حَيْنَ وَقَعَتِ الْفُرْقَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ وَالصَّحَابَةُ حَاضِرُونَ مُتَوَافِرُونَ

ترجمہ..... اور جب میاں بیوی کے درمیان جدائی واقع ہو تو بچہ کی زیادہ حقدار اس کی ماں ہے۔ کیونکہ روایت ہے کہ ایک عورت نے کہا اے اللہ کے رسول یہ میرا بیٹا ہے۔ جس کیلئے میرا پیٹ طرف رہا۔ اور میری گود اس کے لئے خیمہ رہی اور میری چھاتی اس کے (پینے کا) ڈول رہی۔ اور اب اس کا باپ کہتا ہے۔ کہ وہ اس کو مجھ سے چھین لے گا۔ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تو ہی اس بچہ کی زیادہ حقدار ہے۔ جب تک تو اپنا نکاح نہ کرے۔ اور اس لئے کہ ماں کی شفقت زیادہ ہوتی ہے اور وہ پرورش پر زیادہ قادر ہے۔ تو ماں کو دینا (بچہ کے حق میں) زیادہ بہتر ہے۔ اور اسی طرف صدیق اکبرؓ نے اشارہ کیا کہ اے عمر اس بچہ کو تیرے شہد مصفا کھلانے سے اس عورت کا تھوک زیادہ پسند ہے۔ یہ آپ نے اس وقت فرمایا جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ان کی بیوی کے درمیان جدائی واقع ہو گئی تھی۔ درانحالیکہ اس وقت صحابہ بہت کثرت سے موجود تھے۔

تشریح..... مسئلہ، اگر شوہر اور اس کی بیوی کے درمیان جدائی واقع ہو گئی تو بچہ کی زیادہ حقدار اس کی ماں ہے۔

دلیل حدیث ہے جس کو عمر بن شعیب نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے کہ ایک عورت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر کہنے لگی کہ یہ میرا بیٹا ہے جس کے لئے میرا پیٹ طرف رہا۔ اور میری گود اس کے لئے خیمہ رہی۔ اور میرا پستان اس کے لئے ڈول رہا۔ اور اب اس کا باپ کہتا ہے کہ وہ مجھ سے اس کو چھین لے گا۔ آپ نے فرمایا کہ تو ہی اس بچہ کی زیادہ حقدار ہے۔ جب تک کہ تو نکاح نہ کرے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ بچہ پر ماں زیادہ شفیق ہوتی ہے۔ کیونکہ بچہ ماں کا حقیقتاً جزو ہے۔ چنانچہ بچہ کو قہنچی سے کاٹ کر ماں سے جدا کیا جاتا ہے۔ اور ماں بچہ کی پرورش اچھی طرح کر سکتی ہے تو ماں کے سپرد کرنا بچہ کے حق میں زیادہ بہتر ہے۔

اور اسی کی طرف حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اشارہ کیا ہے۔ مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ کے سامنے اپنی بیوی ام عاصم سے جھگڑا کیا تاکہ حضرت عمرؓ اپنی بیوی سے عاصم کو چھین لیں تو حضرت عمرؓ سے صدیق اکبرؓ نے فرمایا۔ اے عمر اس بچہ کو تیرے شہد مصفا کھلانے سے اس عورت کا تھوک اس کو زیادہ پسند ہے۔ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جبکہ حضرت عمرؓ نے ام عاصم کو طلاق دیدی تھی۔ اور یہ واقعہ بہت سے صحابہ کی موجودگی میں پیش آیا۔ اور کسی نے کوئی نکیر نہیں کی۔ گویا صدیق اکبرؓ کے اس فیصلہ پر ایک طرح کا اجماع منعقد ہو گیا۔ واللہ اعلم

حضانت (پرورش) کا نفقہ باپ پر لازم ہے اور ماں پر جبر نہیں کیا جائے گا

وَالنَّفَقَةُ عَلَى الْآبِ عَلَى مَا نَذَرُوا وَلَا تُجْبَرُ الْأُمُّ عَلَيْهِ لِأَنَّهَا عَسَتْ تَعْجُزُ عَنِ الْحِضَانَةِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ أُمٌّ فَأُمُّ الْأَمِّ أُولَى مِنْ أُمِّ الْآبِ وَإِنْ بَعْدَتْ لِأَنَّ هَذِهِ الْوِلَايَةَ تُسْتَفَادُ مِنْ قِبَلِ الْأُمّهَاتِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ أُمٌّ لَأُمِّ الْأُمِّ فَأُمُّ الْآبِ أُولَى مِنَ الْأَخَوَاتِ لِأَنَّهَا مِنَ الْأُمّهَاتِ وَلِهَذَا تُحْزَرُ مِنْ أَمْنِ السُّدُسِ وَلِأَنَّهَا أَوْفَرُ شَفَقَةٍ لِلْوِلَادِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ جَدَّةٌ فَلِأَخَوَاتِ أُولَى مِنَ الْعَمَّاتِ وَالْخَالَاتِ لِأَنَّهُنَّ بَنَاتُ الْأَبَوَيْنِ وَلِهَذَا قَدْ مَنَ فِي الْمِيرَاثِ وَفِي رَوَايَةِ الْخَالَةِ أُولَى مِنَ الْأَخْتِ لِأَبٍ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْخَالَةُ وَالِدَةٌ وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَرَفَعَ أَبُوهُ عَلَى الْعَرْشِ إِنَّهَا كَانَتْ خَالَتَهُ

ترجمہ..... اور بچہ کا نفقہ اس کے باپ پر لازم ہوگا۔ چنانچہ (باب النفقة میں) ذکر کریں گے اور پرورش کرنے پر اس کی ماں مجبور نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ ممکن ہے کہ وہ پرورش کرنے سے عاجز ہو جائے۔ پھر اگر اس کی ماں نہ ہو تو ماں کی ماں (نانی) زیادہ حقدار ہے بہ نسبت باپ کی ماں (دادی) کے اگرچہ اونچے درجے کی ہو کیونکہ یہ ولایت ماؤں کی طرف سے آتی ہے پس اگر ماں کی ماں نہ ہو تو باپ کی ماں زیادہ حقدار ہے (بہ نسبت) بہنوں کے۔ کیونکہ وہ بھی ماؤں میں سے ہے۔ اور اسی وجہ سے دادی کو بھی ماؤں کی میراث یعنی چھٹا حصہ ملتا ہے۔ اور اس دلیل سے کہ

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم ۱۹۳ باب حضائۃ الولد و من احق بہ

اس کی شفقت پیدائشی قربت کی وجہ سے بہت بڑھی ہوئی ہے۔ پھر اگر اس کی دادی بھی نہ ہو تو پھوپھیوں اور خالائوں سے بہنیں زیادہ مستحق ہیں۔ کیونکہ وہ اس کے ماں باپ کی لڑکیاں ہیں۔ اور اسی وجہ سے میراث میں مقدم کی گئی ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ خالہ باپ شریکی بہن سے زیادہ مستحق ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خالہ ماں ہوتی ہے۔ اور باری تعالیٰ کے قول و دفع ابو یہ علی العرش کی (تفسیر) میں کہا گیا کہ (ابو یہ سے مراد) حضرت یوسف کے والد اور خالہ ہیں۔

تشریح..... بچہ کا نفقہ باپ پر واجب ہے۔ جیسا کہ باب النفقات میں اس کی تفصیل آجائگی ماں بچہ کی پرورش کرنے کی زیادہ حقدار ہے۔ بشرطیکہ وہ مطالبہ کرے۔ لیکن اگر اس نے پرورش کرنے سے انکار کر دیا یا مطالبہ نہیں کیا تو ماں کو پرورش کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ پرورش کرنے سے عاجز ہو۔ ہاں! اگر ماں کے علاوہ بچہ کا کوئی ذی رحم حرم نہ ہو تو ایسی صورت میں بچہ کی پرورش کرنے پر ماں کو مجبور کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ ایسی صورت میں ماں کو مجبور نہ کیا گیا تو بچہ کا حق فوت ہو جائے گا۔ کیونکہ اجتبیہ عورت بچہ پر مہربان نہیں ہو سکتی۔ اور اگر بچہ کی ماں نہ ہو بایں طور کہ وہ مرگئی یا کسی اجنبی شخص سے نکاح کر لیا تو نانی بچہ کی زیادہ حقدار ہوگی۔ بہ نسبت دادی کے، نانی خواہ اوپر کے درجہ کی ہو یعنی پر نانی یا اس کے بعد دلیل یہ ہے کہ ولایت ماؤں کی جانب سے ان کی شفقت کی وجہ سے مستفاد ہے۔ لہذا جو عورت ماں سے قریب ہوگی وہ اس سے زیادہ حقدار ہوگی جو باپ سے قریب ہے اور اس حکم میں مسلمان عورت اور کافرہ دونوں برابر ہیں۔ کیونکہ پرورش کرنے کا حق شفقت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور شفقت اختلاف دین کی وجہ سے مختلف نہیں ہوتی۔

اور اگر بچہ کی نانی پر نانی بھی نہیں ہے تو بہنوں کے مقابلہ میں بچہ کی زیادہ حقدار دادی ہوگی کیونکہ دادی بھی ماں ہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دادی کو ماؤں کی میراث یعنی چھٹا حصہ ملتا ہے۔ حاصل یہ کہ جس طرح میت کے ترکہ میں سے میت کی ماں کو چھٹا حصہ ملتا ہے۔ بشرطیکہ میت کے ایک سے زیادہ بھائی یا بہن ہوں۔ ارشاد ہے ان کان لہ، اخوة فلامہ السدس۔ اسی طرح اگر میت کی دادی زندہ ہو تو اس کو بھی میت کے ترکہ میں سے چھٹا حصہ ملے گا مگر اتنا فرق ہے کہ دادی کو ہر حال میں چھٹا حصہ ملے گا۔ خواہ میت کے بھائی بہن ہوں یا نہ ہوں اور ماں کے حصہ میں ذہ اسی تفصیل ہے۔ وہ یہ کہ اگر میت کی اولاد اور بھائی بہن نہ ہوں تو ماں کو تہائی حصہ ملے گا۔ (فان لم یکن لہ، ولد وورثہ ابوہ فلامہ الثلث) اور اگر ایک سے زیادہ بھائی یا بہن ہوں تو ماں کو چھٹا حصہ ملے گا۔ (فان کان لہ، اخوة فلامہ السدس) خلاصہ یہ کہ دادی ماں ہی کے درجہ میں ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ دادی کی شفقت پیدائشی قربت کی وجہ سے بہت بڑھی ہوئی ہے اور یہ ولایت شفقت پر مبنی ہے۔ اس وجہ سے بھی دادی بچہ کی پرورش کرنے کی حقدار ہوگی۔ اور اگر بچہ کی دادی نہ ہو تو پھوپھیوں اور خالائوں کی بہ نسبت بہنیں زیادہ حقدار ہیں۔ کیونکہ وہ اس کی ماں باپ کی لڑکیاں ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ بہنیں میراث میں مقدم ہیں۔ یہ مبسوط کی کتاب النکاح کی روایت ہے۔ اس میں قرب قربت کی رعایت کی گئی ہے۔ اس لئے کہ بہن خالہ کی بہ نسبت اقرب ہے۔ کیونکہ بہن اس کے باپ کی بیٹی ہے۔ اور خالہ اس کے نانا کی بیٹی ہے۔ مگر مبسوط کی کتاب الملاق میں ہے کہ بچہ کی زیادہ حقدار خالہ ہے۔ بہ نسبت باپ شریکی بہن کے۔ کیونکہ خالہاں سے زیادہ قریب ہے۔ اور اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ جس کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔

ان علیا و جعفر الطیار و زید بن حارثہ اختصموا فی بنت حمزة فقال علی انا احق بہا ہی ابنة عمی و قال زید بنت اخی و قال جعفر بنت عمی و خالتہا تحتی فقضى بہا النبی ﷺ لخالتہا و قال الخالۃ بمنزلۃ الام و قال لعننی انت منی و انا منك و قال لجعفر اشبهت خلقی و خلقی و قال لزید انت اخونا و مولانا

صحیحین میں ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے عمرہ قضاء میں حدیث طویل مروی ہے۔ اور اس میں آیا کہ جب ہم لوگ مکہ سے باہر نکلے تو حضرت حمزہؓ کی بیٹی اے چچا اے چچا کہتی ہوئی ہمارے پیچھے دوڑی تو علی جعفر طیار اور زید حضرت حمزہؓ کی لڑکی کے بارے میں جھگڑنے

گئے۔ پس حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں اس کا زیادہ حقدار ہوں۔ کہ میرے چچا کی بیٹی ہے۔ اور زید بن حارثہ نے کہا کہ یہ تو میرے بھائی کی بیٹی ہے (زید کی والدہ نے حضرت حمزہ ابن عبدالمطلب کو دودھ پلایا تھا اس وجہ سے کہا کہ یہ میرے بھائی کی بیٹی ہے) اور حضرت جعفر بن ابی طالب نے کہا کہ یہ میرے چچا کی بیٹی ہے اور اس کی خالہ میرے تحت (نکاح) میں ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ (جعفر کے یہاں اپنی خالہ کے پاس رہ اور فرمایا کہ خالہ بمنزلہ ماں کے ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فرمایا تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں۔ اور حضرت جعفر کو کہا کہ تو میری صورت و سیرت سے مشابہ ہے۔ اور زید بن حارثہ کو فرمایا کہ تو ہمارا بھائی اور مولیٰ ہے۔

اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ خالہ مقدم ہے۔ اور ایک روایت میں ہے الخالۃ والدة اور ایک میں الخالۃ ام۔ اور رفع ابو یعلیٰ العرش کی تفسیر میں کہا گیا کہ ابو یعلیٰ سے مراد حضرت یوسف علیہ السلام کے والد اور خالہ ہیں۔ اس سے بھی خالہ کا حق ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

کن کن عورتوں کو پرورش کا حق بالترتیب حاصل ہے

وَتَقْدَمُ الْأَخْتُ لِأَبٍ وَأُمٍّ لِأَنَّهَا أَشْفَقُ ثُمَّ الْأَخْتُ مِنَ الْأُمِّ ثُمَّ الْأَخْتُ مِنَ الْأَبِ لِأَنَّ الْحَقَّ لَهُنَّ مِنْ قَبْلِ الْأُمِّ ثُمَّ الْخَالَاتُ أُولَى مِنَ الْعَمَّاتِ تَرْجِيحًا لِقَرَابَةِ الْأُمِّ وَيُنْزَلْنَ كَمَا نَزَلْنَا الْأَخَوَاتُ مَعْنَاهُ تَرْجِيحُ ذَاتِ قَرَابَتَيْنِ ثُمَّ قَرَابَةُ الْأُمِّ ثُمَّ الْعَمَّاتُ يُنْزَلْنَ كَذَلِكَ

ترجمہ..... اور جو بہن باپ اور ماں دونوں کی طرف سے ہو وہ دوسری بہنوں پر مقدم ہوگی کیونکہ اس کی شفقت زیادہ ہے۔ پھر جو بہن صرف ماں کی طرف سے ہو۔ پھر جو بہن فقط باپ کی طرف سے ہو۔ کیونکہ ان عورتوں کا حق ماں کی جانب سے ہے۔ پھر خالائیں بہ نسبت پھوپھیوں کے مقدم ہیں۔ کیونکہ مادری قرابت کو ترجیح حاصل ہے۔ پھر خالائیں درجہ بدرجہ اتریں گی۔ جیسے ہم نے بہنوں کو اتارا۔ اس کے معنی ہیں دو قرابت والی کو ترجیح ہوگی۔ (ایک قرابت والی پر) پھر ماں والی کو پھر خالائوں کی طرح پھوپھیاں اتریں گی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ جس عورت کے ساتھ دو طرح کی قرابت ہو وہ ایک قرابت والی سے زیادہ حقدار ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ حقیقی بہن یعنی باپ اور ماں دونوں کی طرف سے ہو وہ دوسری بہنوں یعنی فقط ماں شریکی اور فقط باپ شریکی پر مقدم ہوگی۔ کیونکہ حقیقی بہن کی شفقت دوسری بہنوں سے زیادہ ہے اس لئے اس کو ترجیح دی گئی۔ پھر ماں شریکی بہن کو باپ شریکی بہن پر ترجیح ہوگی۔ کیونکہ بہنوں کے لئے پرورش کرنے کا حق ماں ہی کی جانب سے ہے۔ اس وجہ سے ماں شریکی بہن کو باپ شریکی بہن پر ترجیح ہوگی۔

امام زفر نے فرمایا کہ حقیقی بہن اور ماں شریکی بہن پرورش کرنے میں دونوں برابر ہیں کسی کو کسی پر ترجیح نہیں ہے۔ پھر خالائیں پھوپھیوں پر مقدم ہیں۔ کیونکہ خالہ کو ماں کے ساتھ قرابت حاصل ہے نہ کہ پھوپھی کو۔ اور پرورش کرنے میں مادری قرابت داری کو ترجیح ہے نہ کہ پدری قرابت۔ پھر خالائیں درجہ بدرجہ اسی طرح رکھی جائیں گی جیسے ہم نے بہنوں کو بیان کیا۔ یعنی بچی جو خالہ اس کی ماں کی حقیقی بہن ایک ماں باپ سے ہو وہ اد ہے۔ پھر اس کی ماں کی بہن جو ماں شریکی ہو پھر جو فقط باپ شریکی ہو۔

حاصل یہ کہ دو قرابت والی کو ایک قرابت والی پر ترجیح ہوگی۔ پھر قرابت ام کو قرابت اب پر ترجیح ہوگی۔ پھر اسی طرح درجہ بدرجہ پھوپھیا ہیں۔ یعنی باپ کی حقیقی بہن مقدم ہے پھر باپ کی ماں شریکی بہن پھر باپ کی باپ شریکی بہن ہے۔

ان عورتوں کا حق حضانت کب ساقط ہوتا ہے

وَكُلُّ مَنْ تَزَوَّجَتْ مِنْهُ لَآ يَسْقُطُ حَقُّهَا لِمَا رَوَيْنَا وَلَآ زَوْجُ الْأُمِّ إِذَا كَانَ أَجْنَبِيًّا يُعْطِيهِ نَزْرًا أَوْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ شَرْزَرًا فَلَا نَنْظُرُ قَالَ إِلَّا الْجَدَّةُ إِذَا كَانَ زَوْجُهَا الْجَدَّ لِأَنَّهُ قَامَ مَقَامَ أَبِيهِ فَيَنْظُرُ لَهُ وَكَذَلِكَ كُلُّ زَوْجٍ هُوَ ذُو رَحِمٍ

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم ۱۹۵ باب حصانة الولد و من احق به
مَحْرَمٌ مِنْهُ لِقِيَامُ الشَّفَقَةِ نَظْرًا إِلَى الْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ وَمَنْ سَقَطَ حَقُّهَا بِالنِّزَاجِ يُعَوِّدُ إِذَا ارْتَفَعَتِ الزَّوْجِيَّةُ لِأَنَّ
الْمَانِعَ قَدْ زَالَ

ترجمہ..... اور ان عورتوں میں سے ہر وہ عورت جس نے اپنا نکاح کر لیا ہو اس کا حق ساقط ہو جائے گا۔ اس حدیث کی وجہ سے جو ہم روایت کر چکے۔ اور اس لئے کہ جب ماں کا شوہر اجنبی ہے تو وہ اس کو حقیر چیز دے گا۔ اور اس کو تیز نگاہ سے دیکھے گا۔ تو (بچہ کے حق میں) کوئی نگہداشت نہیں ہے۔ سوائے نانی کے جبکہ اس کا شوہر (بچہ کا) دادا ہو۔ کیونکہ دادا بچہ کے باپ کے قائم مقام ہے۔ پس اس پر نظر شفقت رکھے گا۔ اور یہی حال ہر ایسے شوہر کا ہے جو اس بچہ کا ذرہ محرم ہو۔ کیونکہ قرابت قریبہ کی طرف نظر کرتے ہوئے شفقت موجود ہے اور جس عورت کا حق پرورش نکاح کرنے کی وجہ سے ساقط ہو گیا۔ تو جب بھی زوجیت دور ہو جائے (اس کا حق پرورش) لوٹ آئے گا کیونکہ مانع دور ہو گیا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ جن عورتوں کو بچہ کی پرورش کرنے کا حق ہے۔ ان میں سے اگر کسی نے نکاح کر لیا تو اس کا حق پرورش ساقط ہو جائے گا۔ دلیل وہ حدیث ہے جس کو سابق میں روایت کر چکے۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بچہ کی ماں سے فرمایا تھا انت احق به مالم تنزوحی تو بچہ کی زیادہ حقدار ہے۔ جب تک تو نکاح نہ کرے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ اس بچہ کی ماں کا شوہر جب اجنبی مرد ہے تو وہ اس بچہ کو تھوڑی چیز دے گا۔ اور تیز نگاہ سے دیکھے گا۔ حاصل یہ کہ یہ شخص اس بچہ کی طرف کم التفات کرے گا۔ لہذا بچہ کو ان کی پرورش میں دینا اس کے حق میں کچھ نظر شفقت نہیں ہے۔ ہاں اگر اس بچہ کی نانی نے اپنا نکاح اس بچہ کے دادا سے کیا یا اس کی دادی نے اپنا نکاح بچہ کے نانا سے کیا تو اس نانی یا دادی کا حق پرورش ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ جد (دادا اور نانا) اس بچہ کے باپ کے قائم مقام ہے۔ لہذا اس کی شفقت باقی رہے گی۔ یہی حال ہر ایسے شوہر کا ہے جو اس بچہ کا ذرہ محرم ہو۔ کیونکہ قرابت قریبہ کی طرف نظر کرتے ہوئے شفقت باقی رہے گی۔ اور جس عورت کا حق پرورش کسی اجنبی مرد سے نکاح کرنے کی وجہ سے زائل ہو گیا تو جب کبھی ان دونوں میں زوجیت دور ہو جائے تو اس کا حق پرورش لوٹ آوے گا۔ کیونکہ جو چیز روکنے والی تھی وہ جاتی رہی۔ مثلاً بچہ کی ماں سب سے زیادہ حقدار ہے۔ لیکن اس نے کسی اجنبی مرد سے نکاح کر لیا حتیٰ کہ اس کا حق زائل ہو گیا۔ اور بچہ کی نانی زیادہ حقدار ہو گئی۔ پس نانی نے اس کو اپنی پرورش میں لے لیا۔ پھر چند روز کے بعد اس کی ماں کو اس کے شوہر نے طلاق دیدی۔ غرض یہ کہ نکاح زائل ہو گیا۔ پھر ماں کا استحقاق بہ نسبت نانی کے مقدم ہو گیا۔

بچے کی پرورش کیلئے اس کے اہل میں سے کوئی عورت نہ ہو تو مردوں میں سے

کون حضانت کا مستحق ہوتا ہے

فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لِلصَّبِيِّ امْرَأَةٌ مِنْ أَهْلِهِ فَاسْتَخْصَمَ فِيهِ الرِّجَالُ فَأَوْلَاهُمْ أَقْرَبُهُمْ تَعَصِيًّا لِأَنَّ الْوِلَايَةَ لِلْأَقْرَبِ وَقَدْ عُرِفَ التَّرْتِيبُ فِي مَوْضِعِهِ غَيْرَ أَنَّ الصَّغِيرَةَ لَا تَنْدَفِعُ إِلَى عَصَبَةِ غَيْرِ مَحْرَمٍ كَمَوْلَى الْعِتَاقَةِ وَابْنِ الْعَمِّ تَحَرُّزًا عَنِ الْفِتْنَةِ

ترجمہ..... پس اگر بچوں کی پرورش کرنے والی اس کے کنبہ سے کوئی عورت نہ ہو۔ پس اس کی پرورش میں مردوں نے جھگڑا کیا۔ تو ان مردوں میں سب سے زیادہ مستحق وہ مرد ہے جو عصبہ ہونے میں سب سے قریب ہو کیونکہ ولایت اقرب کے لئے ہے اور عصبات کی ترتیب اپنی جگہ پر معلوم ہو چکی، مگر یہ کہ صغیرہ غیر محرم عصبہ کو نہیں دی جائے گی۔ جیسے مولیٰ عتاقہ اور (صغیرہ کے) چچا کا بیٹا تاکہ فتنہ سے بچا جاسکے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر بچہ کی پرورش کرنے والی اس کے خاندان اور کنبہ میں کوئی عورت نہ ہو پھر مردوں نے اس بچہ کی پرورش کرنے

باب حضانه الولد و من احق به اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم
میں اختلاف کیا تو ان مردوں میں پرورش کرنے کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو عصبہ ہونے میں اس بچہ سے سب سے قریب ہو کیونکہ ولایت کا حق زیادہ قربت والے کو ہوتا ہے۔ اور عصبیات کی ترتیب اپنی جگہ معلوم ہو چکی۔ یعنی باب میراث اور نکاح کرانے کی ولایت کے باب میں اور وہ ترتیب یہ ہے۔ باپ پھر دادا پردادا اگرچہ اس سے بھی اوپر ہو۔ پھر حقیقی بھائی، پھر باپ شریک بھائی، پھر حقیقی بھائی کا بیٹا، پھر باپ شریک بھائی کا بیٹا، پھر وہ چچا جو باپ کا حقیقی بھائی ہو پھر وہ چچا جو باپ کا باپ شریک بھائی ہو۔ اور رہی چچا کی اولاد تو ان کی پرورش میں لڑکا دیا جاسکتا ہے اور ان میں ترتیب یہ ہوگی۔ پہلے اس چچا کا بیٹا مستحق ہوگا جو اس بچہ کے باپ کا حقیقی بھائی ہے۔ پھر اس کا بیٹا جو اس بچہ کے باپ کا باپ شریک بھائی ہے۔ اور لڑکی اس کے چچا کی اولاد کی پرورش میں نہ دی جائے کیونکہ لڑکی کے چچا کی اولاد لڑکی کے غیر محرم ہیں۔

اور اگر بچی کا کوئی ولی عصبہ نہ ہو تو اس بچی کو اس کے ماں شریک بھائی کی تربیت میں دیدیا جائے۔ اور اگر یہ بھی نہ ہو تو اس کا بیٹا ولی ہے۔ اور اگر یہ نہ ہو تو اس بچی کا ولی اس کا وہ چچا ہوگا جو اس کے باپ کا ماں شریک بھائی ہے۔ اور اگر یہ نہ ہو تو اس بچی کا ولی اس کا حقیقی ماموں ہوگا۔ یعنی اس بچی کی ماں کا حقیقی بھائی ہوگا۔ پھر اس بچی کی ماں کا باپ شریک بھائی پھر اس بچی کی ماں کا ماں شریک بھائی۔ یہ واضح رہے کہ غیر عصبیات کے لئے ولایت کا حق امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے۔ اور چونکہ مولیٰ عتاقہ آخری عصبہ ہے۔ اس لئے اگر کوئی ولی نہ ہو تو لڑکا مولیٰ عتاقہ کی تربیت میں دیدیا جائے گا۔ مگر لڑکی کسی عصبہ غیر محرم کی تربیت میں نہ دی جائے۔ جیسے چچا کا بیٹا اور مولیٰ عتاقہ کیونکہ اس میں فتنہ کا اندیشہ ہے۔ اور اگر کسی بچہ کے چند بھائی ہیں تو ان میں جو سب سے زیادہ صالح اور متقی ہے اس کو پرورش کرنے کا زیادہ حق ہوگا۔ اور اگر صلاح اور تقویٰ میں سب برابر ہوں تو ان میں عمر میں جو سب سے بڑا ہے وہ زیادہ حقدار ہوگا۔

ماں اور نانی بچے کی پرورش کی کب تک مستحق ہیں

وَالْأُمُّ وَالْجَدَّةُ أَحَقُّ بِالْغُلَامِ حَتَّى يَأْكُلَ وَحَدَهُ وَيَشْرَبَ وَحَدَهُ وَيَسْتَنْجِي وَحَدَهُ وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ حَتَّى يَسْتَنْجِيَ فَيَأْكُلَ وَحَدَهُ وَيَشْرَبَ وَحَدَهُ وَيَلْبَسُ وَحَدَهُ وَالْمَعْنَى وَاحِدًا لِأَنَّ تَمَامَ الْإِسْتِغْنَاءِ بِالْقُدْرَةِ عَلَى الْإِسْتِنْجَاءِ وَوَجْهُهُ أَنَّهُ إِذَا اسْتَغْنَى يَحْتَاجُ إِلَى التَّادِبِ وَالتَّخَلُّقِ بِآدَابِ الرِّجَالِ وَاخْلَاقِهِمْ وَالْأَبْ أَقْدَرُ عَلَى التَّادِبِ وَالتَّنْفِيفِ وَالْخَصَافِ قَدَّرَ الْإِسْتِغْنَاءَ بِسَبْعِ سِنِينَ إِعْتِبَارًا لِلْغَالِبِ

ترجمہ..... ماں اور نانی لڑکے کی زیادہ حقدار ہیں۔ یہاں تک کہ وہ اکیلا کھائے اور اکیلا پئے اور اکیلا پہن لے اور اکیلا استنجا کر لے اور جامع صغیر میں ہے یہاں تک کہ لڑکا بے پردا ہو جائے کہ اکیلا کھائے، اور اکیلا پئے، اکیلا پہن لے اور معنی (دونوں کے) ایک ہی ہیں۔ کیونکہ پورا استغناء تو استنجا پر قادر ہونے سے ہوتا ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ مستغنی ہو گیا تو اس کو مردوں کے آداب اور اخلاق سیکھنے کی حاجت ہے۔ اور ادب سکھانے اور مہذب کرنے کی باپ کو زیادہ قدرت ہے۔ اور شیخ خفاف نے مستغنی ہو جانے کا اندازہ سات برس سے کیا ہے۔ کیونکہ غالب حالت یہی ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ ماں اور نانی بچہ کی زیادہ حقدار اس وقت تک کے لئے ہے جب کہ بچہ اکیلا کھانا کھانے لگے۔ اور اکیلا پئے اور اکیلا کپڑے پہن لے۔ اور اکیلا استنجا کر لے۔ حضرت امام محمدؒ نے جامع صغیر میں ذکر کیا کہ ماں اور نانی زیادہ حقدار لڑکے کی اس وقت تک ہیں جب تک کہ بچہ مستغنی ہو جائے کہ وہ اکیلا کھا سکے۔ اکیلا پی سکے اور اکیلا کپڑے پہن سکے۔ دونوں روایتوں میں یہ فرق ہے کہ قدوری میں استنجا مذکور ہے نہ کہ استغناء اور جامع صغیر میں اس کے برعکس ہے حاصل دونوں روایتوں کا ایک ہی ہے کیونکہ پورا استغناء اسی وقت ہوگا جبکہ بچہ استنجا پر قادر ہو جائے اور استنجا کرنے پر قدرت یہ ہے کہ ابتداء میں پانچ ماہ کھولنے پر قادر ہو اور فراغت کے بعد باندھنے پر قادر ہو جائے۔

اور استغناء کے ذکر کی وجہ یہ ہے کہ بچہ جب مستغنی ہو گیا تو وہ مردوں کے آداب و اخلاق سیکھنے کا محتاج ہوگا اور بچہ کو مودب اور مہذب بنانے میں

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ۔ جلد پنجم ۱۹۷ باب حضانتہ الولد و من احق بہ
 باپ کو زیادہ قدرت ہے۔ لہذا اب وہ ماں کی تربیت سے نکل کر باپ کی تربیت میں داخل ہوگا۔ امام ابو بکر حصار نے مستغنی ہو جانے کا اندازہ
 سات برس کے ساتھ کیا ہے۔ کیونکہ بچہ سات سال کی عمر میں بالعموم ماں کی پرورش سے مستغنی ہو جاتا ہے۔ اور وہ اکیلا استیجا کرنے پر قادر ہو جاتا
 ہے۔ فتویٰ اسی پر ہے۔

ابو بکر رازی نے نو برس کے ساتھ اندازہ لگایا ہے۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک ماں لڑکے کی پرورش کرنے کی مستحق اس وقت تک ہوگی کہ بچہ کو
 احتلام ہونے لگے۔ یعنی بالغ ہونے تک بچہ ماں کی پرورش میں رہے گا۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بچہ جب سات برس کا ہو جائے تو اس کو اختیار
 دیا جائے کہ والدین میں سے جس کو اختیار کرے اس کو دیدیا جائے گا۔

ماں اور نانی لڑکی کی پرورش کی زیادہ مستحق ہیں

وَالْأُمُّ وَالْجَدَّةُ أَحَقُّ بِالْجَارِيَةِ حَتَّى تَحِيضَ لِأَنَّ بَعْدَ الْإِسْتِغْنَاءِ تَحْتَاجُ إِلَى مَعْرِفَةِ آدَابِ النِّسَاءِ وَالْمَرْأَةِ عَلَى
 ذَلِكَ أَقْدَرُ وَبَعْدَ الْبُلُوغِ تَحْتَاجُ إِلَى التَّحْصِينِ وَالْحِفْظِ وَالْأَبُ فِيهِ أَقْوَى وَأَهْدَى وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهَا تُدْفَعُ
 إِلَى الْأَبِ إِذَا بَلَغَتْ حَدَّ الشَّهْوَةِ لِتَحْقِيقِ الْحَاجَةِ إِلَى الصِّيَانَةِ

ترجمہ..... اور ماں اور نانی لڑکی کی پرورش میں زیادہ مستحق ہیں۔ یہاں تک کہ اس کو حیض آوے کیونکہ (پرورش سے) مستغنی ہونے کے بعد اس کو
 عورتوں کے آداب سیکھنے کی حاجت ہے۔ اور عورت اس کام پر زیادہ قادر ہوتی ہے۔ اور بالغ ہونے کے بعد (اس کو نکاح سے) محصنہ کرنے اور (زنا
 سے) حفاظت کرنے کی ضرورت ہے۔ اور اس کام پر باپ کو زیادہ قوت اور رہنمائی ہے۔ اور امام محمدؒ سے مروی ہے کہ جب لڑکی حد شہوت کو پہنچ
 جائے تو باپ کو دیدی جائے۔ کیونکہ اس کی حفاظت کی ضرورت ہے۔

تشریح..... قدوری نے فرمایا کہ لڑکی حیض آنے کے وقت تک ماں اور نانی کی پرورش میں رہے گی۔ کیونکہ پرورش سے مستغنی ہونے کے بعد اس کو
 عورتوں کے آداب سیکھنے کی حاجت ہے۔ مثلاً کانتا، سینا، پرونا، کھانا پکانا، کپڑے دھونا اور عورت بہ نسبت مرد کے ان چیزوں پر زیادہ قادر ہے۔ کیونکہ
 گر لڑکی باپ کے حوالہ کردی گئی تو مردوں کے ساتھ گھل ملکر رہنے کی وجہ سے اسے حیا کم ہو جائے گی۔ حالانکہ حیاء عورتوں کی زینت ہے۔ اور بالغ
 ہونے کے بعد اس کو نکاح کے ذریعہ محصنہ کرنے اور زنا سے حفاظت کرنے کی ضرورت ہے۔ اور باپ کو اس کام پر زیادہ قدرت حاصل ہے۔ اور اس
 کام کی طرف زیادہ رہنمائی حاصل ہے۔ اس لئے بالغ ہونے کے بعد لڑکی کا زیادہ حقدار اس کا باپ ہے۔

اور ہشام نے امام محمدؒ سے روایت کی ہے کہ لڑکی جب حد شہوت کو پہنچ جائے تو باپ کے حوالہ کردی جائے گی۔ کیونکہ اب اس کی حفاظت کی
 ضرورت ہے اور حد شہوت میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض کا مذہب ہے کہ گیارہ سال کی عمر حد شہوت ہے اور فقیہ ابو الیث نے کہا نو سال کی عمر حد
 شہوت ہے اور ایک قول چھ سال کے بارے میں ہے اور ایک سات سال کے اور ایک آٹھ سال کے بارے میں ہے۔ واللہ اعلم۔

ماں اور نانی کے علاوہ عورت کو کب تک حق پرورش ہے

وَمَنْ سَوَى الْأُمِّ وَالْجَدَّةِ أَحَقُّ بِالْجَارِيَةِ حَتَّى تَبْلُغَ حَدَّ اتِّشْبَهِي وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ حَتَّى تَسْتَغْنِيَ لِأَنَّهَا لَا تَقْدِرُ
 عَلَى اسْتِخْدَامِهَا وَهَذَا لَا تُؤْجَرُهَا لِلْخِدْمَةِ فَلَا يَحْضُلُ الْمَقْصُودُ بِخِلَافِ الْأُمِّ وَالْجَدَّةِ لِقُدْرَتِهِمَا عَلَيْهِ شَرْعًا

ترجمہ..... اور ماں اور نانی کے علاوہ (باقی عورتیں) صغیرہ لڑکی کی پرورش میں اس حد تک حقدار ہیں کہ لڑکی مرزوں کی خواہش کے قابل ہو
 جائے۔ اور جامع صغیر میں ہے کہ وہ (دوسرے کی مددگاری سے) مستغنی ہو جائے کیونکہ ماں اور نانی کے علاوہ کوئی عورت اس لڑکی سے خدمت لینے

پر قادر نہیں ہے۔ اور اسی وجہ سے اس لڑکی کو خدمت کے لئے اجارہ اور نوکری پر نہیں دے سکتی تو مقصود حاصل نہ ہوگا۔ برخلاف ماں اور نانی کے۔ اس لئے کہ یہ دونوں شرعاً خدمت لینے پر قادر ہیں۔

تشریح..... شیخ قدوری نے فرمایا کہ صغیرہ کو ماں اور نانی اور دادی کے علاوہ دوسری عورتوں کے پاس حد شہوت کو پہنچنے تک رکھا جاسکتا ہے اور امام محمدؒ نے جامع صغیر میں فرمایا کہ صغیرہ کو ماں اور نانی، دادی کے علاوہ کے پاس اتنی مدت رکھا جائے کہ وہ صغیرہ دوسرے کی مدد کی محتاج نہ رہے۔ یعنی اکیلی کھا سکے اور اکیلی پہن سکے۔ کیونکہ صغیرہ اگر چہ عورتوں کے آداب سیکھنے کی محتاج ہے۔ لیکن آداب سکھانے میں صغیرہ سے ایک گونہ خدمت یعنی پڑتی ہے۔ اور ماں اور نانی، دادی کے علاوہ کو شرعاً خدمت لینے کا حق نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ لڑکی کو خدمت کے لئے اجرت پر دینا ممنوع ہے۔ پس اگر حد شہوت کو پہنچنے کے بعد لڑکی کو ماں اور نانی، دادی کے علاوہ کے پاس چھوڑا گیا تو مقصود (آداب سکھانا) حاصل نہیں ہوگا۔

اس کے برخلاف ماں اور نانی، دادی کہ ان کے پاس لڑکی کو چھوڑا جاسکتا ہے۔ کیونکہ ماں اور نانی لڑکی سے خدمت لینے پر شرعاً قادر ہے۔

باندی کو جب اس کے مولیٰ نے آزاد کر دیا اور ام ولدہ جب آزاد کر دی گئی ولد کی

پرورش میں آزاد عورت کی طرح ہیں

قَالَ وَالْأَمَةُ إِذَا اعْتَقَهَا مَوْلَاهَا وَامُّ الْوَلَدِ إِذَا اعْتَقَتْ كَالْحُرَّةِ فِي حَقِّ الْوَلَدِ لِأَنَّهُمَا حُرَّتَانِ وَأَنَّ ثُبُوتَ الْحَقِّ وَلَيْسَ لَهُمَا قَبْلَ الْعِتْقِ حَقٌّ فِي الْوَلَدِ لِعِجْزِهِمَا عَنِ الْحِضَانَةِ بِالِاسْتِغَالِ بِخِدْمَةِ الْمَوْلَى

ترجمہ..... قدوری نے کہا باندی کو جب اس کے مولیٰ نے آزاد کر دیا اور ام ولدہ جب آزاد کر دی گئی تو بچہ کے حق میں آزاد عورت کے مانند ہیں۔ اس لئے کہ حق ثابت ہونے کے وقت یہ دونوں بھی آزاد ہیں۔ اور آزاد ہونے سے پہلے ان دونوں کا بچہ کی (پرورش) میں کوئی حق نہیں ہے کیونکہ مولیٰ کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے یہ دونوں پرورش کرنے سے عاجز ہیں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر باندی کو اس کے مولیٰ نے آزاد کر دیا اور جب ام ولدہ آزاد کر دی گئی۔ تو بچہ کی پرورش میں ان کا حق بھی آزاد عورت کے مانند ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مولیٰ نے اپنی باندی کا کسی مرد سے نکاح کیا۔ اس سے بچہ پیدا ہوا۔ پھر مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا تو اس بچہ کی پرورش کرنے کی زیادہ حقدار اس کی یہ ماں ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ پرورش کرنے کا حق ثابت ہونے کے وقت یہ دونوں آزاد ہیں۔ لہذا اپنے مولیٰ کے مقابلہ میں یہ دونوں بچہ کی پرورش کرنے کی زیادہ حقدار ہوں گی۔ اور آزاد ہونے سے پہلے باندی اور ام ولدہ بچہ کی پرورش میں کوئی حق نہیں ہے۔ کیونکہ یہ دونوں مولیٰ کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے بچہ کی پرورش کرنے سے عاجز ہیں یہی قول امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا ہے۔

ذمہ اپنے مسلمان بچے کی حضانت کی کب تک مستحق ہے

وَالذِّمِّيَّةُ أَحَقُّ بِوَلَدِهَا الْمُسْلِمِ مَالَمْ يَعْقِلِ الْأَذْيَانُ أَوْ يُخَافَ أَنْ يَأْلَفَ الْكُفْرَ لِلنَّظَرِ قَبْلَ ذَلِكَ وَاحْتِمَالِ الضَّرَرِ بَعْدَهُ

ترجمہ..... اور ذمیہ عورت اپنے مسلمان بچہ کی زیادہ حقدار ہے۔ تا وقتیکہ بچہ دینوں کو نہ پہچانے یا یہ خوف نہ ہو کہ وہ کفر سے مانوس ہو جائے گا۔ کیونکہ اس سے بچہ کے (حق میں) نظر شفقت ہے۔ اور اس کے بعد ضرر کا احتمال ہے۔

تشریح..... مسئلہ! اگر کسی مسلمان مرد نے کسی ذمیہ کتابیہ عورت سے نکاح کیا۔ پھر اس سے بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ خیر الابوین دینا یعنی مسلمان باپ کے تابع ہو کر مسلمان ہوگا۔ مگر اس کی پرورش کرنے کی زیادہ مستحق اس کی ذمیہ ماں ہوگی۔ لیکن یہ استحقاق ذمیہ کے واسطے اسی وقت تک ہوگا جب تک

کہ بچہ میں دین کی سمجھ نہ ہو۔ اور بچہ کے کفر سے مانوس ہونے کا ڈر نہ ہو۔ اور جب بچہ دین و مذہب کو سمجھنے لگے۔ یا بچہ کے کفر سے مانوس ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں بچہ کی پرورش کرنے کی مستحق ذمہ عورت نہیں ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ اس حالت سے پہلے بچہ کو ذمہ کے سپرد کرنے میں اس پر شفقت ہے۔ اور اس حالت کے بعد ضرر کا احتمال ہے۔ اس لئے بچہ جب دین کو سمجھنے لگے تو اس کو ذمہ سے لیکر مسلمان باپ کو دیدیا جائے۔

لڑکے اور لڑکی کو اختیار ہے یا نہیں، امام شافعی کا نقطہ نظر

وَلَا خِيَارَ لِلْغُلَامِ وَالْجَارِيَةِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَهُمَا الْخِيَارُ لِأَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَيَّرَ وَلَنَاءَنَّهُ لِقُصُورِ عَقْلِهِ يَخْتَارُ مِنْ عِنْدِهِ الدَّعَاةُ لِتَخْلِيَّتِهِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّعِبِ فَلَا يَتَحَقَّقُ النَّظَرُ وَقَدْ صَحَّ أَنَّ الصَّحَابَةَ لَمْ يُخَيَّرْ وَأَوَّامًا الْحَدِيثُ فَقُلْنَا قَدْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ اهْدِهِ فَوْقَ لَاحْتِيَارِهِ الْأَنْظَرِ بَدْعَانِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ يُحْمَلُ عَلَى مَا إِذَا كَانَ بِالْغُلَا

ترجمہ..... اور لڑکا اور لڑکی کو خود کوئی اختیار نہیں ہے۔ اور امام شافعی نے کہا انہیں دونوں کو اختیار ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار دیا تھا۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ بچہ اپنی کم عقلی کی وجہ سے اسی کو اختیار کرے گا۔ جس کے پاس (اس کو) آرام ملے۔ بچہ اور کھیل کے درمیان تخیل کر دینے کی وجہ سے پس نظر شفقت متحقق نہ ہوگی۔ اور یہ بات صحیح ہے کہ صحابہ نے بچوں کو مختار نہیں کیا ہے اور یہی حدیث تو ہم کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ اس کی ہدایت فرما دے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے بچہ کو اپنی پسند میں ٹھیک توفیق مل گئی۔ یا یہ حدیث ایسی صورت پر محمول کی جائے جب بچہ بالغ ہو۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ لڑکے اور لڑکی کو خود اختیار نہیں ہے۔ یعنی یہ نہیں ہوگا کہ ماں اور باپ میں سے کسی ایک کو پسند کرنے کا اختیار لڑکے اور لڑکی کو دیدیا جائے۔ اور امام شافعی نے فرمایا کہ جب لڑکا اور لڑکی سن تیز کو پہنچ جائیں تو ماں اور باپ میں سے جس کو اختیار کریں اسی کے سپرد کیا جائے گا۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لڑکے کو اختیار دیا تھا کہ وہ اپنے ماں باپ میں سے جس کو چاہے اختیار کرے۔ اور روایت کیا گیا ہے۔

رافع بن سنان انہ اسلم وابت امرتہ ان تسلم فانت النبی ﷺ فقالت ابنتی وہی فطیم و قال رافع ابنتی فقال النبی ﷺ اقعدي ناحية و قال لها اقعدي ناحية فاقعد الصبية بينهما ثم قال ادعواها فمالت الصبية الى امها فقال النبی ﷺ اللهم اهدھا فمالت الى ابیھا فاخذھا

یعنی رافع بن سنان مسلمان ہو گیا تھا اور اس کی بیوی نے اسلام لانے سے انکار کر دیا۔ پس وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہنے لگی میری دودھ چھٹی بیٹی ہے۔ اور رافع نے کہا کہ میری بیٹی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک کنارے بیٹھو اور ان کی بیوی سے بھی کہا کہ تو بھی ایک کنارے بیٹھو اور بچی کو دونوں کے درمیان بٹھالایا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اس بچی کو دونوں پکارو پس بچی اپنی ماں کی طرف مائل ہونے لگی۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا اے اللہ اس کو ہدایت فرما پس وہ بچی اپنے باپ کی طرف مائل ہو گئی۔ اور اس نے اس بچی کو اپنی تربیت میں لے لیا۔ اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ لڑکی اور لڑکے کو ماں باپ کے درمیان اختیار دیا جائے گا جس کو وہ پسند کریں وہ پرورش کرنے کا زیادہ حقدار ہوگا۔ (عناہ)

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ بچہ اپنی کم عقلی کی وجہ سے اس کو اختیار کرے گا۔ جس کے پاس اسے راحت ملے گی، یعنی جو اس کو کھیل کے واسطے فارغ

چھوڑ دے اس کو ترجیح دیگا۔ اور ظاہر ہے کہ ایسا کرنے میں نظر شفقت متحقق نہیں ہوتا اس لئے بچہ کے اختیار کرنے پر پرورش کا حق نہیں دیا جائے گا اور یہ بات صحت کو پہنچ چکی ہے کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے بچہ کو مختار نہیں کیا اور رہی وہ حدیث جس کو حضرت امام شافعیؒ نے دلیل میں پیش کیا تو صاحب ہدایہ نے اس کے دو جواب دیئے ہیں۔ اول یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے اس بچہ کو اسی کے اختیار کرنے کی توفیق دی گئی جو اس کے لئے باعث شفقت تھا۔ اور ظاہر ہے کہ عام لوگوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو اس صورت پر محمول کیا جائے گا جبکہ بچہ بالغ ہو گیا ہو۔ صاحب ہدایہ کی طرف سے پیش کردہ دوسرا جواب قابل قبول نہیں ہوگا۔ کیونکہ ہم نے جو حدیث ذکر کی ہے اس میں وہی فطیم کی تصریح موجود ہے اور فطیم کہتے ہیں اس بچہ کو جس کا ابھی دودھ چھڑایا گیا ہو۔ پس اس تصریح کے بعد حدیث کو بالغ ہونے کے بعد پر کیسے محمول کیا جاسکتا ہے۔

مطلقہ اپنے بچے کو شہر سے نکال کر لے جاسکتی ہے یا نہیں

فَصْلٌ وَإِذَا ارَادَتِ الْمُطَلَّقَةُ أَنْ تَخْرُجَ بَوْلَدِهَا مِنَ الْمَصْرِ فَلَيْسَ لَهَا ذَلِكَ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِضْرَارِ بِالْأَبِ إِلَّا أَنْ تَخْرُجَ بِهِ إِلَى وَطَنِهَا وَقَدْ كَانَ الزَّوْجُ تَزَوَّجَهَا فِيهِ لِأَنَّهُ التَّزَمَ الْمَقَامَ فِيهِ عُرْفًا وَشَرْعًا قَالِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ تَاهَلَ بِسَلْدَةٍ فَهُوَ مِنْهُمْ وَلِهَذَا يَصِيرُ الْحَرْبِيُّ بِهِ ذِمِّيًّا وَإِنْ ارَادَتِ الْخُرُوجَ إِلَى مَصْرِ غَيْرِ وَطَنِهَا وَقَدْ كَانَ التَّزَوُّجُ فِيهِ أَشَارَ فِي الْكِتَابِ إِلَى أَنَّهُ لَيْسَ لَهَا ذَلِكَ وَهَذِهِ رِوَايَةُ كِتَابِ الطَّلَاقِ وَذَكَرَ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ أَنَّ لَهَا ذَلِكَ لِأَنَّ الْعَقْدَ مَتَى وَجَدَ فِي مَكَانٍ يُوجِبُ أَحْكَامَهُ فِيهِ كَمَا يُوجِبُ الْبَيْعُ التَّسْلِيمَ فِي مَكَانِهِ وَمِنْ جُمْلَةِ ذَلِكَ حَقُّ امْسَاكِ الْأَوْلَادِ وَجْهَهُ الْأَوَّلُ أَنَّ التَّزَوُّجَ فِي دَارِ الْغَرْبَةِ لَيْسَ التَّزَامًا لِلْمُكْتِ فِيهِ عُرْفًا وَهَذَا أَصَحُّ وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنَ الْأَمْرَيْنِ جَمِيعًا الْوُطْنَ وَوُجُودَ النِّكَاحِ وَهَذَا كُلُّهُ إِذَا كَانَ بَيْنَ الْمَصْرَيْنِ تَفَاوُتٌ أَمَّا إِذَا تَقَارَبَا بِحَيْثُ يُمَكِّنُ لِلْوَالِدَانِ يُطَالَعُ وَلَدَهُ وَيَبْتَغِي فِي بَيْتِهِ فَلَا بَأْسَ بِهِ وَكَذَلِكَ الْجَوَابُ فِي الْقَرْنَيْنِ وَلَوْ اتَّقَلَّتْ مِنْ قَرْيَةِ الْمَصْرِ إِلَى الْمَصْرِ لَا بَأْسَ بِهِ لِأَنَّ فِيهِ نَظَرًا لِلصَّغِيرِ حَيْثُ يَتَخَلَّقُ بِأَخْلَاقِ أَهْلِ الْمَصْرِ وَلَيْسَ فِيهِ ضَرَرٌ بِالْأَبِ وَفِي عَكْسِهِ ضَرَرٌ بِالصَّغِيرِ لِتَخَلُّقِهِ بِأَخْلَاقِ أَهْلِ السَّوَادِ فَلَيْسَ لَهَا ذَلِكَ

ترجمہ..... اگر مطلقہ عورت نے چاہا کہ اپنے بچہ کو اس شہر سے باہر لے جائے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے۔ کیونکہ ایسا کرنے میں باپ کو ضرر پہنچانا ہے۔ مگر یہ کہ اس کو اپنے وطن لے جاسکتی ہے اور حال یہ کہ شوہر نے اس عورت سے اسی مقام میں نکاح کیا ہو۔ کیونکہ اس نے عرفاً اور شرعاً وہیں قیام کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس مرد نے کسی شہر میں بیاہ کیا تو یہ بھی انہیں میں سے ہے۔ اور اسی وجہ سے حرلی کافر نکاح کرنے سے ذمی ہو جاتا ہے اور اگر عورت نے سوائے اپنے وطن کے کسی دوسرے شہر میں (بچہ کو) لے جانا چاہا، حالانکہ وہیں نکاح واقع ہوا ہے۔ تو کتاب میں یہ اشارہ ہے کہ عورت کو یہ اختیار نہیں ہے۔ اور یہ (مبسوط) کی کتاب الطلاق کی روایت ہے۔ اور حاصل یہ کہ جب مرد نے کسی عورت سے اس کے وطن میں نکاح کیا تو مرد بھی اس شہر کا باشندہ ہوگا اور عورت کا یہ شہر اس کا بھی وطن شمار ہوگا یہی وجہ ہے کہ اگر کسی حرلی کافر نے دارالاسلام میں آکر ذمیہ کافرہ سے نکاح کر لیا، تو وہ ذمی قرار دیا جائے گا۔

صاحب نہایہ نے کہا کہ مصنف کا قول ولہذا یصیر الحریبی بہ ذمیاً کاتب کی غلطی ہے۔ اس لئے کہ ہدایہ کے علاوہ دوسری کتابوں میں یہ عبارت ہے ان المستامن اذا تزوج ذمیہ لا یصیر ذمیاً لا نہ ممکنہ ان یطلقها ویرجع یعنی جو حرلی دارالاسلام میں امن لیکر آیا۔ اور کسی ذمیہ سے نکاح کیا تو وہ ذمی نہیں ہوگا۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ طلاق دیکر واپس چلا جائے۔ صاحب نہایہ مزید تائید میں فرماتے ہیں کہ میرے استاد

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم ۲۰۱ باب حصانة الولد و من احق به
نے خود فرمایا کہ شیخ مصنف کے نسخہ میں یہ عبارت نہیں ہے۔ اور غایۃ البیان میں ہے کہ شیخ حافظ الدین الکبیر سے نقل کیا گیا کہ شیخ مصنف کے نسخہ
سے مقابلہ کرنے میں یہ عبارت نہیں پائی گئی پس یہ کاتب کا سہو ہے۔

اور بعض حضرات نے حربی کی جگہ حربیہ لکھا۔ یعنی اگر حربیہ عورت نے دارالاسلام میں آکر کسی ذمی سے نکاح کیا۔ تو وہ ذمیہ ہو جائے گی۔ کیونکہ
شوہر اس کا دارالحرب جانے سے روکے گا۔ واللہ اعلم۔ (یعنی شرح ہدایہ)

اور اگر عورت نے اپنے وطن کے علاوہ کسی دوسرے شہر میں بچہ کو لے جانا چاہا۔ حالانکہ وہیں نکاح واقع ہوا ہے تو کتاب یعنی قدوری میں اشارہ
ہے کہ عورت کو یہ اختیار نہیں ہے۔ اور یہ مبسوط کی کتاب الطلاق کی روایت ہے۔ اور جامع صغیر میں مذکور ہے کہ عورت کو اختیار حاصل ہے کیونکہ جس
مقام میں عقد واقع ہو، تو عقد کے احکام بھی اسی مقام میں واجب ہوتے ہیں۔ جیسے بیچ جس جگہ واقع ہو وہیں بیچ سپرد کرنا واجب ہوتا ہے۔ اور عقد کا
ایک حکم یہ بھی ہے کہ اولاد کو اپنے ساتھ رکھ کر پرورش کرے۔ اور اول یعنی مبسوط کی کتاب الطلاق کی روایت کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کرنا جب پردیس
میں واقع ہوا تو یہ عرف نہیں ہے کہ وہیں ٹھہرنا اپنے اوپر لازم کیا گیا۔ اور یہی روایت زیادہ صحیح ہے۔ اور حاصل یہ نکاح کہ عورت کو بچہ باہر لے جانے
کے واسطے جب یہی اجازت ہوگی کہ دونوں باتیں پائی جائیں۔ ایک یہ کہ وہ عورت کا وطن ہو اور دوم یہ کہ وہیں نکاح پایا گیا ہو۔ اور یہ تفصیل اس وقت
ہے جب دونوں کے درمیان اتنا تفاوت اور دوری ہو، کہ باپ اپنے بچہ کو دیکھ کر اپنے گھر رات نہیں گزار سکتا۔

اور اگر دونوں شہر ایسے نزدیک ہوں کہ باپ جب چاہے جا کر اپنے بچہ کو دیکھ کر واپس ہو کر رات اپنے گھر بسر کر سکتا ہے تو عورت کے لئے بچہ کو
وہاں لے جانے میں کچھ مضائقہ نہیں اور یہی حکم دو گاؤں کے درمیان ہے۔ اور اگر عورت نے شہر کے گاؤں سے نکل کر شہر میں لے جانا چاہا تو کوئی
مضائقہ نہیں۔

جامع صغیر میں مذکور ہے کہ عورت کو یہ اختیار ہے۔ کیونکہ عقد جس مقام میں پایا جائے اسی مقام میں عقد کے احکام واجب ہوتے ہیں۔ جیسے بیچ
بیچ کے سپرد کرنے کو مکان بیچ میں واجب کرتی ہے اور منجملہ عقد کے احکام میں اولاد کو روکنے کا حق بھی ہے۔ اور اول کی وجہ یہ ہے کہ پردیس میں
نکاح کرنا عرفاً وہاں ٹھہرنے کو لازم کرنا نہیں ہے۔ اور یہی روایت اصح ہے۔ حاصل یہ کہ دو باتوں کا جمع ہونا ضروری ہے۔ (۱) وطن (۲) نکاح کا پایا
جانا۔ اور یہ تمام تفصیلات اس وقت ہے جبکہ دشواریوں کے درمیان فاصلہ ہو۔ اور اگر ایسے قریب ہوں کہ باپ کے لئے ممکن ہے کہ وہ اپنے بچہ کو دیکھ کر
رات اپنے گھر گزارے تو اس بچہ کو لے جانے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ اور یہی حکم دو گاؤں کے درمیان ہے۔ اور اگر عورت شہر کے گاؤں سے (نکل
کر) شہر کی طرف منتقل ہوگئی تو کچھ مضائقہ نہیں۔ کیونکہ اس میں بچہ کے حق میں بہتری ہے کہ شہر والوں کے اخلاق سیکھ جائے گا۔ اور اس میں باپ کا
کوئی نقصان نہیں۔ اور اس کے برعکس کرنے میں بچہ کا ضرر ہے۔ اس لئے کہ بچہ گنواروں کے اخلاق سیکھے گا۔ تو عورت کو ایسا اختیار نہیں ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ عدت پوری ہونے کے بعد اگر مطلقہ عورت نے چاہا کہ اپنے بچہ کو اس شہر سے باہر لے جائے تو اسکو یہ اختیار نہیں
ہے۔ کیونکہ ایسا کرنے میں باپ کو اپنے بچہ کی جدائی سے صدمہ ہوگا۔ ہاں اگر عورت اس بچہ کو اپنے وطن لے جانا چاہے۔ دراصل ایک شوہر نے اس
عورت سے اسی مقام میں نکاح کیا تھا۔ تو عورت کو اس کا اختیار ہے۔ صاحب عنایہ نے اس مسئلہ کی چار صورتیں ذکر کی ہیں۔ اسلئے کہ عورت بچہ کو یا تو
اپنے وطن لیکر جائے گی، اور حال یہ کہ عقد نکاح بھی وہیں واقع ہوا ہے۔ یا اپنے وطن کے علاوہ لے کر جائے گی۔ حالانکہ وہاں عقد نکاح بھی نہیں واقع
ہوا۔ یا عورت بچہ کو اپنے وطن لے جائے گی حالانکہ وہاں عقد واقع نہیں ہوا ہے۔ اور یا اپنے وطن کے علاوہ لے جائے گی۔ اور وہیں عقد واقع ہوا
ہے۔ پس اگر دو باتیں جمع ہو جائیں وطن اور وجود عقد نکاح۔ تو بچہ کو وہاں لے جانا جائز ہے ورنہ نہیں۔

جواز کی صورت میں دلیل یہ ہوگی کہ عورت کے وطن میں نکاح کرنے سے عرفاً اور شرعاً شوہر نے وہیں قیام کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا تھا۔ عرفاً تو
اسلئے کہ شوہر عادتاً اس شہر میں قیام کرتا ہے جس میں نکاح کرتا ہے۔ اور شرعاً اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من تاهل ببلدہ

فہو منہم۔ یعنی جس مرد نے کسی شہر میں نکاح کیا۔ تو یہ بھی انہی میں سے ہے۔ اور ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت عثمانؓ سے روایت کی کہ انہوں نے نئی میں پوری چار رکعت پڑھیں۔ پھر فرمایا: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تاهل فی بلدۃ فہو من اہلہا یصلی بصلاة المقیم وانی تاهلت مند قد مت مکة۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس مرد نے کسی شہر میں نکاح کر لیا تو وہ اسی شہر والوں میں سے ہو جاتا ہے کہ مقيم کی نماز پڑھے۔ اور جس وقت مکہ میں داخل ہوا تو میں نے ایک عورت سے نکاح کر لیا۔ اور ایک روایت میں ہے سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول من تاهل فی بلدۃ فیصلی بصلاة المقیم۔ نہیں۔ کیونکہ اس میں بچہ کے حق میں بہتری ہے کہ وہ شہر والوں کے اخلاق سیکھ جائے گا۔ اور اس میں باپ کے حق میں بھی کچھ ضرر نہیں۔ اور اگر اس کے برعکس اس نے شہر سے نکل کر گاؤں میں لے جانا چاہا تو بچہ کے حق میں ضرر ہے۔ کیونکہ گناہوں کے اخلاق سیکھے گا۔ لہذا عورت کو ایسا کرنے کا اختیار نہیں۔ جمیل احمد سکروڈھوی۔

باب النفقة

ترجمہ..... (یہ) باب نفقہ کے (احکام کے بیان میں) ہے۔

تشریح..... پہلے باب میں مصنفؒ نے بچی کی پرورش کرنے کے حق کو بیان فرمایا اور ان کو بیان فرمایا جن کے لئے پرورش کرنے کا حق ہے۔ اس سے فراغت کے بعد اس باب میں نفقہ کے احکام اور جن پر نفقہ واجب ہے ان کو بیان کریں گے۔
نفقہ اسم ہے اتفاق کے معنی میں اور اصطلاح میں نفقہ وہ روزینہ ہے جو زندگی باقی رکھنے کے واسطے برابر جاری رہے۔ اور نفقہ کا واجب ہونا چند اسباب سے ہوتا ہے۔ منجملہ ان میں سے زوجیت ہے نسب ہے اور ملک ہے۔ ہر ایک کا بیان بالترتیب مذکور ہے۔

بیوی کا نفقہ شوہر پر ہے بیوی مسلمان ہو یا کافر، عورت کب مستحق نفقہ بنتی ہے اور نفقہ کیا کیا چیز ہے

قَالَ النَّفَقَةُ وَاجِبَةٌ لِلزَّوْجَةِ عَلَى زَوْجِهَا مُسْلِمَةً كَانَتْ أَوْ كَافِرَةً إِذَا سَلِمَتْ نَفْسُهَا إِلَى مَنْزِلِهِ فَلَعَلَّهِ نَفَقَتُهَا وَكَسَوَتُهَا وَسُكِّنَآهَا وَالْأَصْلُ فِيهِ ذَالِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ﴾ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَدِيثِ حَبَّةِ الْوَدَاعِ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا أَلَّ النَّفَقَةَ جَزَاءُ احْتِبَاسٍ وَكُلُّ مَنْ كَانَ مُحْبُوسًا بِحَقِّ مَقْصُودٍ لِغَيْرِهِ كَانَتْ نَفَقَتُهُ عَلَيْهِ أَصْلُهُ الْقَاضِي وَالْعَامِلُ فِي الصَّدَقَاتِ وَهَذِهِ الدَّلَائِلُ لِأَفْضَلِ فِيهَا فَتَسْتَوِي فِيهَا الْمُسْلِمَةُ وَالْكَافِرَةُ

ترجمہ..... امام قدوری نے فرمایا کہ بیوی کے واسطے اس کے شوہر پر نفقہ واجب ہے۔ خواہ وہ بیوی مسلمان ہو یا کافر جبکہ وہ اپنی ذات کو شوہر کے گھر سپرد کر دے تو شوہر پر اس کا نفقہ، لباس اور سکنی واجب ہے۔ اور نفقہ واجب ہونے میں اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وسعت والا اپنی وسعت کے موافق نفقہ دے۔ اور باری تعالیٰ کا قول ہے کہ بچہ کے والد پر بچوں کی ماؤں کا کھانا اور کپڑا بطور اعتدال واجب ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حبۃ الوداع کے خطبہ میں فرمایا کہ تمہارے اوپر تمہاری عورتوں کے لئے ان کا کھانا اور کپڑا بطور اعتدال واجب ہے۔ اور اس لئے کہ نفقہ روکنے کا عوض ہے۔ اور جو کوئی دوسرے کے حق مقصود کی وجہ سے محبوس ہو تو نفقہ اسی پر ہوگا۔ اس کی اصل قاضی ہے۔ اور جو شخص زکوٰۃ کے واسطے عامل ہو۔ اور ان دلیلوں میں کوئی تفصیل نہیں ہے لہذا حق نفقہ میں مسلمان بیوی اور کافر دونوں برابر ہیں۔

تشریح..... مسئلہ بیوی کا نفقہ اس کے شوہر پر واجب ہے۔ بیوی خواہ مسلمان ہو یا کافر یہ بشرطیکہ وہ اپنی ذات اپنے شوہر کے گھر سپرد کر دے۔ پس

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ۔ جلد پنجم ۲۰۳ باب حضانتہ الولد و من احق بہ
شوہر پر اس کا نفقہ اس کا کپڑا اور اس کی سکونت واجب ہے۔ اور نفقہ واجب ہونے میں دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاتقوا اللہ فی النساء
فانھن عوان عندکم اخذتموهن بامانة اللہ واستحللتم فروجهن بکلمۃ اللہ ولکم علیھن ان لا یوطینا لہن شوکم احدًا
تکھرونہ فان فعلن فاضربوهن ضربًا غیر مبرح ولھن علیکم رزقھن وکسوتھن بالمعروف (رواہ مسلم) عورتوں کے بارے میں
اللہ سے ڈرو اس لئے کہ تمہارے پاس مقید ہیں۔ تم نے انکو اللہ کی امانت کے ساتھ لیا۔ اور ان کی شرمگاہوں کو اللہ کے حکم سے حلال کیا۔ اور تمہارے
واسطے ان پر واجب ہے کہ وہ تمہارے بچھونے کو کسی ایسے آدمی سے نہ روندائیں جس کو تم ناپسند کرتے ہو۔ اگر انھوں نے ایسا کیا تو ان کو آہستہ
مارو۔ اور ان کے واسطے تمہارے اوپر ان کا کھانا، کپڑا اعتدال کے طور پر واجب ہے۔

دلیل عقلی یہ ہے کہ نفقہ محبوس کرنے کا عوض ہے۔ تو جو کوئی دوسرے کے حق مقصود کی وجہ سے محبوس ہوگا تو نفقہ بھی اسی پر ہوگا۔ پس چونکہ عورت
بھی اپنے شوہر کے واسطے محبوس ہے۔ لہذا عورت کا نفقہ بھی شوہر پر واجب ہوگا۔ اور اس کی اصل قاضی ہے۔ اور جو شخص زکوٰۃ کے واسطے عامل ہو اس
لئے کہ یہ دونوں اپنی ذات کے واسطے کوئی کام نہیں کرتے بلکہ مسلمانوں کے مصالح پورے کرتے ہیں۔ لہذا مسلمانوں کے عام حق یعنی بیت المال
سے بقدر کفایت ان کو دینا واجب ہے۔ اور یہی حکم مفتی کا اور وقف کے متولی کا اور وصیت کے وصی کا۔ اور کفار سے لڑنے والے مسلمانوں کا ہے۔ اور
چونکہ ان دلائل میں کوئی تفصیل نہیں۔ اسلئے نفقہ میں مسلمان بیوی اور کتابیہ سب برابر ہوگی۔ یہاں ایک سوال ہے وہ یہ کہ آپ نے فرمایا کہ محبوس کا
نفقہ اس پر واجب ہوگا جس کے حق کی وجہ سے اس کو محبوس کیا گیا ہے حالانکہ ایسا نہیں۔ کیونکہ رہن کا نفقہ رہن پر واجب ہے۔ درانحالیکہ رہن مرتہن
کے حق کی وجہ سے محبوس ہے۔ جواب یہ ہے کہ ہمیں یہ تو تسلیم ہے کہ رہن مرتہن کے پاس محبوس ہے۔ مگر یہ تسلیم نہیں کہ وہ صرف مرتہن کے حق کی وجہ
سے محبوس ہے بلکہ جس طرح مرتہن کا مقصود حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح راہن کا مقصود بھی حاصل ہوگا۔ چنانچہ اگر دین ہلاک ہو جائے تو راہن، رہن
ہی کے ذریعہ دین ادا کرے گا۔ اسی لئے نفقہ مرتہن پر واجب نہیں کیا گیا۔

نفقہ میں مرد اور عورت دونوں کی حالت کا اعتبار ہے

و تَعْتَبَرُ فِي ذَلِكَ حَالُهُمَا جَمِيعًا قَالَ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ وَهَذَا اخْتِيَارُ الْخَصَافِ وَ عَلَيْهِ الْفَتْوَى وَ تَفْسِيرُهُ أَنَّهُمَا
إِذَا كَانَا مُؤَسِّرَيْنِ تَجِبُ نَفَقَةُ الْيَسَارِ وَإِنْ كَانَا مُعْسِرَيْنِ فَتَنَفَقَةُ الْأَعْسَارِ وَإِنْ كَانَتْ مُعْسِرَةً وَ الزَّوْجُ مُؤَسِّرًا
فَتَنَفَقْتُهَا ذُو نَفَقَةِ الْمُؤَسِّرَاتِ وَ فَوْقَ نَفَقَةِ الْمُعْسِرَاتِ وَقَالَ الْكُرْخِيُّ يُعْتَبَرُ حَالُ الزَّوْجِ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ
لِقَوْلِهِ تَعَالَى لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَجَهُ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِهَيْدِ امْرَأَةَ أَبِي سُفْيَانَ خُلِدَى مِنْ مَالِ
زَوْجِكَ مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ اعْتَبَرَ حَالُهَا وَهُوَ الْفَقْرُ فَإِنَّ النَّفَقَةَ تَجِبُ بِطَرِيقِ الْكِفَايَةِ وَالْفَقِيرَةُ
لَا تَفْتَقِرُ إِلَى كِفَايَةِ الْمُؤَسِّرَاتِ فَلَا مَعْنَى لِلزِّيَادَةِ وَأَمَّا النَّصُّ فَتَنْحُنْ نَقُولُ بِمُوجِبِهِ أَنَّهُ يُخَاطَبُ بِقَدْرِ وَسَعِهِ
وَالْبَاقِي دَيْنٌ فِي ذِمَّةٍ وَمَعْنَى قَوْلِهِ بِالْمَعْرُوفِ الْوَسْطُ وَهُوَ الْوَاجِبُ وَبِهِ يَتَبَيَّنُ أَنَّهُ لَا مَعْنَى لِلتَّقْدِيرِ كَمَا ذَهَبَ
إِلَيْهِ الشَّافِعِيُّ أَنَّهُ عَلَى الْمُؤَسِّرِ مَدَانٍ وَعَلَى الْمُعْسِرِ مَدٌّ وَعَلَى الْمُتَوَسِّطِ مَدٌّ وَنِصْفٌ مَدٌّ لِأَنَّهُ مَا وَجِبَ كِفَايَةُ
لَا يُتَقَدَّرُ شَرْعًا فِي نَفْسِهِ

ترجمہ..... اور نفقہ کی مقدار میں شوہر اور بیوی دونوں کے حال کا اعتبار ہے۔ عبد ضعیف (شیخ مصنف) نے فرمایا کہ یہ خصاف کا مذہب مختار
ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور اس قول کی تفسیر یہ ہے کہ جب دونوں خوشحال ہوں تو آسودگی کا نفقہ واجب ہوگا۔ اور اگر دونوں تنگدست ہوں تو تنگی کا
نفقہ واجب ہوگا اور اگر بیوی تنگدست ہو اور شوہر مالدار ہو تو غریب عورتوں سے بڑھ کر اور مالدار عورتوں سے گھٹ کر نفقہ واجب ہوگا۔ اور امام کرشی

نے فرمایا کہ (صرف) شوہر کے حال کا اعتبار ہے۔ اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ کیونکہ باری تعالیٰ کا قول ہے لیسفق ذو سعة من سعته اور قول اول کی وجہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسفیان کی بیوی ہندہ کو فرمایا کہ تو اپنے شوہر کے مال سے اس قدر لے لے جو تجھ کو اور تیرے بچوں کو اعتدال کے ساتھ کافی ہو (اس حدیث میں) حضور اقدس ﷺ نے عورت کے حال کا اعتبار کیا اور نفقہ (سمجھ کی بات) بھی یہی ہے۔ کیونکہ نفقہ تو بطور کفایت واجب ہوتا ہے۔ اور جو عورت فقیر ہو اس کو مالدار عورتوں کی کفالت درکار نہیں ہے تو زیادتی کے کچھ معنی نہیں ہیں۔ اور ہالٹ کا حکم تو ہم اس کے حکم کے قائل ہیں کہ اس کو اپنی وسعت کے لائق دینے کا حکم ہے اور جس قدر باقی رہا وہ اس کے ذمہ قرضہ رہے گا۔ اور باری تعالیٰ کے قول بالمرءوف کے معنی درمیانی درجہ کا۔ اور یہی واجب ہے۔ اور اس کے کلام سے ظاہر ہو گیا کہ اندازہ مقدار کرنے کے کچھ معنی نہیں جیسا کہ اس کی طرف امام شافعیؒ گئے ہیں۔ کہ خوشحال کے ذمہ دود (نصف صاع) اور تنگدست کے ذمہ چوتھائی صاع یعنی ایک مد اور درمیانہ شخص پر ڈیڑھ مد واجب ہے۔ کیونکہ جو چیز بطور کفالت واجب ہوتی ہے وہ اپنی ذات کے اعتبار سے شرعاً مقدار نہیں ہوتی ہے۔

تشریح اس عبارت میں مصنفؒ اس مسئلہ کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ نفقہ اور اس کی مقدار میں میاں بیوی میں سے کس کا حال معتبر ہوگا۔ چنانچہ امام قدوری نے فرمایا کہ نفقہ میں میاں بیوی دونوں کا حال معتبر ہوگا۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ امام خصاصؒ کا مذہب مختار یہی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور امام خصاصؒ کے قول کی تفسیر یہ ہے کہ اس میں عقلی طور پر چار قسمیں ہیں۔ کیونکہ میاں بیوی دونوں خوشحال ہوں گے یا دونوں تنگدست ہوں گے اور یا شوہر مالدار اور بیوی تنگدست ہوگی یا برعکس ہوگا۔ یعنی شوہر تنگدست اور بیوی مالدار۔ پہلی قسم میں خوشحالی کا نفقہ واجب ہوگا۔ اور دوسری قسم میں تنگی کا نفقہ واجب ہوگا۔ اور تیسری اور چوتھی قسم میں عورت کے لئے اوسط درجہ کا نفقہ واجب ہوگا۔ یعنی موسرات عورتوں کے نفقہ سے کمتر اور غریب عورتوں کے نفقہ سے بڑھ کر ہوگا۔ اور امام کرنیؒ نے فرمایا کہ شوہر کے حال کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور یہی قول ہے امام شافعیؒ کا امام کرنیؒ کی دلیل باری تعالیٰ کا قول ہے لیسفق ذو سعة من سعة ومن قدر علیہ رزقہ فلیسفق مما اتاہ اللہ یعنی وسعت والا اپنی وسعت کے مطابق خرچ کرے اور تنگدست اس میں سے خرچ کرے جو اس کو اللہ نے دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے دونوں حالتوں میں مرد کے حال کا اعتبار کیا ہے اور اس کو خرچ کرنے کا حکم دیا ہے۔

اور اول یعنی امام خصاصؒ کے قول کی وجہ حدیث ہے جس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں۔

ان ہنداء بنت عتبہ (امراۃ ابی سفیان) قالت یا رسول اللہ ان ابی سفیان رجل شحیح لا یعطینی ما یکفینی و ولدی الا ما اخذت منه و هو لا یعلم فقال خذی من مال زوجک و ما یکفیک و ولدک بالمعروف

یعنی ہندہ بنت عتبہ (ابوسفیان کی بیوی) نے کہا اے اللہ کے رسول ابوسفیان بہت بخیل آدمی ہے۔ وہ مجھ کو اتنا نہیں دیتا جو مجھ کو اور میری اولاد کو کفالت کرے۔ مگر یہ کہ میں بغیر بتلائے لے لوں۔ پس آپ نے فرمایا کہ تو اپنے شوہر کے مال میں سے اس قدر لے لے جو تجھ کو اور تیری اولاد کو اعتدال کے طور پر کفایت کر جائے۔

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کے حال کا اعتبار کیا ہے۔ اور سمجھ کی بات بھی یہی ہے کہ عورت کے حال کا اعتبار کیا جائے کیونکہ نفقہ تو بطور کفایت واجب ہوتا ہے۔ اور جو عورت غریب ہو اس کو مالدار عورتوں کی کفالت درکار نہیں ہے۔ تو زیادتی کے کچھ معنی نہیں ہیں۔ اور ابوسفیان مالدار آدمی تھے۔ پس اگر مرد ہی کا اعتبار ہوتا تو فراغت کی مقدار لینے کا حکم دیا جاتا۔

اور رہی نص قرآنی یعنی لیسفق ذو سعة من سعته تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم بھی اس کے حکم کے موافق قائل ہیں۔ یعنی اس آیت میں حکم یہ ہے کہ مرد اپنی وسعت کے لائق نفقہ دے اور جو باقی رہا وہ اس کے ذمہ قرضہ رہے گا۔ مثلاً فقیر مرد پر مالدار عورت کا یومیہ آدھ درجہ کا نفقہ آٹھ روپیہ ہیں اور مرد اس کو تنگی کا نفقہ پانچ روپیہ یومیہ کے حساب سے دیتا رہا تو تین روپیہ اس پر قرضہ رہیگا۔ حتیٰ کہ جب اس کو وسعت ہو تو ادا کر دے۔ اور باری

تعالیٰ کے قول بالمعروف سے اوسط درجہ کا نفقہ مراد ہے۔ اور یہی واجب ہے۔

اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہندہ امراۃ ابی سفیان سے جو فرمایا کہ خدی من مال زوجک ما یکفیک و ولدک۔ اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ نفقہ کی کوئی مقدار مقرر نہیں ہے۔ جیسا کہ حضرت امام شافعی کا مذہب ہے۔ کہ خوشحالی کے ذمہ یومیہ دو مد یعنی نصف صاع ہے اور تنگدست کے ذمہ ایک مد واجب ہوتی ہے وہ شرعاً اپنی ذات سے کسی اندازہ سے متعین نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ لوگوں کے حالات مختلف ہیں۔ بڑھاپے اور جوانی کی غذا میں فرق ہے۔ اور اوقات اور جگہوں کے اختلاف سے بھی لوگوں کے حالات بدلتے رہتے ہیں۔ پس مقدار مقرر کرنے سے کبھی ضرر بھی ہو سکتا ہے۔ اس لئے کوئی مقدار مقرر نہیں کی جاسکتی۔

بیوی مہر کی وصولی کیلئے اپنے آپ کو روکے تو مستحق نفقہ ہوگی

وَإِنْ اِئْتَمَعَتْ مِنْ تَسْلِيمِ نَفْسِهَا حَتَّى يُعْطِيَهَا مَهْرَهَا فَلَهَا النِّفْقَةُ لِأَنَّهُ مَنَعَ بِحَقِّ فَكَانَ فَوْتُ الْاِحْتِبَاسِ بِمَعْنَى مِنْ قَبْلِهِ فَيُجْعَلُ كَلَا فَاِئْت

ترجمہ..... اور اگر عورت نے اپنی ذات کو سپرد کرنے سے انکار کیا یہاں تک کہ شوہر اس کو اس کا مہر دیدے تو عورت کے واسطے نفقہ واجب ہے۔ کیونکہ یہ روکنا ایک حق کے ساتھ ہے تو (عورت کا) محبوس نہ ہونا ایک ایسی وجہ سے ہوا جو شوہر کی طرف سے پیدا ہوئی پس ایسا قرار دیا جائے گا کہ محبوس کرنا فوت نہیں ہوا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے آپ کو شوہر کے حوالہ کرنے سے روک لیا یہاں تک کہ شوہر اس کا مہر مقبل دیدے تو اس صورت میں عورت کا نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ بلکہ شوہر پر واجب ہے دلیل یہ ہے کہ عورت کا اپنے آپ کو روکنا اپنے حق کی وجہ سے ہے۔ پس احتباس فوت ہی نہیں ہوا۔ اور جب عورت کی جانب سے احتباس فوت نہیں ہوا تو اس کا نفقہ بھی ساقط نہیں ہوگا۔

ناشرہ کا نفقہ شوہر پر لازم نہیں حتیٰ کہ شوہر کے گھر لوٹ آئے

وَإِنْ نَشَرَتْ فَلَا نَفْقَةَ لَهَا حَتَّى تَعُودَ إِلَى مَنْزِلِهِ لِأَنَّ فَوْتَ الْاِحْتِبَاسِ مِنْهَا وَإِذَا عَادَتْ جَاءَ الْاِحْتِبَاسُ فَتَجِبُ النِّفْقَةُ بِخِلَافِ مَا إِذَا اِئْتَمَعَتْ مِنَ التَّمَكُّنِ فِي بَيْتِ الزَّوْجِ لِأَنَّ الْاِحْتِبَاسَ قَائِمٌ وَالزَّوْجُ يَقْدِرُ عَلَى الْوُطْئِ كَرَهَا

ترجمہ..... اور اگر عورت نے نافرمانی اور سرکشی کی تو اس کے واسطے نفقہ نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے شوہر کے گھر کی طرف لوٹے۔ اس لئے کہ احتباس کا فوت ہونا عورت کی جانب سے ہوا اور جب واپس آگئی تو احتباس بھی واپس آگیا۔ پس نفقہ واجب ہوگا۔ بخلاف اس صورت کے جبکہ عورت نے شوہر کے گھر میں (اپنے اوپر) قدرت دینے سے روکا۔ کیونکہ احتباس موجود ہے۔ اور شوہر زبردستی وطی کرنے پر قادر ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت نے نافرمانی اور سرکشی کی تو اس کے واسطے نفقہ نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ وہ سرکشی چھوڑ کر شوہر کے گھر واپس آوے۔ کیونکہ اس نے اپنا محبوس ہونا اپنی طرف سے دور کیا۔ یعنی نفقہ اس کے احتباس پر واجب تھا۔ اور جب اس نے احتباس خود کھویا تو نفقہ بھی ساقط ہو گیا۔ اور جب وہ لوٹ کر شوہر کے گھر آگئی تو پھر محبوس ہوگئی۔ لہذا پھر نفقہ واجب ہو جائے گا اس کے برخلاف اگر عورت شوہر کے گھر رہتے ہوئے اس کو وطی کی قدرت نہ دے تو عورت کا نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ احتباس موجود ہے۔ اور شوہر اس سے زبردستی کر سکتا ہے۔

عورت صغیرہ ہو جس سے استمتاع نہ ہو سکتا ہو وہ بھی مستحق نفقہ نہیں

وَإِنْ كَانَتْ صَغِيرَةً لَا يُسْتَمْتَعُ بِهَا فَلَا نَفْقَةَ لَهَا لِأَنَّ اِئْتِمَاعَ اِلسْتِمْتَاعِ لِمَعْنَى فِيهَا وَالْاِحْتِبَاسُ الْمَوْجِبُ

مَا يَكُونُ وَسَبِيلَهُ إِلَى مَقْصُودٍ مُسْتَحَقٍّ بِالنِّكَاحِ وَلَمْ يُوجَدْ بِخِلَافِ الْمَرِيضَةِ عَلَى مَا نَبَّيْنُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَهَا
النَّفَقَةُ لِأَنَّهَا عَوَظٌ عَنِ الْمَلِكِ عِنْدَهُ كَمَا فِي الْمَمْلُوكَةِ بِمَلِكِ الْيَمِينِ وَلَنَا أَنَّ الْمَهْرَ عَوَظٌ عَنِ الْمَلِكِ
وَلَا يَجْتَمِعُ الْعَوَظَانِ عَنْ مُعَوَّضٍ وَاحِدٍ فَلَهَا الْمَهْرُ دُونَ النَّفَقَةِ وَإِنْ كَانَ الزَّوْجُ صَغِيرًا لَا يَقْدِرُ عَلَى الْوَطِيِّ
وَهِيَ كَبِيرَةٌ فَلَهَا النَّفَقَةُ مِنْ مَالِهِ لِأَنَّ التَّسْلِيمَ تَحَقُّقٌ مِنْهَا وَإِنَّمَا الْعَجْزُ مِنْ قِبَلِهِ فَصَارَ كَالْمَجْبُوبِ وَالْعَيْنَيْنِ

ترجمہ..... اور اگر صغیرہ ہو جس سے تمتع (جماع) نہیں ہو سکتا تو اس کے واسطے نفقہ نہیں ہے کیونکہ وہی تمتع ہونا ایسے معنی کی وجہ سے ہے جو عورت میں
موجود ہیں۔ اور جو احتباس نفقہ واجب کرتا ہے یہ وہ احتباس ہے جو نکاح کا مقصود حاصل ہونے کا وسیلہ ہو۔ اور ایسا احتباس نہیں پایا گیا برخلاف
مریضہ عورت کے چنانچہ ہم عنقریب بیان کریں گے۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ صغیرہ کے واسطے نفقہ واجب ہے۔ کیونکہ نفقہ امام شافعیؒ کے نزدیک
شوہر کی ملک کا عوض ہے۔ جیسا کہ اس عورت کا نفقہ جس کی ذات کا مالک ہوتا ہے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ملک کا عوض تو مہر ہے۔ اور ایک معوض
کے دو عوض جمع نہیں ہوتے ہیں۔ پس صغیرہ عورت کے لئے مہر ہے نفقہ نہیں۔ اور اگر شوہر صغیر ہو جو جماع پر قادر نہیں ہے حال یہ کہ عورت بالغہ ہے تو
اس کے لئے شوہر کے مال میں سے نفقہ واجب ہوگا کیونکہ عورت کی طرف سے اپنے آپ کو سپرد کرنا تحقق ہو گیا۔ اور عجز فقط شوہر کی طرف سے ہے
پس مقطوع الذکر اور عین کے مانند ہو گیا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت ایسی صغیرہ ہے کہ اس کے ساتھ جماع نہیں کیا جاسکتا تو اس کے لئے شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ خواہ
یہ شوہر کے مکان میں ہو یا شوہر کے مکان میں نہ ہو یہاں تک کہ جماع کے قابل ہو جائے۔ یہی جمہور علماء کا قول ہے۔ دلیل یہ ہے کہ جماع کا تمتع
ہونا ایسی وجہ سے ہے جو عورت میں موجود ہے۔ یعنی صغیرہ کا اپنے آپ کو شوہر کے سپرد نہ کرنا۔ پس صغیرہ ایسی ہوگئی جیسا کہ ناشرہ (نافرمان) اور جو
احتباس نفقہ واجب کرتا ہے یہ وہ ہے جو نکاح کے مقصود (جماع یا دوائی جماع) حاصل ہونے کا وسیلہ ہو۔ اور ایسا احتباس پایا نہیں گیا اس وجہ سے
صغیرہ کے لئے اس کے شوہر پر نفقہ بھی واجب نہیں ہوگا۔ برخلاف مریضہ کے کہ اس کا نفقہ ساقط نہیں ہوتا۔ اس کی تفصیل عنقریب بیان کریں گے۔
امام شافعیؒ نے فرمایا کہ صغیرہ کے واسطے نفقہ واجب ہے۔ دلیل یہ ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک نفقہ شوہر کی ملک کا عوض ہے جیسے اس عورت کا
نفقہ جس کی ذات کا مالک ہوتا ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ نفقہ واجب ہونے کا سبب حاجت ہے۔ اور حاجت میں صغیرہ اور کبیرہ سب برابر ہیں۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ملک کا عوض تو مہر ہے۔ کیونکہ عوض وہ ہے جو داخل عقد ہو کر مذکور ہو۔ اور عقد کے تحت مہر داخل ہوتا ہے نہ کہ نفقہ۔ پس
ثابت ہو گیا کہ ملک کا عوض مہر ہے۔ اور جب ملک کا عوض مہر ہے تو نفقہ عوض نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ ایک شئی کے کئی عوض جمع نہیں ہوتے ہیں۔ پس
صغیرہ کے واسطے مہر ہوگا نہ کہ نفقہ۔

اور اگر شوہر نابالغ ہے جماع پر قدرت نہیں رکھتا اور اس کی بیوی بالغہ ہے تو شوہر کے مال سے اس کے لئے نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ عورت کی
جانب سے اپنے آپ کو سپرد کرنا پایا گیا۔ اور عجز فقط شوہر کی طرف سے ہے۔ لہذا جس طرح مقطوع الذکر اور نامرد کی بیوی کا نفقہ واجب ہوتا
ہے۔ اسی طرح اس نابالغ کی بیوی کا نفقہ بھی واجب ہوگا۔ اور اگر میاں بیوی دونوں نابالغ ہوں کہ جماع پر قادر نہیں ہیں تو بالا جماع بیوی کا نفقہ
واجب نہیں ہوگا۔ (الذخیرہ)

عورت محبوس فی الدین ہو یا جبراً غصب کر لی گئی ہو یا بغیر محرم کے حج کیا ہو تو بھی

نفقہ شوہر پر لازم نہیں

وَإِذَا حُبِسَتِ الْمَرْأَةُ فِي دِينٍ فَالنَّفَقَةُ لَهَا لِأَنَّ قُوَّتَ الْإِحْتِبَاسِ مِنْهَا بِالْمُطَاطَلَةِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْهَا بَأَن كَانَتْ

عَاجِزَةً فَلَيْسَ مِنْهُ وَكَذَا إِذَا غَضِبَهَا رَجُلٌ كَرَّهَا فَلَذَهَبَ بِهَا وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّ لَهَا النَّفَقَةَ وَالْفَتْوَى عَلَى الْأَوَّلِ لِأَنَّ فَوْتَ الْإِحْتِبَاسِ لَيْسَ مِنْهُ لِيُجْعَلَ بَاقِيًا تَقْدِيرًا وَكَذَا إِذَا حَبَّتْ مَعَ مُحْرَمٍ لِأَنَّ فَوْتَ الْإِحْتِبَاسِ مِنْهَا وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّ لَهَا النَّفَقَةَ لِأَنَّ إِقَامَةَ الْفَرْضِ عَذْرٌ وَلَكِنْ تَجِبُ عَلَيْهِ نَفَقَةُ الْحَضَرِ دُونَ السَّفَرِ لِأَنَّهَا هِيَ الْمُسْتَحَقَّةُ عَلَيْهِ وَلَوْ سَافَرَ مَعَهَا الزَّوْجُ تَجِبُ النَّفَقَةُ بِالْإِتِّفَاقِ لِأَنَّ الْإِحْتِبَاسَ قَائِمٌ لِقِيَامِهِ عَلَيْهَا وَتَجِبُ نَفَقَةُ الْحَضَرِ دُونَ السَّفَرِ وَلَا تَجِبُ الْكَرَاءُ لِمَا قُلْنَا

ترجمہ..... اور اگر عورت کو دین کی وجہ سے محبوس کر دیا گیا تو اس کے لئے نفقہ (واجب) نہیں ہوگا۔ کیونکہ احتباس کا زائل کرنا خود عورت کی طرف سے پایا گیا کہ (اس نے ادائے قرض میں) ٹال مٹول کی اور اگر عورت کی طرف سے نہ ہو اس طرح پر کہ وہ عورت ادائے فرض سے عاجز ہو تو بھی شوہر کی طرف سے نہیں ہے۔ اور اگر عورت کو کوئی مرد زبردستی غصب کر کے لے گیا۔ تو بھی یہی حکم ہے۔ اور ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ مغبوبہ عورت کے واسطے نفقہ ہوگا۔ اور فتویٰ قول اول پر ہے۔ کیونکہ احتباس زائل کرنا شوہر کی طرف سے نہیں ہے تاکہ حکماً باقی قرار دیا جائے اور اسی طرح اگر عورت نے اپنے محرم کے ساتھ حج کیا۔ کیونکہ احتباس زائل کرنا عورت کی جانب سے ہے۔ اور ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اس عورت کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ فرض ادا کرنا ایک عذر ہے لیکن شوہر پر حضر کا نفقہ واجب ہوگا نہ کہ سفر کا کیونکہ حضر ہی کا نفقہ شوہر پر واجب ہوا ہے اور اگر عورت کے ساتھ شوہر نے بھی سفر کیا ہو تو بالاتفاق نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ احتباس موجود ہے۔ اس لئے کہ شوہر اس کے ساتھ موجود ہے۔ (لیکن) حضر کا نفقہ واجب ہوگا نہ کہ سفر کا۔ اور کرایہ بھی واجب نہیں ہوگا۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم بیان کر چکے۔ تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت دین اور قرض کی وجہ سے قید کر لی گئی تو اس کے واسطے نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اس صورت میں احتباس زائل کرنا عورت کی جانب سے متحقق ہوا ہے۔ کیونکہ اس نے قرض ادا کرنے میں ٹال مٹول کی۔ جس کی وجہ سے اس کو قید کیا گیا۔ پس یہ ایسا ہو گیا گویا اس نے اپنے آپ کو شوہر کے سپرد کرنے سے روک لیا۔ اور جو عورت بلا وجہ اپنے آپ کو شوہر کے حوالے نہ کرے وہ ناشزہ (نافرمان) ہوتی ہے۔ اور چونکہ ناشزہ کا نفقہ ساقط ہو جاتا ہے اس لئے اس عورت کا نفقہ بھی ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر احتباس زائل کرنا عورت کی جانب سے نہ ہو اس طرح پر کہ وہ قرض ادا کرنے سے عاجز ہے تب بھی شوہر کی جانب سے نہیں ہے۔ لہذا شوہر سے نفقہ کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔

اور اگر عورت کو کوئی مرد زبردستی غصب کر کے لے گیا تو بھی یہی حکم ہے کہ اس کے واسطے نفقہ نہیں ہوگا۔ یہی ظاہر الروایت ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ سے نوادر میں روایت ہے کہ مغبوبہ عورت کے لئے شوہر پر نفقہ واجب ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ غصب کی صورت میں عورت کی جانب سے اپنے آپ کو روکنا نہیں پایا گیا۔ لیکن فتویٰ قول اول (ظاہر الروایت) پر ہے کیونکہ احتباس زائل کرنا شوہر کی جانب سے نہیں ہے۔ تاکہ یہ کہا جائے کہ احتباس حکماً باقی ہے حاصل یہ کہ عورت کا نفقہ اس بات کا عوض ہے کہ عورت اپنے آپ کو شوہر کے گھر میں محبوس کر دے پس اگر احتباس زائل کرنا شوہر کی جانب سے نہ ہو تو احتباس حکماً بھی باقی نہیں قرار دیا جاسکتا اور چونکہ بغیر احتباس کے عورت کے واسطے نفقہ واجب نہیں ہوتا۔ اس لئے اس صورت میں نفقہ نہیں ہوگا۔

اور اگر عورت نے بغیر شوہر کے اپنے محرم کے ساتھ حج کیا تو بھی اس کے لئے نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں احتباس زائل کرنا عورت کی جانب سے ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ عورت کے لئے اس صورت میں نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ فریضہ حج ادا کرنا ایک عذر ہے۔ مگر یہ واضح رہے کہ اس صورت میں شوہر پر حضر کا نفقہ واجب ہے۔ سفر کا نفقہ واجب نہیں۔ یعنی کھانے پر حضر میں جو مصارف آتے ہیں شوہر پر وہ واجب ہوں گے۔ اس لئے کہ سفر میں مصارف نفقہ زائد ہوتے ہیں۔ یہ نسبت نفقہ حضر کے۔

اور اس کی دلیل یہ ہے کہ شوہر پر حضر ہی کا نفقہ واجب ہوا ہے۔ کیونکہ آیت اور روایت دونوں میں اس نفقہ کا حکم دیا گیا ہے۔ جو معروف کی قید

کے ساتھ مقید ہے۔ اور معروف سے مراد یہ ہے کہ اس میں نہ تو اسراف ہو اور نہ بنگی اور چونکہ سفر میں ہر چیز گراں قیمت میں ملتی ہے۔ اس لئے سفر کے نفقہ میں اسراف ہے۔ پس سفر کا نفقہ معروف (اعتدال کے طور) نہیں ہے۔ اور جب معروف نہیں تو واجب بھی نہیں ہوگا۔

اور اگر عورت کے ساتھ شوہر نے بھی سفر کیا تو بالاتفاق عورت کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ عورت پر شوہر کے قیام کی وجہ سے احتباس ابھی موجود ہے۔ لیکن حضر کا نفقہ واجب ہوگا نہ کہ سفر کا۔ اور عورت کا کرایہ بھی واجب نہیں ہوگا۔

دلیل سابق میں گذر چکی کہ شوہر پر حضری کا نفقہ واجب ہوا ہے۔

شوہر کے گھر میں مریض ہو جائے نفقہ کی مستحق ہوگی

وَإِنْ مَرِضَتْ فِي مَنْزِلِ الزَّوْجِ فَلَهَا النِّفْقَةُ وَالْقِيَاسُ أَنَّ لَانْفَقَةَ لَهَا إِذَا كَانَ مَرَضًا يَمْنَعُ مِنَ الْجَمَاعِ لِقَوَاتِ الْإِحْتِسَاسِ لِلْإِسْتِحْسَانِ أَنَّ الْإِحْتِسَاسَ قَائِمٌ فَإِنَّهُ يَسْتَأْنِسُ بِهَا وَيَمْسُهَا وَتَحْفَظُ الْبَيْتَ وَالْمَانِعُ بِعَارِضٍ فَاشْبَهَ الْحَيْضَ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهَا إِذَا سَلِمَتْ نَفْسَهَا ثُمَّ مَرِضَتْ تَجِبُ النِّفْقَةُ لِتَحْقِيقِ التَّسْلِيمِ وَلَوْ مَرِضَتْ ثُمَّ سَلِمَتْ لَا تَجِبُ لِأَنَّ التَّسْلِيمَ لَمْ يَصِحَّ قَالُوا هَذَا أَحْسَنُ وَفِي لَفْظِ الْكِتَابِ مَا يُشِيرُ إِلَيْهِ

ترجمہ..... اور اگر اپنے شوہر کے گھر عورت بیمار ہوئی تو اس کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ اور قیاس یہ ہے کہ عورت کے واسطے نفقہ واجب نہ ہو جبکہ ایسا مرض ہے جو جماع سے مانع ہے کیونکہ جماع کے لئے احتباس فوت ہو گیا۔ اور احتسان کی وجہ یہ ہے کہ احتباس موجود ہے۔ کیونکہ شوہر اس سے مانوس ہوگا۔ اور اس کو چھوئے گا۔ اور وہ اس کے گھر کی حفاظت کرتی ہے۔ اور مانع طبعی ایک عارضہ کی وجہ سے ہے۔ پس یہ بیادوی حیض کے مشابہ ہوگی۔ اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ عورت نے جب اپنے آپ کو سپرد کر دیا پھر بیمار ہوئی تو نفقہ واجب رہے گا۔ اس لئے کہ سپرد کرنا تحقق ہو گیا اور اگر بیمار ہوئی پھر (اپنے آپ کو) سپرد کیا۔ تو نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ سپرد کرنا صحیح نہیں ہوا (ہمارے مشائخ) نے کہا کہ یہ قول اچھا ہے۔ اور کتاب میں بھی ایسا لفظ موجود ہے جو اس جانب اشارہ کرتا ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ عورت اگر اپنے شوہر کے گھر رہتے ہوئے بیمار ہوئی تو اس کے واسطے نفقہ واجب ہے۔ مرض خواہ مانع جماع ہو یا مانع جماع نہ ہو اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر مرض مانع جماع ہو تو عورت کے واسطے نفقہ واجب نہ ہونا چاہئے اس لئے کہ جماع کے واسطے جو احتباس تھا بیماری کی وجہ سے وہ فوت ہو گیا۔ اور چونکہ نفقہ احتباس کا عوض ہے۔ اس لئے احتباس کے فوت ہونے کی وجہ سے نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

اور احتسان کی وجہ یہ ہے کہ احتباس ابھی بھی موجود ہے۔ کیونکہ شوہر مریضہ عورت کے ساتھ انس پاتا ہے۔ اور اس کو چھو کر اس سے لطف اندوز ہوتا ہے۔ اور وہ اس کے گھر کی حفاظت کرتی ہے۔ اور مانع طبعی عارض کی وجہ سے ہے پس یہ مرض حیض کے مشابہ ہو گیا کہ جس طرح حیض مانع طبعی ہے مگر مدت حیض میں عورت کے لئے نفقہ واجب ہوتا ہے۔ اسی طرح مرض اگرچہ مانع طبعی ہے لیکن مرض کے زمانہ میں عورت کیواسطے نفقہ واجب ہوگا۔ اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر عورت نے پہلے اپنے آپ کو شوہر کے حوالہ کیا پھر بیمار ہوئی تو اس کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ اور اگر پہلے بیمار ہوئی پھر سپرد کیا تو نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ بجز فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں عورت کی جانب سے اپنے آپ کو سپرد کرنا پایا گیا۔ اور دوسری صورت میں مرض کی وجہ سے سپرد کرنا صحیح نہیں ہوا۔ اور ہمارے مشائخ نے کہا کہ یہ تفصیل مناسب ہے۔ اور قدوری کی عبارت بھی اسی طرف اشارہ کرتی ہے۔

موسر مرد پر عورت اور اس کے خادم کا نفقہ لازم ہے

قَالَ وَتَفَرَضُ عَلَى الزَّوْجِ النِّفْقَةُ إِذَا كَانَ مُوسِرًا وَنَفَقَةُ خَادِمِهَا وَالْمُرَادُ بِهَذَا بَيَانُ نَفَقَةِ الْخَادِمِ وَلِهَذَا أَذْكَرُ فِي بَعْضِ النُّسخِ وَتَفَرَضُ عَلَى الزَّوْجِ إِذَا كَانَ مُوسِرًا نَفَقَةُ خَادِمِهَا وَوَجْهُهُ أَنَّ كِفَايَتَهَا وَاجِبَةٌ عَلَيْهِ

ترجمہ..... امام قدوری نے کہا۔ اور جب شوہر مالدار ہو تو اس پر بیوی کا نفقہ اور اس کے خادم کا نفقہ فرض کیا جائے گا۔ اور مرد اس سے خادم کے نفقہ کا بیان کرنا ہے۔ اور اسی وجہ سے بعض نسخوں میں مذکور ہے و تفرض علی الزوج اذا كان موسراً نفقة خادمها یعنی شوہر جب مالدار ہو تو اس پر اس کی بیوی کے خادم کا نفقہ فرض کیا جائے گا۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ شوہر پر بیوی کی کفایت واجب ہے۔ اور خادم کا نفقہ عورت کی کفایت پورا کرنے میں سے ہے۔ اس لئے کہ عورت کے واسطے خادم کا ہونا ضروری ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر مالدار ہو تو اس پر اس کی بیوی اور بیوی کے خادم کا نفقہ واجب ہوگا۔ چونکہ بظاہر یہ عبارت بیوی کے نفقہ میں مکرر ہے۔ اس لئے مصنفؒ نے عذر کرتے ہوئے فرمایا کہ یہاں بیوی کے خادم کا نفقہ بیان کرنا مقصود ہے نہ کہ بیوی کا نفقہ۔ اسی وجہ سے قدوری کے بعض نسخوں میں عبارت اس طرح ہے۔ تفرض علی الزوج اذا كان موسراً نفقة خادمها۔ خادم کے نفقہ کے واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ شوہر پر عورت کی کفایت واجب ہے۔ اور عورت کی پوری کفایت ہوگی خادم کا نفقہ فرض کرنے سے۔ اس لئے عورت کے واسطے اس کے خادم کا نفقہ ضروری ہے۔ خادم غلام ہو یا باندی۔ رہی یہ بات کہ اگر عورت کے لئے خادم نہ ہو تو کیا اس کو خود کام کرنے پر مجبور کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر عورت کام کرنے سے انکار کر دے تو اس کو اس پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ عورت پر فقط شوہر کو اپنے نفس پر قدرت دینا واجب ہے۔ یہ اعمال واجب نہیں ہیں۔ اس کے برخلاف خادم اگر خدمت کرنے سے رک گیا تو وہ نفقہ کا مستحق نہیں ہوگا۔

ایک خادم سے زیادہ کا نفقہ لازم کیا جائے گا یا نہیں، اقوال فقہاء

وَلَا تُفَرِّضُ لَأَكْثَرِ مِنْ نَفَقَةِ خَادِمٍ وَاحِدٍ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ تَفَرِّضُ لِلْخَادِمِينَ لِأَنَّهُاتُ حَتَّاجٌ إِلَى أَحَدٍ هُمَا لِمَصَالِحِ الدَّخْلِ وَإِلَى الْآخِرِ لِمَصَالِحِ الْخَارِجِ وَلَهُمَا أَنْ الْوَاحِدَ يَقُومُ بِالْأَمْرَيْنِ فَلَا ضَرُورَةَ إِلَى الثَّانِيْنَ وَلِأَنَّهُ لَوْ تَوَلَّى كَفَايَتَهَا بِنَفْسِهِ كَانَ كَافِيًا فَكَذَا إِذَا قَامَ الْوَاحِدُ مَقَامَ نَفْسِهِ وَقَالُوا إِنَّ الزَّوْجَ الْمُوَسَّرَ يُلْزَمُهُ مِنْ نَفَقَةِ الْخَادِمِ مَا يُلْزَمُ الْمُعْسِرُ مِنْ نَفَقَةِ امْرَأَتِهِ وَهُوَ أَذْنَى الْكِفَايَةِ وَقَوْلُهُ فِي الْكِتَابِ إِذَا كَانَ مُوسِرًا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ لَا تَجِبُ نَفَقَةُ الْخَادِمِ عِنْدَ اعْسَارِهِ وَهُوَ رَوَايَةُ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَهُوَ الْأَصَحُّ خِلَافًا لِمَا قَالَهُ مُحَمَّدٌ لِأَنَّ الْوَاجِبَ عَلَى الْمُعْسِرِ أَذْنَى الْكِفَايَةِ وَهِيَ قَدْ تَكْتَفِي بِخِدْمَةِ نَفْسِهَا

ترجمہ..... اور ایک خادم سے زیادہ کا نفقہ فرض نہیں کیا جائے گا۔ اور یہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ دو خادموں کا نفقہ فرض کیا جائے گا۔ کیوں کہ عورت کو ضرورت ہے کہ ان میں سے ایک گھر کے اندر کی ضروریات پوری کرے اور دوسرا گھر کے باہر کے (کام بجالا دے) اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ ایک خادم دونوں کاموں کو پورا کر سکتا ہے۔ تو دو آدمیوں کی کوئی ضرورت نہیں۔ اور اس لئے کہ اگر شوہر خود اپنی بیوی کی کفایت کرے تو کافی ہو جائیگا۔ پس ایسے ہی جب اس نے اپنی جگہ ایک شخص کو مقرر کر دیا تو بھی کافی ہے۔ اور مشائخ نے فرمایا کہ مالدار شوہر کو (بیوی کے) خادم کے نفقہ میں اسی قدر دینا لازم ہے جس قدر مفلس (شوہر) کو اپنی بیوی کے نفقہ میں لازم ہوتا ہے۔ اور وہ ادنیٰ درجہ کی کفایت ہے اور جو امام قدوری نے کتاب میں فرمایا کہ خادم کا نفقہ اس وقت لازم ہوگا جب شوہر مالدار ہو تو اشارہ ہے کہ اگر شوہر تنگدست ہو (تو اس پر) خادم کا نفقہ واجب نہیں ہوگا اور یہی امام ابو حنیفہؒ سے حسن کی روایت ہے اور یہی اصح ہے۔ برخلاف امام محمدؒ کے قول کے کیونکہ تنگدست پر ادنیٰ درجہ کی کفایت واجب ہے۔ اور بیوی کبھی بذات خود اپنے کاموں کی کفایت کر لیتی ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ شوہر پر بیوی کے ایک خادم سے زائد کا نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ یہ حکم طرفین کے نزدیک ہے اور یہی قول جمہور علماء اور امام

اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ شوہر پر عورت کے دو خادموں کا نفقہ فرض کیا جائے امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ عورت کو دو خادموں کی ضرورت ہے۔ اس لئے کہ ایک خادم گھر کے اندر کام کرے گا۔ اور دوسرا گھر کے باہر کا۔ امام ابو یوسفؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر عورت بہت مالدار ہو جس کے ساتھ چیزیں بہت سی خدمت والیاں آئی ہوں تو سب خادموں کا نفقہ واجب ہوگا یہی ہشام نے امام محمد سے روایت کی۔ اور اسی کو امام طحاوی نے اختیار کیا ہے۔

طرفین کی دلیل یہ ہے کہ ایک خادم گھر کے اندر اور باہر دونوں کاموں کو پورا کر سکتا ہے۔ لہذا دو خادموں کی کوئی ضرورت نہیں۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر شوہر بذات خود بیوی کے کاموں کی پرداخت کرے تو کافی ہو جائے پس اسی طرح اگر شوہر نے اپنی جگہ ایک شخص کو مقرر کر دیا تو بھی کافی ہے۔

پھر مشائخ نے کہا کہ مالدار شوہر کو بیوی کے خادم کے نفقہ میں اسی قدر دینا لازم ہے جس قدر تنگ دست شوہر کو اپنی بیوی کے نفقہ میں لازم ہوتا ہے۔ یعنی ادنیٰ درجہ کفایت دینا پڑے گا۔ حاصل یہ کہ تنگ دست شوہر پر بیوی کے نفقہ میں جو مقدار واجب ہوتی ہے، خادم کے نفقہ میں اتنی ہی مقدار واجب ہوگی۔

اور امام قدوری نے جو فرمایا اذا كان موسراً اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر شوہر تنگ دست ہو تو اس پر خادم کا نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ یہی روایت امام ابو حنیفہؒ سے حسن بن زیاد نے کی ہے۔ اور یہی روایت زیادہ صحیح ہے۔ اور امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ اگر شوہر مفلس ہو اور اس کی بیوی کے پاس خادم ہے تو اس خادم کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا اور اگر اس کے پاس خادم نہیں ہے تو شوہر پر خادم کا نفقہ فرض نہیں کیا جائے گا۔ اور حسن بن زیاد نے جو روایت کی ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ تنگ دست پر ادنیٰ درجہ کی کفایت واجب ہے۔ اور عورت کبھی بذات خود اپنے کاموں کی کفایت کر لیتی ہے۔ اس لئے مفلس شوہر پر بیوی کے خادم کا نفقہ فرض نہیں ہے۔

فوائد..... یہاں مالدار شوہر سے مراد یہ ہے کہ اس کے پاس اتنا مال ہو کہ جس سے اس پر صدقہ حرام ہے۔ اتنے مال کا ہونا ضروری نہیں ہے کہ جس سے اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو۔ بیوی اور خادم کے نفقہ میں اگرچہ فرق ہے لیکن روٹی میں فرق نہ ہوگا۔ بلکہ سالن میں فرق ہے اور سالن میں اعلیٰ درجہ گوشت کا ہے۔ اور اوسط درجہ روغن زیتون کا اور ادنیٰ نمک اور دودھ کا ہے۔

مرد بیوی کے نفقہ سے تنگ دست ہو تو دونوں میں تفریق نہیں کی جائے گی

وَمَنْ أَعْسَرَ بِنَفَقَةِ امْرَأَتِهِ لَمْ يَفْرُقْ بَيْنَهُمَا وَيُقَالُ لَهَا اسْتِدْنِي عَلَيْهِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يُفْرَقُ لِأَنَّهُ عَجَزَ عَنِ الْإِمْسَاكِ بِالْمَعْرُوفِ فَيَنْبُتُ الْقَاضِي مَنَابَهُ فِي التَّفْرِيقِ كَمَا فِي الْجَبِّ وَالْعَنَةِ بَلْ أَوْلَىٰ لِأَنَّ الْحَاجَةَ إِلَى النَّفَقَةِ أَقْوَىٰ وَلَنَا أَنَّ حَقَّهُ يَطُلُّ وَحَقُّهَا يَتَأَخَّرُ وَالْأَوَّلُ أَقْوَىٰ فِي الضَّرَرِ وَهَذَا لِأَنَّ النَّفَقَةَ تَصِيرُ دَيْنًا بِفَرْضِ الْقَاضِي فَتُسَوَّفُ فِي الزَّمَانِ الثَّانِي وَقَوْتُ الْمَالِ وَهُوَ تَابِعٌ فِي النِّكَاحِ لَا يُلْزَقُ بِمَا هُوَ الْمَقْصُودُ وَهُوَ التَّنَاسُلُ وَفَائِدَةُ الْأَمْرِ بِالْإِسْتِدَانَةِ مَعَ الْفَرْضِ أَنَّ يُمَكِّنَهَا إِحَالَةَ الْغَرِيمِ عَلَى الزَّوْجِ فَإِنَّمَا إِذَا كَانَتِ الْإِسْتِدَانَةُ بِغَيْرِ أَمْرِ الْقَاضِي كَانَتِ الْمَطَالَبَةُ عَلَيْهَا دُونَ الزَّوْجِ

ترجمہ..... اور جو شخص اپنی بیوی کو نفقہ دینے سے تنگ دست ہو گیا۔ تو ان دونوں میں جدائی نہیں کی جائے گی۔ (بلکہ) قاضی اس عورت سے کہے گا کہ اپنے شوہر کے (ذمہ) پر قرضہ لے لے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ دونوں میں تفریق کر دی جائے۔ کیونکہ شوہر (اس کو) رواج کے مطابق پہنچنے پاس

رکھنے سے عاجز ہو گیا۔ تو قاضی جدا کرنے میں اس کا قائم مقام ہو جائے گا۔ جیسے مقطوع الذکر اور عینین کی صورت میں ہے بلکہ (نفقہ سے عاجز ہونے کی صورت میں) بد رجہ اولیٰ ہوگا۔ کیونکہ نفقہ کی ضرورت بہت قوی ہے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ شوہر کا حق باطل ہو جاتا ہے۔ اور عورت کا مؤخر ہوتا ہے۔ اور اول ضرر میں بہت بڑھا ہوا ہے۔ اور یہ اس لئے کہ نفقہ قاضی کے مقرر کر دینے سے (شوہر کے ذمہ) قرضہ ہو جاتا ہے۔ پس عورت (اس سے) آئندہ زمانے میں وصول کر لے گی۔ اور مال فوت ہونا دارنحالیکہ مال نکاح میں تابع ہے تو اس کو مقصود اصلی یعنی نسل جاری ہونے کے ساتھ لاحق نہیں کیا جائے گا۔ اور نفقہ فرض کرنے کے ساتھ قرضہ لینے کا حکم دینے کا فائدہ یہ ہے کہ عورت (اپنے) قرضہ کو اپنے شوہر پر حوالہ کر سکتی ہے۔ البتہ اگر قرضہ لینا بغیر قاضی کے حکم کے ہو تو قرض خواہ کا مطالبہ عورت پر ہوگا نہ کہ شوہر پر۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر اپنی بیوی کے نفقہ سے عاجز ہو گیا تو اس کی وجہ سے ان دونوں میں تفریق نہ کی جائے بلکہ قاضی عورت کو کہے گا کہ اپنے شوہر کے ذمہ پر قرضہ لے لے یعنی اس شرط پر کھانے کا سامان خرید لے کہ اس کی قیمت اس کا شوہر ادا کرے گا یا شوہر کے مالدار ہونے پر اس کے مال سے یہ قرضہ ادا کر دیا جائے گا۔ اسی کے قائل امام زہری، عطاء ابن یسار، حسن بصری، سفیان ثوری، ابن ابی لیلیٰ، ابن شبرمہ اور حماد بن سلیمان ہیں اور حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ دونوں میں تفریق کر دی جائے۔ اسی کے قائل امام مالکؒ اور امام احمدؒ ہیں۔ یہی اختلاف اس وقت ہے جبکہ شوہر بیوی کو کپڑا اور سکونت کے لئے مکان دینے سے عاجز ہو جائے اور یہ تفریق امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک فصیح نکاح ہے اور مالکؒ کے نزدیک طلاق ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ شوہر نفقہ نہ دینے کی وجہ سے اس کا بالمعروف سے عاجز ہو گیا تو شوہر پر تسریح بالاحسان (خوبصورتی کے ساتھ چھوڑنا) لازم آیا۔ اور چونکہ شوہر تسریح بالاحسان سے رک گیا۔ اس لئے قاضی تسریح بالاحسان میں شوہر کے قائم مقام ہو کر میاں بیوی کے درمیان تفریق کر دے۔ جیسا کہ مقطوع الذکر اور نامرد اگر اپنی بیوی کو طلاق دیکر جدا نہ کرے تو قاضی قائم مقام ہو کر تفریق کر دے گا۔ بلکہ نفقہ سے عاجز ہونے کی صورت میں بد رجہ اولیٰ تفریق کرے۔ اس لئے کہ یہ نسبت جماع کے نفقہ کی ضرورت بہت قوی ہے۔ کیونکہ مدت تک نفقہ کا منقطع ہونا ہلاکت کا سبب ہے لیکن جماع کے نفقہ کی ضرورت بہت قوی ہے۔ کیونکہ ایک مدت تک نفقہ کا منقطع ہونا ہلاکت کا سبب ہے لیکن جماع کا منقطع ہونا باعث ہلاکت نہیں ہے۔ حاصل یہ کہ امام شافعیؒ نے عاجز عن النفقہ کو مقطوع الذکر اور نامرد پر قیاس کیا ہے۔ امام شافعیؒ کے قول کی تائید حدیث ابی ہریرہؓ سے بھی ہوتی ہے۔ حدیث اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَالَ الْمَرْءُ تَقُولُ لِرَوْجِہَا اطْعَمْنِیْ اَوْ طَلَّقْنِیْ حَتّٰی تَصِلَی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا کہ عورت اپنے شوہر سے کہے کہ مجھ کو کھانا دے یا طلاق دے۔

اور ابو الزناد کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن المسیبؒ سے دریافت کیا کہ جو شخص اپنی بیوی کو نفقہ دینے کی قدرت نہ رکھتا ہو تو کیا ان دونوں میں تفریق کر دی جائے گی۔ تو سعید بن المسیبؒ نے فرمایا ہاں۔ میں نے کہا کہ کیا یہ سنت ہے۔ سعید بن المسیبؒ نے جواب دیا ہاں سنت ہے اور چونکہ لفظ سنت مطلق ہے۔ اس لئے سنت کا فرد کامل یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مراد ہوگی۔ امام شافعیؒ مراسل کے قائل ہیں۔ اس لئے اس کو حجت میں پیش کیا جاسکتا ہے۔

اور ہماری دلیل منقول باری تعالیٰ کا قول وَ اِنْ کَانَ ذُو عُسْرَۃٍ فَمِنْ طَرَفِ الْمِیْسَرَةِ ہے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ نفقہ نتیجتاً شوہر کے ذمہ دین ہوتا ہے۔ اور شوہر تنگدست ہو گیا اور قرآنی حکم یہ ہے کہ اگر مرد یوں تنگدست ہو جائے تو دائن یعنی قرض خواہ اس کو مالدار ہونے تک مہلت دے۔ پس ثابت ہو گیا کہ شوہر کے مفلس ہونے کی وجہ سے تفریق نہ کی جائے بلکہ عورت اس کو مہلت دیدے۔

اور دلیل عقلی یہ ہے کہ اگر تفریق کی جائے تو شوہر کا حق بالکلیہ باطل ہو جائے گا۔ اور عورت کا حق ایسا ہے کہ اس میں تاخیر ہو سکتی ہے کیونکہ جب قاضی نے نفقہ مقرر کر دیا تو وہ شوہر کے ذمہ قرضہ ہوتا ہے۔ پس عورت اس سے آئندہ زمانے میں وصول کر لے گی۔ اور شوہر کے حق کا بالکلیہ باطل ہو

جانا ضرر میں بڑھا ہوا ہے۔ پس اعلیٰ ضرر کو دور کرنے کے لئے ادنیٰ ضرر کو برداشت کر لیا جائے گا۔

وفوت المال سے امام شافعیؒ کے قیاس کا جواب ہے۔ حاصل جواب یہ ہے کہ عاجز عن النفقة یعنی مفلس شوہر کو مقطوع الذکر اور نامرد پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ اس لئے کہ جو شخص نفقہ سے عاجز ہے وہ صرف مال سے عاجز ہے اور نکاح میں مال مقصود اصلی نہیں بلکہ تابع ہے اور جو شخص مقطوع الذکر اور نامرد ہونے کی وجہ سے بیوی کے ساتھ جماع سے عاجز ہے وہ نکاح کے مقصود اصلی یعنی توالد و تناسل سے عاجز ہے۔ پس اگر نکاح کے مقصود اصلی یعنی توالد و تناسل سے عاجز ہونے کی صورت میں تفریق کو جائز قرار دیا گیا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو چیز نکاح میں تابع ہے۔ یعنی مال اگر اس سے عاجز ہو جائے تو بھی تفریق جائز ہوگی۔

رہی یہ بات کہ جب قاضی نے عورت کے لئے نفقہ مقرر کر دیا تو عورت کو قرضہ لینے کی اجازت دینے میں کیا فائدہ ہے۔ کیونکہ قاضی کے مقرر کردینے سے نفقہ شوہر کے ذمہ قرضہ ہو گیا۔ جواب قاضی کے نفقہ مقرر کر دینے کے باوجود قرضہ لینے کی اجازت دینے میں یہ فائدہ ہے کہ عورت اپنے قرضہ کو اپنے شوہر پر حوالہ کر سکتی ہے۔ اور اگر عورت نے بغیر قاضی کے حکم کے قرضہ لیا ہے تو قرضہ خواہ صرف عورت سے مطالبہ کر سکتا ہے۔ شوہر سے مطالبہ کا حق نہیں ہوگا۔

اگر قاضی نے اعسار کے نفقہ کا فیصلہ کیا پھر شوہر موسر ہو گیا عورت نے مخاصمہ کیا

ایسار کا نفقہ تمام کیا جائے گا

وَإِذَا قَضَى الْقَاضِي لَهَا بِنَفَقَةِ الْإِعْسَارِ ثُمَّ آيَسَرَ فَخَا صَمَتُهُ تَمَّ لَهَا نَفَقَةُ الْمَوْسِرِ لِأَنَّ النِّفْقَةَ تَخْتَلِفُ بِحَسَبِ الْيَسَارِ وَالْإِعْسَارِ وَ مَا قَضَى بِهِ تَقْدِيرُ لِنَفَقَةِ لَمْ تَجِبْ فَإِذَا تَبَدَّلَ حَالُهُ لَهَا الْمَطَالَبَةُ بِتَمَامِ حَقِّهَا

ترجمہ..... اور اگر قاضی نے عورت کے واسطے تنگی کا نفقہ مقرر کر دیا پھر (اس کا شوہر) مالدار ہو گیا۔ پس عورت نے اس سے مخاصمت کی تو قاضی اس کے لئے خوشحالی کا نفقہ پورا کر دیگا۔ کیونکہ فراخی اور تنگی کے موافق نفقہ بھی مختلف ہوتا ہے۔ اور قاضی نے حکم دیا وہ ایسے نفقہ کے واسطے اندازہ ہے جو ابھی واجب نہیں ہوا پس جب شوہر کا حال بدل گیا۔ تو بیوی کیلئے اپنے پورے حق کے مطالبہ کا اختیار ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر قاضی نے کسی عورت کے واسطے تنگی اور غربت کا نفقہ فرض کیا پھر اس کا شوہر خوشحال ہو گیا۔ پس عورت نے قاضی کے پاس خوشحالی کے نفقہ کا دعویٰ کیا۔ تو قاضی اس کیلئے خوشحالی کا نفقہ مقرر کر دے گا۔

دلیل یہ ہے کہ فراخی اور تنگی کے موافق نفقہ بدلتا رہتا ہے۔ کیونکہ نفقہ پوری زندگی کیلئے یکبارگی واجب نہیں ہوتا۔ بلکہ ہر روز تھوڑا تھوڑا واجب ہوتا ہے۔ اس لئے ہر دن شوہر اور بیوی کے حال کا اعتبار کیا جائے گا۔

وما قضی بہ تقدیر سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر عورت کیلئے تنگی کا نفقہ مقرر کر دیا۔ پھر شوہر مالدار ہو گیا تو عورت کے واسطے مالدار کا نفقہ پورا نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ ایسا کرنے میں قاضی کا پہلا فیصلہ باطل ہو جائے گا۔ جواب یہ ہے کہ قاضی نے جو حکم دیا ہے وہ ایسے نفقہ کے واسطے اندازہ ہے۔ جو ابھی تک واجب نہیں ہوا۔ اس لئے کہ ہر روز کا نفقہ تھوڑا تھوڑا واجب ہوتا ہے۔ اور جو چیز ابھی تک واجب نہیں ہوئی اس کا اندازہ بھی لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ ممکن ہے کہ اس کے وجوب سے پہلے سبب جو واجب کرنے والا ہے وہ بدل جائے۔ پس جب قاضی کا مقرر کیا ہوا اندازہ لازم نہیں ہوا تو اس کا فیصلہ بھی مستحکم اور مضبوط نہیں ہے۔ اور جب قاضی کا فیصلہ مستحکم نہیں تو اس کا باطل کرنا بھی لازم نہیں آیا۔ لہذا جب شوہر کا حال بدل گیا تو عورت اپنے پورے حق کا مطالبہ کر سکتی ہے۔

مدت گذرگئی اور شوہر نے خرچہ نہیں دیا اور عورت نے مطالبہ کیا عورت کیلئے کچھ نہیں ہوگا الا

یہ کہ قاضی نے مقرر کر دیا ہو یا کسی مقدار پر مصالحت کر دی ہو۔

وَ إِذَا مَضَتْ مُدَّةُ لَمْ يُنْفِقِ الزَّوْجُ عَلَيْهَا وَ طَالَبَتْهُ بِذَلِكَ فَلَا شَيْءَ لَهَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْقَاضِيُ فَرَضَ لَهَا النِّفْقَةَ
أَوْ صَالَحَ الزَّوْجَ عَلَى مِقْدَارٍ فِيهَا فَيَقْضَى لَهَا بِتَفَقُّعٍ مَا مَضَى لِأَنَّ النِّفْقَةَ صِلَةٌ وَلَيْسَتْ بِعَوَضٍ عِنْدَنَا عَلَى
مَا مَرَّ مِنْ قَبْلُ فَلَا يَسْتَحْكِمُ الزَّوْجُ فِيهَا إِلَّا بِالْقَضَاءِ كَالْهَبَةِ لِأَنْوَاجِ الْمَلِكِ إِلَّا بِمَوْغِبٍ وَهُوَ الْقَبْضُ وَالصَّلْحُ
بِمَنْزِلَةِ الْقَضَاءِ لِأَنَّ وَلَايَتَهُ عَلَى نَفْسِهِ أَقْوَى مِنْ وَلَايَةِ الْقَاضِيِ بِخِلَافِ الْمَهْرِ لِأَنَّهُ عَوَضٌ

ترجمہ..... اور اگر ایک مدت گذرگئی کہ شوہر نے بیوی کو نفقہ نہیں دیا۔ پھر بیوی نے اس سے گذشتہ نفقہ کا مطالبہ کیا۔ تو عورت کیلئے کچھ نہیں ہوگا۔ مگر یہ کہ قاضی نے اس کے لئے نفقہ (کی کوئی مقدار) فرض کی ہو۔ یا اس نے اپنے شوہر سے اپنے نفقہ کی کسی مقدار پر صلح کر لی ہو۔ تو (اسی حساب سے) قاضی اس کے لئے گذشتہ نفقہ کا حکم دے گا۔ کیونکہ نفقہ تو عطیہ ہے۔ اور ہمارے نزدیک (ملک کا) عوض نہیں ہے۔ چنانچہ سابق میں بیان ہو چکا۔ پس نفقہ میں واجب ہونا مستحکم نہیں ہوتا۔ مگر جب کہ قاضی کا حکم ہو جائے جیسے بہہ ملک واجب نہیں کرتا مگر (جبکہ) مضبوط کرنے والی چیز یعنی قبضہ (پایا جائے) اور عورت کا مرد کے ساتھ کسی چیز پر صلح کرنا حکم قاضی کے مرتبہ میں ہے۔ کیونکہ شوہر کی ولایت اپنی ذات پر قاضی کی ولایت سے بڑھ کر ہے۔ بخلاف مہر کے اس لئے کہ وہ عوض ہوتا ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک مدت گذرگئی اور شوہر نے اپنی بیوی کو نفقہ نہیں دیا۔ پھر اس نے اپنے شوہر سے اس مدت کے نفقہ کا مطالبہ کیا تو ہمارے نزدیک بیوی کو کچھ نہیں ملے گا۔ کیونکہ مدت گذر جانے کی وجہ سے نفقہ شوہر کے ذمہ قرضہ نہیں ہوتا۔ پس جب گذشتہ مدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ قرضہ نہیں ہے۔ تو قاضی گذشتہ نفقہ کا حکم بھی نہیں دے گا۔ مگر دو صورتیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ ایک یہ کہ قاضی نے عورت کے واسطے نفقہ کی کوئی مقدار مقرر کی ہو۔ دوم یہ کہ عورت نے اپنے شوہر سے نفقہ کی کسی مقدار پر صلح کر لی ہو۔ ان دونوں صورتوں میں اسی حساب سے قاضی عورت کے لئے گذشتہ کے نفقہ کا حکم دیدے گا۔

دلیل یہ ہے کہ نفقہ عطیہ ہے اور ہمارے نزدیک ملک کا عوض نہیں، جیسا کہ سابق میں گذر چکا لہذا نفقہ کا وجوب مستحکم اور مضبوط نہیں ہوگا۔ مگر جب کہ قاضی کا حکم ہو جائے۔ جیسے بہہ کی صورت میں موہوب لہ کیلئے اس وقت ملک ثابت ہوگی جبکہ مضبوط کرنے والی چیز پر قبضہ پایا جائے۔ اسی طرح نفقہ کا موہوب قاضی کے حکم سے مستحکم اور مضبوط ہوگا اور عورت کا اپنے شوہر کے ساتھ کسی چیز پر صلح کرنا ایسا ہے جیسا کہ قاضی کا حکم کرنا۔ کیونکہ شوہر کی ولایت اپنی ذات پر قاضی کی ولایت سے بڑھ کر ہے۔ اس لئے کہ نفقہ کی جو مقدار قاضی نے مقرر کی ہے شوہر اگر چاہے تو اس زائد کا التزام کر سکتا ہے۔ پس صلح بمنزلہ قضاء قاضی کے ہے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر بخلاف مہر کے کیونکہ وہ ملک بضع کا عوض ہوتا ہے۔ اس لئے وہ بغیر قاضی کے حکم کے لازم ہو جائے گا۔

نفقہ کا فیصلہ ہونے کے بعد فوت ہو گیا اور کئی مہینے گذر گئے نفقہ ساقط ہو جائے گا

یہی حکم ہے اگر عورت فوت ہو جائے

وَ إِنْ مَاتَ الزَّوْجُ بَعْدَ مَا قَضَى عَلَيْهِ بِالنِّفْقَةِ وَ مَضَى شُهُورٌ سَقَطَتِ النِّفْقَةُ وَ كَذَلِكَ إِذَا مَاتَ الزَّوْجُ لِأَنَّ النِّفْقَةَ
صِلَةٌ وَ الصَّلَاتُ تَسْقُطُ بِالْمَوْتِ كَالْهَبَةِ تَبْطُلُ بِالْمَوْتِ قَبْلَ الْقَبْضِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ تُصِيرُ دَيْنًا قَبْلَ الْقَضَاءِ

وَلَا تَنْسُقُ بِالْمَوْتِ لِأَنَّهُ عَوَضٌ عِنْدَهُ فَصَارَ كَسَائِرِ الدُّيُونِ وَ جَوَابُهُ قَدْ بَيَّنَّاهُ

ترجمہ..... اور اگر شوہر پر نفقہ کے حکم دیئے کا بعد وہ مر گیا اور چند ماہ گزر گئے تو (اس کا) نفقہ ساقط ہو گیا۔ اور یونہی اگر بیوی مر گئی۔ کیونکہ نفقہ عطیہ ہے اور عطایا موت کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں جیسے بہہ قبضہ کرنے۔ پہلے موت کی وجہ سے باطل ہو جاتا ہے۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ قاضی کے حکم سے پہلے بھی شوہر کے ذمہ قرضہ ہو جائے گا۔ اور موت کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا۔ اسلئے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک نفقہ عوض ہے۔ پس دوسرے قرضوں کے مانند ہو گیا۔ اور اس کا جواب ہم بیان کر چکے ہیں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر پر نفقہ کا حکم دیدیا گیا مگر قاضی نے بیوی کو قرضہ لینے کا حکم نہیں دیا۔ پھر شوہر مر گیا اور چند ماہ گزر گئے تو نفقہ ساقط ہو گیا۔ اسی طرح اگر عورت مر گئی تو بھی ساقط ہو جائے گا۔

دلیل یہ ہے کہ نفقہ ایک عطیہ ہے اور ایسی عطایا موت کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہیں۔ جیسے کسی نے کوئی چیز بہہ کی اور موہوب لہ کے قبضہ کرنے سے پہلے بہہ کرنے والا مر گیا یا موہوب لہ مر گیا تو بہہ باطل ہو جاتا ہے۔

اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ قاضی کے حکم کرنے سے پہلے بھی نفقہ شوہر کے ذمہ قرضہ ہو جائے گا اور شوہر کے مرنے سے ساقط نہ ہوگا۔ بلکہ شوہر کے ترکہ میں سے عورت وصول کرے گی۔ دلیل یہ ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک نفقہ ملک بضع کا عوض ہے۔ لہذا اس کو دوسرے قرضوں پر قیاس کیا جائے گا کہ جس طرح دیون مدیون کے مرنے سے ساقط نہیں ہوتے۔ اسی طرح شوہر کے مرنے سے عورت کا نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ہم اس کا جواب پہلے بیان کر چکے ہیں۔ یعنی سابق میں وَإِنْ كَانَتْ صَغِيرَةً لَا يَسْتَمِعُ بِهَا فَلَا نَفَقَةَ لَهَا کے تحت بیان کیا گیا ہے۔ کہ ملک بضع کا عوض مہر ہوتا ہے اور ایک چیز کے دو عوض نہیں ہوتے۔ اس لئے ملک بضع کا عوض نفقہ نہیں ہوگا۔

ایک سال کا جلدی نفقہ دیا پھر شوہر فوت ہو گیا اس سے کوئی چیز واپس نہیں لی جائے گی

وَإِنْ أَسْلَفَهَا نَفَقَةَ السَّنَةِ أَيْ عَجَّلَهَا ثُمَّ مَاتَ لَمْ يُسْتَرْجَعْ مِنْهَا بِشَيْءٍ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَابْنِ يُونُسَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يُخْتَسَبُ لَهَا نَفَقَةُ مَا مَضَى وَمَا بَقِيَ لِلزَّوْجِ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَعَلَى هَذَا الْخِلَافِ الْكِسْفَةُ لِأَنَّهَا اسْتَعْجَلَتْ عَوْضًا عَمَّا تَسْتَحِقُّهُ عَلَيْهِ بِالْإِحْتِسَابِ وَقَدْ بَطَلَ الْإِسْتِحْقَاقُ بِالْمَوْتِ فَيَبْطُلُ الْعَوْضُ بِقَدَرِهِ كَرِزْقِ الْقَاضِي وَعَطَاءِ الْمُقَاتِلَةِ وَلَهُمَا أَنَّهُ صِلَةٌ وَقَدْ اتَّصَلَ بِهِ الْقَبْضُ وَلَا رُجُوعَ فِي الصَّلَاتِ بَعْدَ الْمَوْتِ لِانْتِهَاءِ حُكْمِهَا كَمَا فِي الْهَبَةِ وَلِهَذَا لَوْ هَلَكَتْ مِنْ غَيْرِ اسْتِهْلَاكِ لَا يُسْتَرْجَعُ مِنْهَا بِالْإِجْمَاعِ وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهَا إِذَا قَبِضَتْ نَفَقَةَ الشَّهْرِ أَوْ مَا دُونَهُ لَا يُسْتَرْجَعُ مِنْهَا بِشَيْءٍ لِأَنَّهُ يَسِيرُ فَصَارَ فِي حُكْمِ الْحَالِ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے بیوی کو ایک سال کا نفقہ دیدیا یعنی پیشگی دیدیا۔ پھر شوہر مر گیا تو عورت سے کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ اور یہ امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک ہے۔ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ جتنا زمانہ گزر گیا اس کا نفقہ حساب کر کے عورت کو دیا جائے۔ اور باقی شوہر کا ہوگا۔ اور یہی امام شافعیؒ کا قول ہے۔ اور یہی اختلاف لباس میں ہے۔ کیونکہ عورت نے بطور عوض اس چیز کو پیشگی لے لیا جس کا استحقاق اس کو شوہر پر اس کے روکنے سے ہوا تھا۔ اور شوہر کے مرنے سے وہ استحقاق باطل ہو گیا۔ تو اسی کی مقدار عوض بھی باطل ہوگا۔ جیسے قاضی کا روزینہ اور مجاہدوں کا عطیہ اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ نفقہ عطیہ ہے، حالانکہ اس کے ساتھ (عورت کا) قبضہ متصل ہو گیا۔ اور موت کے بعد عطیات میں رجوع نہیں ہوتا۔ کیونکہ ان کا حکم پورا ہو جاتا ہے۔ جیسے بہہ میں اور اسی وجہ سے اگر یہ نفقہ بغیر عورت کے تلف کئے ضائع ہو گیا تو بالا جماع اس سے کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ اور امام محمدؒ سے (دوسری) روایت یہ ہے کہ اگر عورت نے ایک ماہ یا کم کا نفقہ وصول کیا ہو تو اس سے کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ کیونکہ یہ ایک تھوڑی سی چیز ہے تو

گویانی الحال کا نفقہ ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو ایک سال کا نفقہ پیشگی دیدیا۔ پھر اس مدت کے گزرنے سے پہلے شوہر مر گیا یا اس کی یہ بیوی مر گئی تو اس عورت سے یا اس کے ترکہ سے کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ یہ شیخین کا مذہب ہے۔ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ جتنا زمانہ گذرا اس کا نفقہ حساب کر کے عورت کے پاس چھوڑ دیا جائے اور باقی شوہر کو واپس کر دیا جائے گا۔ اور اگر عورت نے اس کو ہلاک کر دیا تو اس سے اس کے حق کے علاوہ کی قیمت لی جائے گی۔ یہی قول امام شافعیؒ کا ہے اور اسی کے قائل امام احمد ہیں اور یہی اختلاف لباس میں ہے۔

امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ شوہر کے روکنے سے جس چیز کا استحقاق اس کو شوہر پر حاصل ہوا تھا وہ اس نے پیشگی بطور عوض لے لیا۔ اور شوہر کے مرنے سے وہ استحقاق باطل ہو گیا۔ تو اسی کے حساب سے عوض بھی باطل ہو گیا۔ جیسے قاضی نے پیشگی ایک مدت کا روزینہ لے لیا اور پھر مدت کے پورا ہونے سے پہلے ہی قاضی کا انتقال ہو گیا۔ تو حساب کر کے باقی مدت کا روزینہ قاضی کے ترکہ سے واپس لیا جائے گا۔ اور جیسے مجاہدین کا عطیہ کہ انھوں نے ایک مدت کا عطیہ اور رزق پیشگی لے لیا پھر اس مدت کے پورا ہونے سے پہلے وہ مر گئے تو باقی مدت کا رزق ان سے واپس لیا جائے گا۔

شیخین کی دلیل یہ ہے کہ نفقہ ایک عطیہ ہے، حالانکہ وہ عورت کے قبضہ میں آچکا۔ اور عطیات موت کے بعد واپس نہیں دیئے جاتے۔ کیونکہ ان کا حکم پورا ہو جاتا ہے۔ جیسے کہ ہبہ میں حکم ہے۔ اور اسی وجہ سے یہ نفقہ اگر بغیر عورت کے تلف کئے ضائع ہو گیا۔ تو بالاجماع اس سے کچھ واپس نہ لیا جائے گا۔ اور امام محمدؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر عورت نے ایک ماہ یا کم کا نفقہ وصول کیا ہو تو شوہر کے مرنے پر اس سے کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ کیونکہ یہ ایک تمویذی چیز ہے تو گویانی الحال کا نفقہ ہوگا۔ یعنی جس طرح اگر عورت نے فی الحال کا نفقہ واجب لیا تو موت کی وجہ سے واپس نہیں لیا جاتا ہے۔ اسی طرح اگر پیشگی ایک ماہ کا نفقہ لے لیا تو مرنے کی وجہ سے اس صورت میں بھی کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ واللہ اعلم۔

مرد نے آزاد عورت کے ساتھ نکاح کیا نفقہ غلام پر دین ہوگا اور اسے دین کے بدلے بیچا جائے گا

وَ إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ حُرَّةً فَلَفَقْتُهَا ذَيْنَ عَلَيْهِ يَبَاعُ فِيهَا وَمَعْنَاهُ إِذَا تَزَوَّجَ بِإِذْنِ الْمَوْلَى لِأَنَّهُ ذَيْنَ وَجَبَ فِي ذِمَّتِهِ لَوْ جُودَ سَبَبِهِ وَقَدْ ظَهَرَ وَجُوبُهُ فِي حَقِّ الْمَوْلَى فَيَتَعَلَّقُ بِرَقَبَتِهِ كَذَيْنِ التِّجَارَةِ فِي الْعَبْدِ التَّاجِرِ وَلَهُ أَنْ يَفْتَدِيَ لِأَنَّ حَقَّهَا فِي النِّفْقَةِ لَا فِي عَيْنِ الرُّقْبَةِ وَلَوْ مَاتَ الْعَبْدُ سَقَطَتْ وَكَذَا إِذَا قُتِلَ فِي الصَّحِيحِ لِأَنَّهُ صِلَةٌ

ترجمہ..... اور اگر غلام نے کسی آزاد عورت سے نکاح کیا تو اس کا نفقہ غلام پر قرض ہوگا کہ وہ نفقہ میں فروخت کیا جائے گا۔ اور اس کے معنی یہ ہیں کہ غلام نے مولیٰ کی اجازت سے نکاح کیا۔ اس لئے کہ نفقہ ایک قرضہ ہے جو غلام کے ذمہ واجب ہوا۔ کیونکہ اس کے (واجب ہونے کا) سبب پایا گیا۔ اور قرضہ کا واجب ہونا مولیٰ کے حق میں بھی ظاہر ہوگا۔ پس (یہ قرضہ) غلام کی گردن کے ساتھ متعلق ہوگا۔ جیسے تاجر غلام کی گردن سے تجارت کا قرضہ متعلق ہوتا ہے۔ اور مولیٰ کو یہ اختیار ہے کہ وہ (غلام کا) نذیر دیدے۔ کیونکہ عورت کا حق صرف نفقہ میں ہے۔ نہ کہ غلام کی گردن میں۔ اور اگر وہ غلام مر گیا تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اگر قتل کیا گیا تو بھی صحیح قول پر (ساقط ہو جائے گا) کیونکہ نفقہ تو زندگی کا عطیہ تھا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر غلام نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے کسی آزاد عورت کے ساتھ نکاح کیا تو اس عورت کا نفقہ غلام پر قرضہ ہوگا اور یہ غلام اپنی بیوی کے نفقہ میں فروخت کر دیا جائے گا۔

دلیل یہ ہے کہ نفقہ ایک قرض ہے جو غلام کے ذمہ واجب ہوا۔ کیونکہ نفقہ واجب ہونے کا سبب یعنی عقد نکاح پایا گیا اور نفقہ واجب ہونا اس کے مولیٰ کے حق میں بھی ظاہر ہوگا۔ کیونکہ مولیٰ نے راضی ہو کر اجازت دی تھی۔ تو گویا مولیٰ بھی وجوب نفقہ پر راضی ہے۔ اس وجہ سے یہ قرضہ غلام کی گردن کے ساتھ متعلق ہوگا۔ جیسے تاجر غلام جس کو اس کے مولیٰ نے تجارت کی اجازت دی۔ پھر اس نے ادھار معاملہ کر کے اپنی گردن پر قبضہ کر

لیا۔ تو یہ غلام قرضہ میں فروخت کیا جائے گا۔ لیکن مولیٰ کو یہ اختیار ہے کہ وہ اس کا فدیہ دیدے۔ دلیل یہ ہے کہ عورت کا حق نفقہ میں ہے نہ کہ غلام کی گردن میں پس جب مولیٰ نے عورت کا نفقہ ادا کر دیا تو اس کے بعد نفقہ میں عورت کا حق باقی نہیں رہا۔ اس وجہ سے فدیہ دینے کے بعد عورت کے نفقہ میں غلام فروخت نہیں کیا جائے گا۔

اور اگر غلام اپنی بیوی کے نفقہ میں فروخت کیا گیا۔ پھر مشتری کے پاس ایک مدت کا نفقہ اس پر چڑھ گیا تو دوسری بار پھر فروخت کر دیا جائے گا کیونکہ زمانہ گزرنے سے نفقہ جدید واجب ہوتا ہے پس یہ نئے قرضہ کے حکم میں ہے۔ اس لئے بار بار اس کے لئے فروخت ہوگا۔

یہی حکم مدبر اور مکاتب کا ہے۔ اگر ان دونوں نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے نکاح کیا تو ان پر بھی نفقہ واجب ہوگا۔ مگر یہ دونوں نفقہ اور مہر ادا کرنے کے لئے فروخت نہیں کئے جائیں گے بلکہ ان کو حکم دیا جائے گا کہ کراپنی بیوی کا نفقہ اور مہر ادا کریں۔ اس لئے کہ مدبر اور مکاتب ایک ملک سے دوسرے ملک کی طرف منتقل ہونے کو قبول نہیں کرتے۔

اور اگر وہ غلام جس نے مولیٰ کی اجازت سے نکاح کیا ہے۔ مر گیا تو اس کی بیوی کا نفقہ ساقط ہو جائے گا اور مولیٰ ہے بھی مطالبہ نہیں کیا جائے گا اور اسی طرح نفقہ ساقط ہو جائے گا جبکہ غلام کو قتل کر دیا گیا۔ صحیح قول یہی ہے۔ اس لئے کہ نفقہ ایک عطیہ ہے اور عطیات موت کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ اس وجہ سے نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

آزاد نے باندی سے نکاح کیا مولیٰ نے شوہر کے گھرباندی کی رات گزروائی شوہر پر نفقہ لازم ہے اگر رات نہ گزروائے تو نفقہ لازم نہیں ہے

وَإِنْ تَزَوَّجَ الْحُرَّامَةَ فَبَوَّأَهَا مَوْلاً هَامَعَهُ مَنْزِلاً فَعَلَيْهِ النَّفَقَةُ لِأَنَّهُ تَحَقَّقَ الْإِحْتِسَاسُ وَإِنْ لَمْ يُبَوِّءْهَا فَلَا نَفَقَةَ لَهَا الْعَدَمُ الْإِحْتِسَاسِ وَالتَّبَوُّؤُةُ أَنْ يُحْلَى بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ فِي مَنْزِلِهِ وَلَا يَسْتَحْدِمُهَا وَلَوْ اسْتَحْدَمَهَا بَعْدَ التَّبَوُّؤِ سَقَطَتِ النَّفَقَةُ لِأَنَّهُ قَاتِ الْإِحْتِسَاسِ وَالتَّبَوُّؤُةُ غَيْرُ لَزِمَةٍ عَلَى مَامَرَفِي النِّكَاحِ وَلَوْ خَدَمَتْهُ الْجَارِيَةُ أَحْيَانًا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسْتَحْدِمَ مَهَا لَا يَسْقُطُ النَّفَقَةُ لِأَنَّهُ لَمْ يَسْتَحْدِمْ مَهَا لِيَكُونَ اسْتِرْدَادًا وَالْمُدْبَرَةُ وَأُمُّ الْوَلَدِ فِي هَذَا كَالْأَمَةِ

ترجمہ..... اور اگر آزاد مرد نے (کسی شخص کی) باندی سے نکاح کیا اور مولیٰ نے اپنی باندی کو اس کے ساتھ رات کو الگ رہنے دیا تو اس پر نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ احتباس پایا گیا اور اگر رات میں الگ نہیں بسایا تو باندی کے واسطے نفقہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ احتباس نہیں ہے اور رات کو الگ بسانے (سے مراد یہ ہے کہ) مولیٰ باندی کو شوہر کے ساتھ اس کے گھر میں تنہا چھوڑ دے اور باندی سے اپنی خدمت نہ لے اور اگر مولیٰ نے بسانے کے بعد باندی کو اپنی خدمت میں لے لیا تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ احتباس فوت ہو گیا اور بسانا (مولیٰ پر لازم نہیں ہے جیسا کہ کتاب النکاح میں گذرا اور اگر باندی نے خود کبھی کبھی مولیٰ کی خدمت کی۔ بغیر اسکے کہ مولیٰ اس سے خدمت لے تو نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ مولیٰ نے اس کو واپس لینے کے طور پر خدمت نہیں لی اور مدبرہ باندی اور ام ولد اس حکم میں باندی کے مانند ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر آزاد مرد نے کسی شخص کی باندی سے نکاح کیا اور مولیٰ نے اپنی اس باندی کو اس کے شوہر کے ساتھ رات میں الگ رہنے دیا تو شوہر پر اس کا نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ باندی کی جانب سے احتباس پایا گیا اور نفقہ جزا احتباس ہے اور اگر مولیٰ نے الگ ٹھکانا نہیں دیا تو شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ احتباس نہیں پایا گیا۔

اور تبویہ یعنی رات کو الگ بسانے اور ٹھکانا دینے سے مراد یہ ہے کہ مولیٰ اپنی اس باندی کو شوہر کے گھر میں رہنے دے اور باندی سے اپنی خدمت نہ لے اور اگر مولیٰ نے پہلے ٹھکانا دیدیا پھر باندی کو اپنی خدمت میں لے لیا تو نفقہ ساقط ہو جائے گا کیونکہ احتباس جو موجب نفقہ ہے وہ فوت

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ۔ جلد پنجم ۲۱۷ باب حصانة الولد و من احق به ہو گیا۔ اس لئے شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوگا اور مولیٰ پر بسانا اور ٹھکانا دینا لازم نہیں ہے جیسا کہ باب نکاح الرقیق میں گذر چکا اور اگر باندی نے خود کبھی کبھی مولیٰ کی خدمت کی بغیر اسکے کہ مولیٰ اس سے اپنی خدمت کو کہے تو اس صورت میں نفقہ ساقط نہیں ہوگا کیونکہ مولیٰ نے اس کو واپس لینے کے طور پر خدمت نہیں لی ہے اور مدبرہ اور ام ولد اس حکم میں باندی کے مانند ہیں۔ یعنی جس طرح بسانے سے پہلے باندی کے لئے نفقہ نہیں ہوگا۔ اسی طرح مدبرہ اور ام ولد کے واسطے بھی بسانے سے پہلے نفقہ نہیں ہوگا۔

شوہر پر الگ سکنی دینا جس میں کوئی شوہر کے اہل میں سے نہ ہو لازم ہے

فَضْلٌ وَعَلَى الزَّوْجِ أَنْ يُسْكِنَهَا فِي دَارٍ مُفْرَدَةٍ لَيْسَ فِيهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِلَّا أَنْ تَخْتَارَ ذَلِكَ لِأَنَّ السَّكْنَى مِنْ كَفَائَتِهَا فَيَجِبُ لَهَا كَالنَّفَقَةِ وَقَدْ أَوْجَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَقْرُونًا بِالنَّفَقَةِ وَإِذَا وَجِبَ حَقُّهَا لَيْسَ لَهُ أَنْ يُشْرِكَ غَيْرَهَا فِيهِ لِأَنَّهَا تَتَضَرَّرُ بِهِ فَإِنَّهَا لَا تَأْمَنُ عَلَى مَتَاعِهَا وَيَمْنَعُهَا عَنِ الْمُعَاشَرَةِ مَعَ زَوْجِهَا وَمِنْ الْإِسْتِمْتَاعِ إِلَّا أَنْ تَخْتَارَ لِأَنَّهَا رَضِيَتْ بِانْتِقَاصِ حَقِّهَا

ترجمہ..... اور شوہر پر واجب ہے کہ عورت کو علیحدہ گھر میں جس میں شوہر کے اہل میں سے کوئی نہ ہو بسا دے۔ مگر یہ کہ عورت خود اس کو پسند کرے۔ کیونکہ عورت کی کفایات میں سے سکونت بھی ہے۔ تو نفقہ کی طرح وہ بھی عورت کے لئے واجب ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے نفقہ کے ساتھ ملا کر اس کو بھی واجب کیا ہے اور جب (سکونت) عورت کے واسطے حق واجب ہے تو مرد کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کے حق میں غیر کو شریک کرے۔ کیونکہ عورت کو اس سے ضرر ہوتا ہے کیونکہ وہ اس اپنے اسباب سے بے خوف نہ ہوگی اور اشتراک اس کو اپنے شوہر کے ساتھ بل کر رہنے سے روکے گا اور جماع اور اسکے متعلقات سے (روک ہوگی) مگر یہ کہ عورت ہی اختیار کرے کیونکہ وہ اپنے حق کی کمی پر راضی ہوگی۔

تشریح..... بیوی کے نفقہ کو بیان کرنے کے بعد اب سکنی کے احکام بیان فرمائیں گے۔ چنانچہ فرمایا کہ شوہر پر واجب ہے کہ وہ اپنی بیوی کو علیحدہ مکان میں آباد کرے جس میں شوہر کے گھر والوں میں سے کوئی نہ رہتا ہو۔ ہاں اگر عورت ہی شوہر کے گھر والوں کے ساتھ رہنا پسند کرے تو اس کو اختیار ہے۔ دلیل یہ ہے کہ عورت کی ضروریات میں سے سکونت بھی ہے۔ لہذا نفقہ کی طرح وہ بھی شوہر پر واجب ہے اور ابن مسعود کی قرأت میں ہے۔ اسکنوہن من حیث سکنتم والنقوا علیہن من وجدکم یعنی تم ان عورتوں کو اپنی وسعت کے موافق رہنے کا مکان دو جہاں تم رہتے ہو اور ان کو نفقہ دو (پ ۲۸)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نفقہ کے ساتھ ملا کر سکنی کو بھی واجب کیا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ نفقہ کی طرح سکنی بھی شوہر پر واجب ہے۔

یہاں صاحب ہدایہ نے جو فرمایا وجہ اللہ مقروننا بالنفقة اس کی کوئی ضرورت نہیں تھی اس لئے کہ قرآن فی النظم قرآن فی الحکم پر دلالت نہیں کرتا۔ دوم یہ کہ سکونت کے وجوب کو ثابت کرنے کے لئے باری تعالیٰ کا قول اسکنوہن کافی تھا۔ کیونکہ یہ صیغہ امر ہے اور امر کا صیغہ وجوب پر دلالت کرتا ہے بہر حال جب سکونت عورت کے واسطے حق واجب ہوئی۔ تو مرد کے لئے جائز نہیں کہ اس کے حق میں غیر کو شریک کرے۔ کیونکہ عورت کو اس سے ضرر ہوتا ہے ایک تو اس لئے کہ وہ اپنے سامان سے بے خوف نہ ہوگی۔ دوسرے یہ کہ غیر کی شرم سے شوہر کے ساتھ بے تکلف نہیں رہ سکتی اور تیسرے یہ کہ جماع اور متعلقات جماع سے روک ہوگی۔ لیکن اگر عورت خود ہی اس بات پر راضی ہو کہ سرال والوں کے ساتھ رہے تو یہ اس کے لئے جائز ہے۔ کیونکہ وہ اپنے حق کی کمی پر خود راضی ہوئی۔ یعنی شوہر کے گھر والوں کو اس کے ساتھ رہنے سے اس کے حق کی وجہ سے منع کیا گیا تھا مگر جب اس نے خود اپنا حق ساقط کر دیا تو اس کے لئے کلام کی گنجائش نہیں ہوگی۔

شوہر کا بیٹا اس کے علاوہ بیوی سے ہو شوہر اسے اس مکان میں نہیں رکھ سکتا

وَإِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ مِنْ غَيْرِهَا فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُسْكِنَهُ مَعَهَا لِمَا بَيَّنَّا وَلَوْ أَسْكَنَهَا فِي بَيْتٍ مِنَ الدَّارِ مُفْرَدَةً لَعَلَّقَ

ترجمہ..... اور اگر شوہر کا لڑکا اس کے علاوہ دوسری بیوی سے ہو، تو شوہر کو اختیار نہیں کہ لڑکے کو اس کے ساتھ بسا دے۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے اور اگر عورت کو شوہر نے گھر کے ایک تنہا کمرے میں جس کا بند کرنے کا دروازہ موجود ہو آباد کیا تو اس عورت کے واسطے کافی ہے۔ کیونکہ مقصود حاصل ہو گیا۔

تشریح..... اس عبارت میں دو مسئلے زیر بحث ہیں اول یہ کہ اگر شوہر کا لڑکا پہلی بیوی سے ہو تو شوہر کے لئے جائز نہیں کہ وہ لڑکے کو اس بیوی کے ساتھ آباد کرے۔ اس کی دلیل سابق میں گذر چکی کہ عورت کو ضرر ہوگا۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے عورت کو گھر کے ایک تنہا کمرے میں جس کا بند کرنے کا دروازہ موجود ہے آباد کیا تو عورت کیلئے کافی ہے۔ کیونکہ مقصود حاصل ہو گیا۔ یعنی بغیر کراہت کے اس کے ساتھ جماع کرنا ممکن ہے۔

شوہر عورت کے ماں باپ، پہلے شوہر کے بیٹے کو اس کے پاس آنے سے روک سکتا ہے

وَلَهُ أَنْ يَمْنَعَ وَالِدَيْهَا وَوَلَدَهَا مِنْ غَيْرِهِ وَأَهْلِهَا مِنَ الدُّخُولِ عَلَيْهَا لِأَنَّ الْمَنْزِلَ مِلْكُهُ فَلَهُ حَقُّ الْمَنْعِ مِنْ دُخُولِ مِلْكِهِ وَلَا يَمْنَعُهُمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهَا وَكَلَامُهَا فِي أَيْ وَقْتٍ اخْتَارَ وَالْمَافِيهِ مِنْ قِطْعَةِ الرَّحِمِ وَلَيْسَ لَهُ فِي ذَلِكَ صَرٌّ وَقِيلَ لَا يَمْنَعُ مِنَ الدُّخُولِ وَالْكَلَامِ وَإِنَّمَا يَمْنَعُهُمْ مِنَ الْقَرَارِ لِأَنَّ الْفِتْنَةَ فِي اللَّبَاسِ وَتَطْوِيلِ الْكَلَامِ وَقِيلَ يَمْنَعُهَا مِنَ الْخُرُوجِ إِلَى الْوَالِدَيْنِ وَلَا يَمْنَعُهُمَا مِنَ الدُّخُولِ عَلَيْهَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ وَفِي غَيْرِهِمَا مِنَ الْمَحَارِمِ التَّقْدِيرُ بِسَنَةِ وَهُوَ الصَّحِيحُ

ترجمہ..... اور شوہر کو اختیار ہے کہ بیوی کے والدین کو اور اس کے لڑکے کو جو پہلے شوہر سے ہے اور اس کے گھر والوں کو اس کے پاس آنے سے روکے کیونکہ یہ گھر تو شوہر کی ملک ہے تو اس کو اپنی ملک میں آنے سے منع کرنے کا اختیار حاصل ہے اور بیوی کے والدین وغیرہ کو جب کبھی وہ چاہیں اس عورت کی طرف دیکھنے اور اس کے ساتھ باتیں کرنے سے منع نہ کرے۔ کیونکہ اس میں قطع رحم ہے اور شوہر کے حق میں کوئی ضرر نہیں ہے اور کہا گیا کہ آنے اور باتیں کرنے سے منع نہ کرے۔ البتہ ٹھہرنے سے منع کر سکتا ہے۔ کیونکہ فساد ٹھہرنے اور بہت دیر تک باتیں کرنے میں ہے اور کہا گیا کہ عورت کو والدین کے پاس جانے اور اس کے پاس آنے سے ہر جمعہ میں (ایک بار) منع نہیں کر سکتا اور والدین کے علاوہ دوسرے محارم کے (حق) میں اندازہ ایک سال ہے اور یہی صحیح ہے

تشریح..... مسئلہ! شوہر کو یہ اختیار ہے کہ وہ اپنی بیوی کے پاس اس کے ماں باپ اور اس کا لڑکا جو پہلے شوہر سے ہے اس کو اور دوسرے رشتہ داروں کو آنے سے روکے دلیل یہ ہے کہ یہ گھر تو شوہر کی ذاتی ملک ہے لہذا اس کو اپنی ملک میں آنے سے منع کرنے کا اختیار حاصل ہے اور اگر بیوی کے والدین وغیرہ اس کو دیکھنا چاہیں یا باتیں کرنا چاہیں تو شوہر اس عورت کی طرف دیکھنے اور باتیں کرنے سے منع نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اس میں قطع رحم لازم آتا ہے اور قطع رحم حرام ہے۔ کیونکہ مروی ہے عن جابر بن مطعم انه سمع النبی ﷺ يقول لا يدخل الجنة قاطع۔ یعنی جابر بن مطعم سے روایت ہے کہ انہوں نے حضور اقدس ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ قطع رحم کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا اور عورت کی طرف ان کے دیکھنے اور باتیں کرنے سے شوہر کے حق میں کوئی ضرر نہیں ہے اور بعض مشائخ نے کہا کہ باتیں کرنے کی طرح ان کو آنے سے بھی منع نہیں کر سکتا۔ البتہ ٹھہرنے سے منع کر سکتا ہے کیوں کہ فتنہ و فساد اگر پیدا ہوا تو یہاں ٹھہرنے اور بہت باتیں کرنے سے ہوگا۔ اس لئے کہ زیادہ باتیں کرنا قیل و قال کا سبب ہوگا اور اس کا نتیجہ شرفساد ہوگا۔

مفسر علماء نے کہا کہ عورت کو اپنے والدین کے یہاں جانے اور اس کے والدین کو یہاں آنے سے ہر جمعہ میں ایک بار منع نہیں کر سکتا ہے۔

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم ۲۱۹ باب حضانتہ الولد و من احق بہ
بلکہ ہفتہ میں ایک بار ملاقات کرنے کی اجازت ہوگی۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

اور والدین کے علاوہ دوسرے قرابت داروں کو سال میں ایک دفعہ ملاقات کرنے کی اجازت ہے خواہ عورت ان کے پاس جائے یا وہ یہاں
آویں۔ صحیح قول یہی ہے۔ بعض حضرات ایک ماہ میں ایک بار زیادہ کی اجازت دیتے ہیں۔

شوہر غائب ہو گیا اس کا مال ایک آدمی کے پاس تھا جو اس کا اقرار کرتا
ہے کہ یہ عورت اس کی بیوی ہے تو قاضی مال میں غائب کی بیوی اور
اولاد صغار والدین کا نفقہ مقرر کر دے

وَإِذَا غَابَ الرَّجُلُ وَلَهُ مَالٌ فِي يَدِ رَجُلٍ يَعْتَرِفُ بِهِ وَبِالزَّوْجِيَّةِ فَرَضَ الْقَاضِي فِي ذَلِكَ الْمَالِ نَفَقَةَ زَوْجَةِ
الْغَائِبِ وَوَلَدِهِ الصِّغَارِ وَالذَّيِّهِ وَكَذَا إِذَا عَلِمَ الْقَاضِي ذَلِكَ وَلَمْ يَعْتَرِفْ بِهِ لِأَنَّهُ لَمَّا قَرَّبَ الزَّوْجِيَّةَ وَالْوَدِيعَةَ
فَقَدْ أَقْرَأَ حَقَّ الْأَخْذِ لَهَا أَنْ تَأْخُذَ مِنْ مَالِ الزَّوْجِ حَقَّهَا مِنْ غَيْرِ رِضَاهُ وَأَقْرَأَ صَاحِبَ الْيَدِ مَقْبُولَ فِي
حَقِّ نَفْسِهِ لَا سِمًا هُنَا فَإِنَّهُ لَوْ أَنْكَرَ أَحَدَ الْأُمْرَيْنِ لَاتَّقَبَلَ بَيْنَهُ الْمَرْأَةُ فِيهِ لِأَنَّ الْمُودَعَ لَيْسَ بِخَصْمٍ فِي الْبَيِّنَاتِ
الزَّوْجِيَّةِ عَلَيْهِ وَلَا الْمَرْأَةُ خَصْمٌ فِي إِثْبَاتِ حُقُوقِ الْغَائِبِ فَإِذَا ثَبَتَ فِي حَقِّهِ تَعَدَّى إِلَى الْغَائِبِ وَكَذَا إِذَا كَانَ
الْمَالُ فِي يَدِهِ مُضَارَبَةً وَكَذَا الْجَوَابُ فِي الدَّيْنِ وَهَذَا كُلُّهُ إِذَا كَانَ الْمَالُ مِنْ جَنْسِ حَقِّهَا دَرَاهِمَ
أَوْ دَنَانِيرَ أَوْ طَعَامًا أَوْ كِسُوفَةً مِنْ جَنْسِ حَقِّهَا أَمَّا إِذَا كَانَ مِنْ خِلَافِ جَنْسِهِ لَاتَفَرُّضُ النِّفَقَةُ فِيهِ لِأَنَّهُ يَخْتِاجُ إِلَى
الْبَيْعِ وَلَا يَبَاعُ مَالُ الْغَائِبِ بِالِاتِّفَاقِ أَمَّا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ فَلِأَنَّهُ لَا يَبَاعُ عَلَى الْحَاضِرِ وَكَذَا عَلَى الْغَائِبِ
وَأَمَّا عِنْدَهُمَا فَلِأَنَّهُ إِنْ كَانَ يَقْضِي عَلَى الْحَاضِرِ لِأَنَّهُ يُعْرِفُ امْتِنَاعَهُ لَا يَقْضِي عَلَى الْغَائِبِ لِأَنَّهُ لَا يُعْرِفُ امْتِنَاعَهُ

ترجمہ..... اور اگر مرد غائب ہو گیا اور اس کا مال کسی شخص کے قبضہ میں ہے جو اس کا اقرار کرتا ہے اور (معمومی اقرار کرتا ہے کہ یہ عورت اس غائب شخص
کی) بیوی ہے تو قاضی اس مال میں (سے) اس غائب شخص کی بیوی کا، اس کی نابالغ اولاد کا اور اس کے والدین کا نفقہ مقرر کرے گا اور اسی طرح اگر
قاضی کو خود یہ بات معلوم ہو، حالانکہ مودع نے اس کا اقرار نہیں کیا۔ کیونکہ جب مودع نے زوجیت اور ودیعت دونوں کا اقرار کیا تو اس نے یہ بھی
اقرار کیا کہ بیوی کو (اس مال سے) لینے کا حق ہے کیونکہ بیوی کو اختیار ہوتا ہے کہ شوہر کے مال سے بغیر شوہر کی رضامندی کے اپنا حق لے لے اور
صاحب قبضہ کا اقرار اپنے حق میں مقبول ہے خصوصاً اس مقام پر اس لئے کہ اگر وہ دونوں امروں میں کسی ایک کا انکار کرتا تو اس پر عورت کے گواہ قیام
نہ ہوتے۔ کیونکہ غائب شخص پر زوجیت ثابت کرنے کے واسطے ودیعت رکھنے والا مدعی علیہ نہیں ہو سکتا اور نہ مرد غائب حقوق ثابت کرتے ہیں اس
کی بیوی مدعی ہو سکتی ہے۔ پس جب اس حق میں (یہ امر) ثابت ہو گیا تو غائب کے (حق میں بھی متعدی ہوگا اور اسی طرح اگر اس شخص کے قبضہ میں
(یہ مال) بطور مضاربہ ہو اور یہی حکم غائب کے قرضہ میں ہے اور یہ سب تفصیل اس وقت ہے جبکہ عورت کے حق کی جنس سے ہو۔ روپیہ یا شرعی اناج
یا عورت کے حق کی جنس کا کپڑا ہو۔ البتہ اگر یہ مال خلاف جنس ہو، تو قاضی اس میں نفقہ مقرر نہیں کرے گا۔ کیوں کہ اس کے بیچنے کی ضرورت ہے اور
غائب کا مال بالاتفاق نہیں بیچا جاتا ہے۔ سو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تو اس لئے کہ حاضر کا مال نہیں بیچا جاتا اور ایسے ہی غائب کا اور ہا صاحبین کے
تذدیک تو اس لئے کہ قاضی اگرچہ حاضر پر (اس کا مال فروخت کرنے کا) حکم دیتا ہے۔ اس لئے کہ حاضر کا انکار کرنا قاضی کو معلوم ہو جاتا ہے غائب پر
(یہ حکم) نہیں کرے گا۔ کیونکہ اس کا انکار کرنا معلوم نہیں ہوا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر سفر میں چلا گیا اور اس کا کچھ مال کسی شخص مثلاً حامد کے قبضہ میں ہے جو اس ودیعت کا اقرار کرتا ہے کہ یہ عورت اس غائب مرد کی بیوی ہے تو قاضی اس مال میں سے اس غائب کی بیوی اور اس کی نابالغ اولاد اور اسکے والدین کا نفقہ مقرر کر دے گا اور اسی طرح اگر قاضی کو خود یہ بات معلوم ہے کہ یہ عورت اس کی بیوی ہے اور اس کا مال حامد کے پاس ہے۔ حالانکہ حامد نے اس کا اقرار نہیں کیا کہ یہ عورت اس غائب کی بیوی ہے اور میرے پاس اس کا مال ودیعت ہے تو اس صورت میں بھی قاضی اس مال سے غائب کی بیوی اور نابالغ بچوں اور اس کے والدین کا نفقہ مقرر کر دے گا۔ دلیل یہ ہے کہ جب حامد نے زوجیت اور ودیعت دونوں کا اقرار کیا تو اس نے یہ بھی اقرار کیا کہ بیوی کو اس مال سے لینے کا حق ہے۔ کیونکہ بیوی کو اختیار ہوتا ہے کہ شوہر کے مال سے بغیر اس کی رضا مندی کے بقدر ضرورت لے لے اور اس پر دلیل وہ حدیث ہے جس میں ابوسفیان کی بیوی ہندہ سے آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا خذی من مال زوجک ما یکفیک و ولدک بالمعروف۔

یہاں ایک اشکال ہے وہ یہ کہ اگر قرض خواہ نے غائب کے مودع یا قرضدار سے اپنے قرضہ کا مطالبہ کیا دارنحالیکہ مودع اور قرضدار دونوں اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ اس قرض خواہ کا غائب کے ذمہ قرضہ ہے اور ہمارے پاس غائب شخص کا مال بھی ہے تو قاضی اس مال ودیعت اور مال دین میں سے اس غائب کے قرضہ کو ادا کرنے کا حکم نہیں دیگا۔ حالانکہ بیوی بچوں کی طرح قرض خواہ کے قرضہ کی ادائیگی بھی اس غائب شخص پر واجب ہے۔ جواب یہ ہے کہ غائب کے حق میں قاضی اسی چیز کا حکم دے سکتا ہے۔ جو اس کے حق میں مفید اور کارآمد ہو اور جس میں غائب پر نظر و شفقت نہ ہو اس کے بارے میں قاضی حکم دینے کا مجاز نہیں ہوگا۔ پس بیوی بچوں کیلئے نفقہ کا حکم دینے میں مرد غائب پر نظر و شفقت ہے اسلئے کہ اس کی ملک باقی رہے گی اور قرضہ ادا کرنے میں اس کی ملک کو باقی رکھنا نہیں ہوگا۔ بلکہ ایک اجنبی کے کہنے سے اس کے خلاف حکم کرنا ہے پس اس فرق کی وجہ سے قاضی بیوی بچوں کے واسطے نفقہ کا حکم کر سکتا ہے۔ مگر قرضہ ادا کرنے کا حکم نہیں کر سکتا۔

واقرأ صاحب الید سے بھی ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ جس شخص کے پاس غائب شخص کا مال ودیعت ہے اس کا اقرار صحیح نہ ہونا چاہئے۔ کیونکہ یہ اقرار علی الغائب (غائب کے خلاف اقرار کرنا) ہے۔

جواب قابض یعنی جس کے پاس غائب کا مال ودیعت ہے اس کا اقرار اپنے حق میں مقبول ہے خصوصاً اس مقام پر۔ کیونکہ اگر وہ زوجیت یا ودیعت میں سے کسی امر کا انکار کرتا تو اس پر عورت کے گواہ قبول نہ ہوتے۔ کیونکہ عورت کا بینا اگر زوجیت اور نکاح ثابت کرنے کے لئے ہے تو اس لئے قبول نہیں ہوگا۔ کہ مودع (ودیعت رکھنے والا) غائب شخص پر نکاح ثابت کرنے میں مدعی علیہ نہیں ہو سکتا اور اگر عورت نے ودیعت پر بینہ قائم کیا ہے تو اس لئے قبول نہیں ہوگا۔ کہ مرد غائب کے حقوق ثابت کرنے میں وہ مدعی نہیں ہو سکتی ہے۔ بہر حال جب عورت کے گواہ قبول نہیں ہوئے تو مودع (ودیعت رکھنے والے کا) اقرار ضرور قبول ہوگا۔ پس جب مودع کا اقرار خود اس کے حق میں ثابت ہو گیا تو غائب کے حق میں بھی متعدی ہوگا۔ کیونکہ مودع نے جس چیز کا اقرار کیا ہے وہ اسی مرد غائب کی ملک ہے اور یہ ایسا ہے جیسے کہ ایک مرد نے رمضان کا چاند دیکھا تو پہلے اس کے حق میں رمضان ہونا ثابت ہوگا۔ پھر اس کے علاوہ کی طرف متعدی ہوگا اور یہی حکم اس وقت ہے جبکہ مال اس شخص کے پاس بطور مضاربہ ہو۔ یعنی اگر قابض اس مال مضاربہ کا اور زوجیت کا اقرار کرتا ہے یا قاضی کو ذاتی علم ہو تو قاضی اس مال مضاربہ میں سے ان لوگوں کا نفقہ مقرر کر دے گا اور اسی طرح اگر اس شخص پر غائب آدمی کا قرضہ ہے، اور یہ اس قرضہ آؤرزوجیت کا اقرار کرے یا قاضی کو ذاتی علم ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ یعنی قاضی اس مال میں سے ان لوگوں کا نفقہ مقرر کر دے گا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ سب تفصیل اس صورت میں ہے کہ یہ مال عورت کے حق کی جنس سے ہو۔ مثلاً روپے ہوں یا اشرفیاں یا ناناج یا عورت کے حق کی جنس کا لباس ہو۔ یعنی جیسا کپڑا اس عورت کیلئے واجب ہوتا ہے۔ اگر اسی جنس کا کپڑا حامد کے پاس ودیعت ہو، تو قاضی اس میں سے کپڑا دلوا دے گا اور اگر یہ مال عورت کے حق کی جنس کے خلاف ہو۔ مثلاً مکان غلام یا دیگر سامان ودیعت رکھ گیا ہو تو قاضی اس میں سے نفقہ مقرر

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ۔ جلد پنجم ۲۲۱ باب حضانتہ الولد و من احق بہ نہیں کرے گا۔ کیونکہ نفقہ دینے کے واسطے اس کے بیچنے کی ضرورت ہے اور غائب کا مال بالاتفاق نہیں بیچا جاتا ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اگر وہ شخص موجود ہوتا اور حاضر ہوتا تو قاضی کو اس کا مال بیچنے کا اختیار نہ ہوتا۔ کیونکہ قاضی کی بیع اسلئے درست ہوتی ہے کہ مالک کو بیع کرنے سے روک دیا گیا ہے اور امام صاحب کے نزدیک آزاد عاقل بالغ کو بیع کرنے سے روکنا باطل ہے۔ پس جب حاضر کا مال نہیں بیچا جاسکتا تو غائب کا بدرجہ اولیٰ نہیں بیچا جائے گا۔

اور رہا صاحبین کے نزدیک تو اس واسطے کہ قاضی اگرچہ حاضر پر اس کا مال فروخت کرنے کا حکم دے سکتا ہے اس وجہ سے کہ ادائے حق سے انکار کرنا قاضی کو معلوم ہو جاتا ہے اور ادائے حق سے انکار کرنا ہی قاضی کیلئے جواز بیع کی شرط ہے۔ لیکن غائب پر یہ حکم نہیں کرے گا کیونکہ غائب کا ادائے حق سے انکار کرنا قاضی کو معلوم نہیں ہے۔ حالانکہ ادائے حق سے انکار کرنا ہی جواز بیع کی شرط ہے۔

قاضی عورت سے کفیل لے لے

قَالَ وَيَأْخُذُ مِنْهَا كَفِيلًا بِهَا نَظَرًا لِلْغَائِبِ لَا تَهَارِبُ مَا اسْتَوْفَتْ النِّفْقَةَ أَوْ طَلَّقَهَا الزَّوْجُ وَانْقَضَتْ عِدَّتُهَا فَرَّقَ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ الْمِيرَاثِ إِذَا قَسَمَ بَيْنَ وَرَثَةٍ حُضُورَ الْبَيِّنَةِ وَلَمْ يَقُولُوا لَا نَعْلَمُ لَهُ وَارِثًا آخَرَ حَيْثُ لَا يُؤْخَذُ مِنْهُمْ الْكَفِيلُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ لِأَنَّ هُنَاكَ الْمَكْفُولَ لَهُ مَجْهُولٌ وَهَهُنَا مَعْلُومٌ وَهُوَ الزَّوْجُ وَيُحْلِفُهَا بِاللَّهِ مَا أَعْطَاهَا النِّفْقَةَ نَظَرًا لِلْغَائِبِ

ترجمہ..... قدوری نے کہا اور قاضی اس عورت سے کفیل لے لے گا۔ تاکہ مرد غائب کی نگہداشت رہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس عورت نے (اپنا) نفقہ پیشگی وصول کر لیا ہو یا شوہر اس کو طلاق دے چکا اور عدت گزر چکی ہو۔ (امام ابوحنیفہؒ نے) اس کے درمیان اور میراث کے درمیان فرق کیا ہے۔ جبکہ میراث تقسیم کی گئی موجود ورثہ کے درمیان (جن کا ثبوت) گواہوں کے ذریعہ سے ہوا اور انہوں نے یہ نہیں کہا ہم ان کے سوا دوسرا وارث نہیں جانتے ہیں۔ تو ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان سے کفیل نہیں لیا جائے گا۔ اسلئے کہ وہاں مکفول لاء مجہول ہے اور یہاں معلوم اور وہ شوہر ہے اور قاضی اس عورت کو قسم دے گا کہ خدا کی قسم اس کو شوہر نے نفقہ نہیں دیا تاکہ مرد غائب کی نگہداشت رہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ قاضی اس عورت سے کفیل لے لے گا یعنی ایک شخص ذمہ دار ہو کہ اگر یہ عورت نفقہ کی مستحق نہ ہوگی تو غائب کا مال اپس ملے گا تاکہ مرد غائب کی نگہداشت رہے۔ امام حسنؒ نے کہا کہ عورت سے کفیل لینا بہتر ہے اور اگر نہیں لیا تو بھی جائز ہے اور صدر الشہید نے کہا کہ غائب شوہر کی رعایت کے پیش نظر کفیل لینا درست ہے۔ لیکن قاضی اولاً اس عورت سے اس بات پر قسم لے لے کہ اسکے شوہر نے اس کو نفقہ نہیں دیا ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ شوہر نے سفر میں جانے سے پہلے اس عورت کو نفقہ دے دیا ہو اور یہ عورت قاضی پر معاملہ کو مشتبہ کر کے دوبارہ نفقہ لے لے۔ پس جب اس عورت نے قسم کھالی تو قاضی اس عورت کو نفقہ دے دے اور اس سے کفیل لے لے۔

دلیل یہ ہے کہ ممکن ہے کہ عورت نے اس سے اپنا نفقہ پیشگی وصول کر لیا ہو یا شوہر اس کو طلاق دے چکا اور عدت گزر چکی ہو تو یہ عورت مستحق نفقہ ہوگی۔ اسلئے شوہر کی رعایت کے پیش نظر اس سے کفیل لیا جائے گا۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ نے نفقہ کی صورت میں کفیل لینے کا حکم دیا اور میراث کی صورت میں کفیل لینے کا حکم نہیں دیا۔ تو امام صاحب نے ان دونوں صورتوں میں فرق کیا۔ یعنی جبکہ ایک شخص مراد اس کے موجود ورثہ نے گواہ پیش دیے۔ جنہوں نے گواہی دی کہ یہ لوگ اس کے وارث ہیں اور یہ نہیں کہا کہ ہم ان کے علاوہ دوسرے وارث نہیں جانتے ہیں۔ تو قاضی ان میں میراث تقسیم کر دے گا اور ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان لوگوں سے کفیل نہیں لے گا۔ اسلئے کہ میراث کی صورت میں وہ شخص معلوم نہیں جس کیلئے کفیل لیا جائے گا نفقہ کی صورت میں مکفول لاء معلوم ہے کہ وہ عورت کا شوہر ہے۔

قاضی غائب کا مال میں والدین، بیوی اور اولاد صغار کے علاوہ کا نفقہ مقرر نہ کرے

قَالَ وَلَا يُقْضَى بِنَفَقَةٍ فِي مَالِ غَائِبٍ إِلَّا لِهَوْلَاءِ وَوَجْهَ الْفَرْقِ هُوَ أَنَّ نَفَقَةَ هَوْلَاءِ وَاجِبَةٌ قَبْلَ قَضَاءِ الْقَاضِي وَلِهَذَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَأْخُذُوا قَبْلَ الْقَضَاءِ فَكَانَ قَضَاءُ الْقَاضِي إِعَانَةً لَهُمْ أَمَّا غَيْرُهُمْ مِنَ الْمَحَارِمِ فَتَنَفَقْتُهُمْ إِنَّمَا تَجِبُ بِالْقَضَاءِ لِأَنَّهُ مُجْتَهِدٌ فِيهِ وَالْقَضَاءُ عَلَى الْغَائِبِ لَا يَجُوزُ وَلَوْ لَمْ يَعْلَمْ الْقَاضِي بِذَلِكَ وَلَمْ يَكُنْ مُقَرَّبًا بِهَاقَامَتِ الْبَيِّنَةِ عَلَى الزَّوْجِيَّةِ أَوْ لَمْ يَخْلُفْ مَا لَفَاقَامَتِ الْبَيِّنَةُ لِيَفْرُضَ الْقَاضِي نَفَقَتَهَا عَلَى الْغَائِبِ وَيَأْمُرَهَا بِإِلْسِدَانِهِ لَا يَقْضَى الْقَاضِي بِذَلِكَ لِأَنَّهُ فِي ذَلِكَ قَضَاءٌ عَلَى الْغَائِبِ وَقَالَ زُفَرِيُّ يَقْضَى فِيهِ نَظَرُ الْهَيَاوِلِ لِأَصْرَرِ فِيهِ عَلَى الْغَائِبِ فَإِنَّهُ لَوْ حَصَرَ وَصَدَّقَهَا فَقَدْ أَخَذَتْ حَقَّهَا وَإِنْ جَحَدَ يَحْلِفُ فَإِنْ نَكَلَ فَقَدْ صَدَّقَ وَإِنْ أَقَامَتِ بَيِّنَةً فَقَدْ ثَبَتَ حَقُّهَا وَإِنْ عَجَزَتْ يَضْمَنُ الْكَفِيلُ أَوْ الْمَرْأَةُ وَعَمِلَ الْقَضَاءُ الْيَوْمَ عَلَى هَذَا أَنَّهُ يَقْضَى بِالنَّفَقَةِ عَلَى الْغَائِبِ لِحَاجَةِ النَّاسِ وَهُوَ مُجْتَهِدٌ فِيهِ وَفِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ أَقَاوِيلُ مَرْجُوعٌ عَنْهَا فَلَمْ نَذْكُرْهَا

ترجمہ..... اور قدوری نے فرمایا قاضی کسی غائب کے مال میں کسی کے نفقہ کا حکم نہ دے گا سوائے ان لوگوں کے اور وجہ فرق یہ ہے کہ ان لوگوں کا نفقہ تو قاضی کے حکم سے پہلے ہی واجب تھا اور اسی وجہ سے ان لوگوں کو جائز تھا کہ وہ قاضی کے حکم سے پہلے لے لیں۔ پس قاضی کا حکم ان دونوں کے واسطے اعانت ہو گیا۔ رہے دوسرے محارم تو ان کا نفقہ واجب ہی قاضی کے حکم سے ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور غائب پر قاضی کا حکم دینا جائز نہیں ہے اور اگر قاضی کو اس عورت کا بیوی ہونا معلوم نہ ہو اور (جس شخص کے پاس مال ہے) وہ بھی اس کا اقرار نہیں کرتا۔ پس عورت نے اپنے بیوی ہونے پر گواہ قائم کیے یا شوہر نے کچھ مال نہیں چھوڑا ہے۔ پس عورت نے اس غرض سے گواہ قائم کیے کہ غائب پر قاضی اس کا نفقہ مقرر کر کے اس کو (شوہر پر) قرضہ لینے کا حکم دے۔ تو قاضی ایسا حکم نہیں دے سکتا۔ کیونکہ ایسا کرنے میں غائب پر حکم دینا لازم آتا ہے اور زُفَری نے کہا کہ قاضی اس معاملہ میں حکم دے دے گا۔ کیونکہ اس میں عورت کے واسطے بہتری ہے اور مرد غائب کے حق میں کچھ ضرر نہیں ہے۔ اسلئے کہ جب شوہر حاضر ہوا اور اس نے عورت کے قول کی تصدیق کی۔ تو (ظاہر ہو گیا) کہ عورت نے اپنا حق لیا ہے اور اگر شوہر نے انکار کیا تو اس سے قسم لی جائے گی۔ پس اگر اس نے قسم سے انکار کیا تو بھی عورت کی تصدیق ہوگی اور اگر عورت نے گواہ پیش کیے تو بھی عورت کا حق ثابت ہو گیا اور اگر وہ (گواہ دینے سے) عاجز ہوئی تو کفیل یا عورت اس مال کی ضمان دے گی اور قاضیوں کا عمل آج کل اسی قول پر ہے کہ قاضی مرد غائب پر نفقہ کا حکم دیتا ہے۔ کیونکہ لوگوں کو ضرورت ہے اور یہ مسئلہ بھی اجتہادی ہے اور اس مسئلہ میں دیگر اقوال بھی ہیں۔ جن سے رجوع کیا گیا ہے۔ پس ہم نے ان کو ذکر نہیں کیا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ قاضی غائب کے مال میں صرف ان مذکورہ لوگوں کے واسطے نفقہ کا حکم دے سکتا ہے۔ یعنی بیوی، اولاد صغار اور والدین کے واسطے یا جوان کے حکم میں ہوں۔ جیسے بالغ اولاد جو لے اپنا حق ہوں یا عورتیں ہوں اور ان کے علاوہ دوسرے محارم (جیسے بھائی، چچا اور دوسرے قرابتداروں) کے واسطے قاضی غائب کے مال میں سے نفقہ کا حکم نہیں دے سکتا ہے۔ ان دونوں صورتوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ بیوی وغیرہ مذکورہ لوگوں کا نفقہ قاضی کے حکم دینے سے پہلے ہی واجب تھا۔ اسی واسطے ان لوگوں کو جائز تھا کہ قاضی کے حکم سے پہلے اپنا نفقہ وصول کر لیں۔ لیکن چوہ غائب کے مال پر قابض شخص ان کو نہ دیتا۔ اسلئے قاضی کا حکم ان لوگوں کے واسطے اعانت ہو گیا۔

رہے دوسرے محارم جن کا نفقہ محتاجی کی وجہ سے اس شخص کے ذمہ ہوتا ہے تو ان کا نفقہ واجب جب ہی ہوگا جبکہ قاضی حکم دے دے۔ کیونکہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اسلئے کہ امام شافعی غیر محارم کیلئے وجوب نفقہ کے قائل نہیں ہیں۔ پس چونکہ غیر محارم کا نفقہ واجب ہوتا ہے قاضی کے حکم سے ہمارے نزدیک قضاء علی الغائب جائز نہیں ہے۔ اسلئے قاضی غائب کے مال میں ان کے واسطے نفقہ کا حکم نہیں دے گا۔

ولو لم يعلم القاضی بذالک سے یہ مسئلہ بیان کیا ہے کہ اگر قاضی کو اس عورت کا بیوی ہونا معلوم نہ ہو اور جس شخص کے پاس مال ہے۔ یعنی حامدہ بھی اس کا اقرار نہیں کرتا۔ یعنی مودع و دیعت کا تواتر کرتا ہے مگر اس عورت کے غائب کی بیوی ہونے کا انکار کرتا ہے۔ پس عورت نے اپنے بارے میں غائب کی بیوی ہونے پر گواہ قائم کر دیئے۔ یا یہ صورت ہوئی کہ غائب نے کچھ مال نہیں چھوڑا ہے۔ پس عورت نے اس پر گواہ قائم کیے کہ میں اسکی بیوی ہوں تاکہ قاضی غائب پر اس کا نفقہ مقرر کر کے اس کو شوہر پر قرضہ کر لینے کا حکم دے تو قاضی ایسا حکم نہیں دے سکتا۔ کیونکہ ایسا کرنے میں قضاء علی الغائب لازم آتا ہے اور یہ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے۔ اسلئے قاضی اس صورت میں شوہر پر قرضہ لینے کا حکم نہیں دے سکتا۔

حضرت امام زفرؒ نے فرمایا کہ قاضی عورت کے گواہ قبول کرے اور اس سے کفیل لے کر شوہر کے مال میں سے نفقہ دینے کا حکم دے دے اور اگر شوہر غائب کے واسطے مال نہ ہو تو شوہر پر قرضہ لینے کا حکم کرے۔ کیونکہ اس میں عورت کے واسطے بہتری ہے اور مرد غائب کے حق میں کچھ ضرر نہیں ہے۔ اسلئے کہ جب وہ حاضر ہوا اور عورت کے قول کی تصدیق کی تو ثابت ہو گیا کہ اس نے اپنا حق لیا ہے اور اگر شوہر نے عورت کے قول کی تصدیق نہیں کی بلکہ انکار کیا تو شوہر سے قسم لی جائے گی۔ پس اگر وہ قسم سے انکار کرے تو بھی عورت کی تصدیق لازم آئی، اور اگر عورت نے گواہی قائم کر دیئے تو بھی عورت کا حق ثابت ہو گیا اور اگر عورت گواہ قائم کرنے سے عاجز ہو گئی اور شوہر نے قسم کھالی کہ یہ میری بیوی نہیں یا میں اس کو نفقہ دے چکا تو اس صورت میں نفقہ کی وہ مقدار جو قاضی نے شوہر کی غیبت کے زمانے میں اس کے مال سے دلوائی ہے اس کا ضامن اس عورت کا کفیل ہوگا۔ یا خود..... یہ عورت ضامن ہوگی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اس زمانے میں قاضیوں کا عمل امام زفرؒ کے قول پر ہے کہ قاضی مرد غائب پر نفقہ کا حکم دیتا ہے۔ کیونکہ لوگوں میں اس کی ضرورت ہے اور یہ مسئلہ بھی مختلف فیہ ہے اور اس مسئلہ میں دیگر اقوال بھی ہیں۔ جن سے مجتہدوں نے رجوع کیا ہے۔ پس ہم نے ان اقوال کو ذکر نہیں کیا۔

شوہر نے عورت کو طلاق دیدی طلاق رجعی یا بائنہ ہو عورت کیلئے عدت کا نفقہ اور

سکئی ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

فَضْلٌ وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَلَهَا النِّفْقَةُ وَالسُّكْنَى فِي عِدَّتِهَا رَجْعِيًّا كَانَ أَوْ بَائِنًا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا نِفْقَةَ لِلْمُتَوَتَّةِ إِلَّا إِذَا كَانَتْ حَامِلًا أَمَّا الرَّجْعِيُّ فَلِلَّانِ النِّكَاحِ بَعْدَهُ قَائِمٌ لَا سِيَّمَا عِنْدَنَا فَإِنَّهُ يَحِلُّ لَهُ الْوَطْئُ وَأَمَّا الْبَائِنُ فَوَجْهُ قَوْلِهِ مَا رَوَى عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتْ طَلَّقَنِي زَوْجِي ثَلَاثًا فَلَمْ يَفْرُضْ لِي رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ سُكْنَى وَلَا نِفْقَةَ وَلَا نَاءَ لَا مِلْكَ لَهُ وَهِيَ مُرْتَبَةٌ عَلَى الْمِلْكِ وَلِهَذَا لَا تَجِبُ لِلْمُتَوَتَّةِ عَنْهَا زَوْجُهَا لِأَنَّهُ لَا يَنْعَدِمُ بِخِلَافِ مَا إِذَا كَانَتْ حَامِلًا لِأَنَّا عَرَفْنَاهُ بِالنِّصِّ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ الْآيَةُ وَلَنَا أَنَّ النِّفْقَةَ جَزَاءُ احْتِبَاسٍ عَلَى مَا ذَكَرْنَا وَالْإِحْتِبَاسُ قَائِمٌ فِي حَقِّ حُكْمٍ مَقْصُودٍ بِالنِّكَاحِ وَهُوَ الْوَلَدُ إِذَا الْعِدَّةُ وَاجِبَةٌ لِصِيَانَةِ الْوَلَدِ فَتَجِبُ النِّفْقَةُ وَلِهَذَا كَانَ لَهَا السُّكْنَى بِالْإِجْمَاعِ وَصَارَ كَمَا إِذَا كَانَتْ حَامِلًا وَحَدِيثُ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَدَّهُ عُمَرُ رضي الله عنه فَإِنَّهُ قَالَ لَا نَدْعُ كِتَابَ رَبِّنَا وَسَنَةَ نَبِيِّنَا يَقُولُ امْرَأَةٌ لَا نَدْرِي صَدَقْتَ أَمْ كَذَبْتَ حَفِظْتُ أَمْ نَسِيتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ لِلْمُطَلَّاقَةِ الثَّلَاثِ النِّفْقَةُ وَالسُّكْنَى مَا ذَامَتْ فِي الْعِلَّةِ وَرَدَّهُ أَيْضًا زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَجَابِرٌ وَعَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

ترجمہ..... اور جب مرد نے اپنی بیوی کو طلاق دی تو عورت کیلئے اس کی عدت میں نفقہ اور سکونت واجب ہوگی۔ (خواہ طلاق رجعی ہو یا بئنہ ہو اور

امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مہتر (جس عورت سے قطعی جدائی ہو) کے واسطے نفقہ نہیں ہے۔ مگر جبکہ وہ حاملہ ہو۔ بہر حال رجعی تو اس وجہ سے کہ طلاق رجعی کے بعد نکاح قائم رہتا ہے۔ بالخصوص ہمارے نزدیک کیونکہ (طلاق رجعی کی عدت میں) شوہر کیلئے وطی کرنا حلال ہے اور ربی بائن تو امام شافعیؒ کے قول کی وجہ حدیث ہے جو فاطمہ بنت قیس سے روایت کی گئی ہے کہ فاطمہ بنت قیس نے کہا کہ مجھے میرے شوہر نے تین طلاقیں دی ہیں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے میرے واسطے کوئی نفقہ اور سکنتی فرض نہیں کیا اور اسلئے کہ (مطلقہ بائنہ میں) شوہر کی ملک نہیں رہتی اور نفقہ مرتب ہوتا ہے ملک نکاح پر اور اسی وجہ سے متوفی عنہا زوجہا کے واسطے نفقہ واجب نہیں ہوتا۔ کیونکہ ملک زائل ہوگئی۔ بخلاف اسکے جبکہ وہ عورت حاملہ ہو۔ کیونکہ حاملہ کا نفقہ واجب ہونا ہم کو نص قرآنی سے معلوم ہوا اور وہ باری تعالیٰ کا قول و ان کن اولات حمل فانفقوا علیہن الا یہ ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نفقہ تو عورت کو اپنے پاس روک رکھنے کا عوض ہے۔ جیسا کہ ہم ذکر کر چکے اور احتباس ابھی مقصود نکاح یعنی ولد کے حق میں موجود ہے۔ کیونکہ عدت بچہ کی حفاظت کیلئے ہی واجب ہوتی ہے۔ پس (عدت کا) نفقہ واجب ہوگا اور اسی وجہ سے بالاتفاق عورت کیلئے سکنتی واجب ہوتا ہے۔ تو ایسی صورت ہوگئی جیسے وہ حمل والی ہو اور فاطمہ بنت قیس کی حدیث کو حضرت عمرؓ نے رد کر دیا۔ چنانچہ کہا کہ ہم اپنے پروردگار کا قرآن اور اپنے پیغمبر ﷺ کی سنت ایک عورت کے کہنے سے نہیں چھوڑیں گے کہ ہم نہیں جانتے کہ وہ سچی ہے یا جھوٹی ہے (اور) اس کو یاد رہا بھول گئی اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا۔ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی جائیں اس کیلئے نفقہ اور سکنتی واجب ہے جب تک وہ اپنی عدت میں رہے اور حدیث فاطمہ بنت قیس کو زید بن ثابت، اسامہ بن زید، جابر اور حضرت عائشہؓ نے بھی رد کر دیا۔

تشریح..... مصنف جب قیام نکاح کی صورت میں نفقہ اور سکنتی کے بیان سے فراغت پا چکے تو اب اس فصل میں مفارقت کے بعد نفقہ اور سکنتی کے احکام بیان فرمائیں گے۔

چنانچہ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کو طلاق دی خواہ طلاق رجعی دی ہو، یا طلاق بائن تو عورت کی عدت میں اس کے واسطے نفقہ اور سکنتی واجب ہوگا اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ جس عورت کو قطعی طور پر جدا کر دیا گیا ہو مثلاً ایک طلاق بائن یا تین طلاقیں دی ہوں یا خلع کیا ہو تو اس کے واسطے نفقہ نہیں ہے۔ اسی کے قائل امام مالک اور امام احمدؒ ہیں۔ لیکن اگر وہ عورت حاملہ ہے تو بالا جماع اس کے واسطے نفقہ واجب ہوتا ہے بہر حال طلاق رجعی کی صورت میں عدت گزرنے تک عورت کے واسطے بالاتفاق نفقہ اور سکنتی واجب ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ طلاق رجعی کے بعد عدت تک نکاح قائم رہتا ہے۔ بالخصوص ہمارے نزدیک اسلئے کہ ہمارے نزدیک عدت کے زمانے میں مطلقہ رجعی کے ساتھ وطی کرنا حلال ہے اور ربی بائن تو اس میں اختلاف ہے۔ پس امام شافعیؒ کے قول کی وجہ حدیث ہے جس کو امام بخاریؒ کے علاوہ ایک جماعت نے فاطمہ بنت قیس سے روایت کیا۔ فاطمہؓ نے کہا کہ مجھے میرے شوہر نے تین طلاقیں دیں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے میرے واسطے نفقہ فرض کیا اور نہ سکنتی اور دوسری دلیل یہ ہے کہ مطلقہ بائنہ پر شوہر کی ملک نہیں رہتی اور امام شافعیؒ کے نزدیک نفقہ ملک نکاح کا عوض ہوتا ہے پس جب معتدہ بائنہ پر شوہر کی ملک نہیں رہی تو اس کے واسطے نفقہ بھی واجب نہیں ہوگا اور اسی وجہ سے جس عورت کا شوہر اس کو چھوڑ کر مرا ہو اس عورت کے واسطے نفقہ واجب نہیں ہوتا۔ کیونکہ شوہر کی ملک نکاح زائل ہوگئی۔ اس کے برخلاف اگر وہ عورت حاملہ ہو تو اس کیلئے نفقہ واجب ہو گا۔ کیونکہ حاملہ عورت کے واسطے نفقہ کا واجب ہونا ہم کو نص قرآنی معلوم ہوا۔ یعنی و ان کن اولات حمل فانفقوا علیہن اگر یہ عورتیں حمل والیاں ہوں تو ان کو نفقہ دو۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نفقہ عورت کو اپنے پاس روک رکھنے کا عوض ہے۔ جیسا کہ ہم نے اول باب النفقہ میں ذکر کیا ہے اور یہ احتباس (روکنا) مقصود نکاح یعنی بچہ کے حق میں ابھی بھی موجود ہے کیونکہ عدت اسی واسطے واجب ہوتی ہے کہ بچہ کی حفاظت کی جائے۔ پس جب احتباس موجود ہے تو عورت کے واسطے نفقہ بھی واجب ہوگا اور اسی احتباس کی وجہ سے مطلقہ بائنہ کیلئے بالا جماع سکنتی واجب ہے اور یہ ایسی صورت ہوگئی جیسے کہ وہ

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ۔ جلد پنجم ۲۲۵ باب حضانۃ الولد و من احق بہ
عورت حاملہ ہو اور فاطمہ بنت قیس کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو حضرت عمرؓ نے رد کر دیا۔ چنانچہ کہا کہ ہم اپنے پروردگار کی کتاب اور اپنے
پیغمبر ﷺ کی سنت ایک عورت کے کہنے سے نہیں چھوڑیں گے۔ ہم نہیں جانتے کہ وہ سچی ہے یا جھوٹی ہے اور اس کو یاد رہا بھول گئی۔ میں نے رسول
اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی جائیں اس کیلئے نفقہ اور سکنتی واجب ہے۔ جب تک وہ عدت میں رہے اور
حدیث فاطمہ بنت قیس کو زید بن ثابت، اسامہ بن زید، جابر بن عبد اللہ اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رد کر دیا۔ حضرت عمرؓ کے قول
کتاب رہنا سے مراد آیت اسکنوہن من حیث سکنتم من وجدکم اور سنت نبینا سے مراد حضرت عمرؓ کا قول سمعت رسول اللہ ﷺ
يقول للمطلقة الحدیث ہے۔

متوفی عنہا زوجہا کا نفقہ لازم نہیں ہے

وَلَا نَفَقَةٌ لِّلْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا لِأَنَّهُ إِخْتِبَاسُهَا لَيْسَ لِحَقِّ الزَّوْجِ بَلْ لِحَقِّ الشَّرْعِ فَإِنَّ التَّرَبُّصَ عِبَادَةٌ مِنْهَا
الَّتِي تَرَى أَنَّ مَعْنَى التَّعَرُّفِ عَنْ بَرَاءَةِ الرَّحِمِ لَيْسَ بِمُرَاعَى فِيهِ حَتَّى لَا يُشْتَرَطَ فِيهِ الْحَيْضُ فَلَا تَجِبُ نَفَقَتُهَا
عَلَيْهِ وَلَئِنَّ النَّفَقَةَ تَجِبُ شَيْئًا فَشَيْئًا وَلَا مِلْكَ لَهُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَلَا يُمْكِنُ إِنْجَابُهَا فِي مِلْكِ الْوَرِثَةِ

ترجمہ..... اور متوفی عنہا زوجہا کیلئے نفقہ نہیں ہے۔ اسلئے کہ اس کا احتباس حق زوج کی وجہ سے نہیں ہے۔ بلکہ حق شرع کی وجہ سے ہے۔ اسلئے کہ
تربص (اپنے آپ کو روکنا) متوفی عنہا زوجہا کی جانب سے عبادت ہے۔ کیا یہ نہیں دیکھتے کہ رحم کی پاکی دریافت کرنا اس عدت میں ملحوظ نہیں ہے۔
حتیٰ کہ اس عدت میں حیض شرط ہی نہیں ہے۔ پس شوہر پر متوفی عنہا زوجہا کا نفقہ واجب نہیں ہوگا اور اسلئے کہ نفقہ تھوڑا تھوڑا کر کے واجب ہوتا ہے
اور شوہر کی ملک موت کے بعد باقی نہیں رہی۔ تو ورثہ کی ملک میں نفقہ واجب کرنا ممکن نہیں ہے۔

تشریح..... مسئلہ! اگر کسی عورت کا شوہر مر گیا تو اس عورت کے واسطے عدت کا نفقہ نہیں ہے۔ اسی کے قائل امام احمدؒ ہیں اور امام شافعیؒ کا ایک قول یہی
ہے اور امام شافعیؒ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر میت نے مال کثیر چھوڑا ہے تو عورت کے حصہ میراث میں سے اس پر خرچ کیا جائے اور اگر مال کم ہے تو
جمع مال سے اس پر خرچ کیا جائے اور متوفی عنہا زوجہا کے واسطے سکنتی واجب ہونے میں امام شافعیؒ کے دو قول ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس کیلئے سکنتی
واجب نہیں ہے جیسا کہ احناف کہتے ہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے واسطے سکنتی واجب ہے اور اسی کے قائل امام مالکؒ ہیں۔

متوفی عنہا زوجہا کے واسطے نفقہ واجب نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عورت کا اپنے آپ کو روکے رکھنا شوہر کے حق کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ
شریعت کے حق کی وجہ سے ہے۔ اسلئے کہ تربص (روکنا) جو قرآن میں مذکور ہے یہ متوفی عنہا زوجہا کی طرف سے عبادت ہے۔ چنانچہ رحم کی پاکی
دریافت کرنا متوفی عنہا زوجہا کی عدت میں ملحوظ نہیں ہے۔ حتیٰ کہ اس عدت میں حیض شرط ہی نہیں ہے۔ چنانچہ اگر چار ماہ دس دن تک کوئی حیض نہ
آوے تو بھی عدت گزر جائے گی۔ پس اس عدت میں شوہر متوفی پر نفقہ واجب نہیں ہوگا۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ نفقہ تھوڑا تھوڑا کر کے واجب ہوتا ہے اور موت کے بعد شوہر کی ملک باقی نہیں رہی۔ پس ورثاء کی ملک میں نفقہ واجب
کرنا ممکن نہیں ہے۔

ہر ایسی فرقت جو عورت کی جانب سے ہو معصیت کی وجہ سے عورت کیلئے نفقہ نہیں

وَكُلُّ فُرْقَةٍ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْمَرْأَةِ بِمَعْصِيَةٍ مِّثْلِ الرِّدَّةِ وَتَقْبِيلِ ابْنِ الزَّوْجِ فَلَا نَفَقَةَ لَهَا لِأَنَّهَا صَارَتْ حَابِسَةً
نَفْسَهَا بِغَيْرِ حَقٍّ فَصَارَتْ كَمَا إِذَا كَانَتْ نَاشِئَةً بِخِلَافِ الْمَهْرِ بَعْدَ الدُّخُولِ لِأَنَّهُ وَجَدَ التَّسْلِيمَ فِي حَقِّ
الْمَهْرِ بِالْوُطِيِّ وَبِخِلَافِ مَا إِذَا جَاءَتْ الْفُرْقَةُ مِنْ قِبَلِهَا بِغَيْرِ مَعْصِيَةٍ كَخِيَارِ الْعَتَقِ وَخِيَارِ الْبُلُوغِ وَالتَّفْرِيقِ

لَعَدَمَ الْكَفَاءَةِ لِأَنَّهَا حَبَسَتْ نَفْسَهَا بِحَقِّ وَذَلِكَ لَا يُسْقِطُ النَّفَقَةَ كَمَا إِذَا حَبَسَتْ نَفْسَهَا لِاسْتِيفَاءِ الْمَهْرِ

ترجمہ..... اور ہر جدائی جو معصیت کی وجہ سے عورت کی جانب سے آئی ہو۔ مثلاً عورت مرتدہ ہوگئی یا شہوت کے ساتھ اس نے شوہر کے بیٹے کا بوسہ لے لیا۔ تو اس کے واسطے نفقہ نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کا اپنے نفس کو روکنا ناحق ہو گیا ہے۔ تو ایسی ہوگئی جیسے وہ نافرمانی کر کے (گھر سے نکل گئی) برخلاف دخول کے بعد مہر کے اسلئے کہ مہر کے حق میں وطی کے ساتھ سپرد کرنا پایا گیا اور برخلاف اس صورت کے جبکہ فرقت عورت کی جانب سے بغیر معصیت کے پیدا ہوئی۔ جیسے خیاء حق اور خیاء بلوغ اور کفو نہ ہونے کی وجہ سے تفریق۔ کیونکہ اس نے اپنے نفس کو حق کے ساتھ روکا ہے۔ اور یہ نفقہ ساقط نہیں کرتا ہے جیسا اگر اس نے اپنے آپ کو مہر وصول کرنے کی وجہ سے روکا ہو۔

تشریح..... مسئلہ، اگر فرقت معصیت کی وجہ سے عورت کی جانب سے پیدا ہو۔ مثلاً عورت اسلام سے پھر گئی یا اس نے شہوت کیساتھ اپنے شوہر کے بیٹے کا بوسہ لے لیا تو اس کے واسطے نفقہ نہ ہوگا۔ اسلئے کہ وہ اپنے نفس کو ناحق روکنے والی ہے۔ پس یہ ایسی ہوگئی جیسے وہ نافرمانی کر کے گھر سے نکل گئی ہو۔

مصنفؒ نے عبارت میں نفقہ کا ذکر کیا ہے۔ اسلئے کہ سکنتی اس معتمدہ کے واسطے بھی واجب ہوگا۔ کیونکہ معتمدہ کیلئے گھر میں ٹھہرے رہنا واجب ہے۔ لہذا عورت کی معصیت سے سکنتی ساقط نہیں ہوگا۔ مبسوط میں لکھا ہے کہ مردہ کا نفقہ عین ردت کی وجہ سے ساقط نہیں ہوا۔ بلکہ اسلئے ساقط ہوگا کہ ردت کی وجہ سے وہ قید اور محبوس کر لی جائے گی اور محبوسہ بحق (جو اپنے حق میں گرفتار کر لی گئی ہو) بحالت قیام نکاح نفقہ کی مستحق نہیں ہوتی۔ پس ایسے ہی عدت میں بھی نفقہ کی مستحق نہیں ہوگی۔ حتیٰ کہ اگر عورت مرتدہ ہوگئی اور محبوس نہیں کی گئی بلکہ شوہر کے گھر میں ہے تو اس کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ اسلئے کہ جس اور قید کرنا نہیں پایا گیا۔ (یعنی، عنایہ) اور برخلاف اس کے کہ اگر عورت وطی کے بعد مرتدہ ہوئی تو اس کا مہر ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ مہر ملک بضع کا عوض ہوتا ہے اور عورت کی جانب سے وطی کے ساتھ تسلیم بضع پایا گیا۔ اسلئے شوہر کے ذمہ سے مہر ساقط نہیں ہوگا اور اس کے برخلاف اگر فرقت عورت کی جانب سے بغیر معصیت کے پیدا ہوئی۔ مثلاً خیاء حق اور خیاء بلوغ کی وجہ سے عورت نے تفریق کی ہے۔ یا کفو نہ ہونے کی وجہ سے تفریق کی گئی تو عدت کے زمانے میں اس عورت کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ اسی طرح جس عورت نے لعان کیا اور لعان کی وجہ سے تفریق ہوئی تو اس کے واسطے بھی نفقہ اور سکنتی واجب ہوگا اور اسی طرح خلع یا ایلاء کی وجہ سے باندہ ہوگئی تو بھی اس کیلئے بھی نفقہ اور سکنتی ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ ان صورتوں میں عورت نے اپنے نفس کو حق کے ساتھ روکا ہے اور ایسا روکنا نفقہ ساقط نہیں کرتا ہے۔ جیسے اگر اس نے اپنے آپ کو شوہر کے پاس جانے سے اس واسطے روکا کہ اپنا مہر متخل وصول کرے تو نفقہ قائم رہتا ہے۔ ساقط نہیں ہوتا۔

شوہر نے تین طلاقیں دیدیں ثم (العیاذ باللہ) عورت مرتدہ ہوگئی اس کا نفقہ ساقط

ہو جائے گا، اور اگر شوہر کے بیٹے کو قدرت دیدی نفقہ ہوگا

وَإِنْ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ ارْتَدَّتْ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ سَقَطَتْ نَفَقَتُهَا وَإِنْ مَكَثَتْ ابْنُ زَوْجِهَا مِنْ نَفْسِهَا فَلَهَا النَّفَقَةُ مَعْنَاهُ مَكَثَتْ بَعْدَ الطَّلَاقِ لِأَنَّ الْفُرْقَةَ تَبَيَّنَتْ بِالطَّلَاقِ الثَّلَاثِ وَلَا عَمَلٌ فِيهَا لِلرَّدَّةِ وَالْمُكِنِّ إِلَّا أَنَّ الْمُرْتَدَّةَ تُحْبَسُ حَتَّى تَتُوبَ وَلَا نَفَقَةَ لِلْمَحْبُوسَةِ وَالْمُكِنَّةِ لَا تُحْبَسُ فَلِهَذَا يَقَعُ الْفَرْقُ

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے (اپنی بیوی کو) تین طلاقیں دے دیں۔ اس کے بعد وہ العیاذ باللہ مرتدہ ہوگئی۔ تو اس کا نفقہ ساقط ہو گیا اور اگر اس نے اپنے شوہر کے بیٹے کو اپنے نفس پر قدرت دی۔ تو اس کیلئے نفقہ ہوگا۔ اسکے معنی یہ ہیں کہ طلاق کے بعد اس نے قدرت دی (وطی کرائی) کیونکہ فرقت

تین طلاقیں کی وجہ سے ثابت ہوئی اور فرقت میں مرتد ہونے اور قدرت دینے کو کوئی دخل نہیں ہے۔ مگر یہ کہ مرتدہ محبوس کی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ توبہ کرے اور ایسی قیدی عورت کیلئے نفقہ نہیں ہوتا ہے اور (ابن زوج) کو قدرت دینے والی عورت قید نہ ہوگی۔ پس اس وجہ سے (دونوں میں) فرق واقع ہو جائے گا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں۔ اس کے بعد عورت العیاذ باللہ مرتد ہو گئی۔ تو اس عورت کا نفقہ ساقط ہو گیا اور اگر تین طلاقیں کے بعد عورت نے اپنے شوہر کے بیٹے کو (جو پہلی بیوی سے ہے) اپنے نفس پر قدرت دے دی۔ یعنی اس کے ساتھ اپنا منہ کالا کیا تو اس کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔

ان دونوں مسئلوں کے درمیان وجہ فرق یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں فرقت تین طلاقیں سے ثابت ہوئی ہے اور مرتد ہونے اور ابن زوج سے وطی کرانے کو اس فرقت میں کوئی دخل نہیں ہے۔ لیکن اتنی بات ہے کہ جو عورت مرتدہ ہو گئی وہ قید کی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ توبہ کرے اور ایسی قیدی عورت کے واسطے نفقہ نہیں ہوتا ہے اور جس عورت نے شوہر کے برخودار سے وطی کرائی تو وہ قید نہیں کی جاتی۔ اسلئے اس کے واسطے نفقہ ہوگا۔ پس اس وجہ سے دونوں مسئلوں میں فرق ہو گیا۔

اولاد صغار کا نفقہ باپ پر لازم ہے

فَضْلٌ وَنَفَقَةُ الْوِلَادِ الصَّغَارِ عَلَى الْآبِ لَا يُشَارِكُهُ فِيهَا أَحَدٌ كَمَا لَا يُشَارِكُهُ فِي نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَ عَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَالْمَوْلُودُ لَهُ هُوَ الْآبُ

ترجمہ..... فصل! اور نابالغ اولاد کا نفقہ باپ پر واجب ہوگا۔ اس میں باپ کے ساتھ کوئی شریک نہ ہوگا۔ جیسے بیوی کے نفقہ میں کوئی شریک نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و علی المولود له رزقهن اور مولود له باپ ہے۔

تشریح..... بیوی کے نفقہ سے فراغت کے بعد اس فصل میں اولاد کے نفقہ کو بیان کریں گے۔ چنانچہ فرمایا کہ نابالغ اولاد کا نفقہ صرف ان کے باپ پر واجب ہوگا۔ اس میں باپ کے ساتھ کوئی شریک نہ ہوگا۔ جیسے اس کی بیوی کے نفقہ میں کوئی شریک نہیں ہوتا ہے۔ یہ حکم ظاہر الرولۃ کے مطابق ہے اور اس پر چار اماموں کا اتفاق ہے۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول و علی المولود له..... الآیہ ہے۔ یعنی ان عورتوں کا رزق مولود له پر واجب ہے اور مولود له باپ ہے۔ اس آیت سے استدلال اس طرح ہوگا کہ والدات کا رزق باپ پر ولد کی وجہ سے ہے۔ پس جب ولد کی وجہ سے باپ پر والدات کا رزق واجب ہے تو اس پر ولد کا رزق بدرجہ اولیٰ واجب ہوگا اور عدم اشتراک پر دلیل یہ ہے کہ والدہ اور ولدان دونوں میں سے کوئی بھی شرکت کو قبول نہیں کرتا۔ یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ عورت بیک وقت دو مخصوص کی منکوحہ ہو اور نہ یہ ہو سکتا کہ بچہ دو باپ کا بیٹا ہو۔ پس ایسے ہی وہ نفقہ جو ان کے واسطے ثابت ہے وہ بھی شرکت کو قبول نہیں کرے گا۔

امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ بچہ کا نفقہ میراث کے مطابق دو تہائی باپ پر واجب ہوگا اور ایک تہائی ماں پر۔ امام محمدؒ نے بیان کیا ہے کہ نابالغ اولاد اگر محتاج ہو تو ان کے نفقہ پر باپ کو مجبور کیا جائے گا۔ خواہ وہ مذکر اولاد ہو یا مؤنث اور اگر نابالغ اولاد محتاج ہے تو ان میں سے مؤنث کے نفقہ پر مجبور کیا جائے گا نہ کہ نفقہ پر نہیں۔ ہاں اگر مذکر نابالغ اولاد پانچ ہو مثلاً نایب یا نایج یا ہاتھ پاؤں شل ہو گئے ہوں تو ان کے نفقہ پر بھی باپ کو مجبور کیا جائے گا۔

اگر صغیر رضیع ہو اس کی ماں پر لازم نہیں ہے کہ اسے دودھ پلائے

وَإِنْ كَانَ الصَّغِيرُ رَضِيعًا فَلَيْسَ عَلَى أُمِّهِ أَنْ تُؤْضِعَهُ لِمَا بَيْنَا أَنَّ الْكَفَايَةَ عَلَى الْآبِ وَأَجْرَةُ الرِّضَاعِ كَالنَّفَقَةِ

وَلَا تَنْهَا عَسَاہَا لَا تُقَدِّرُ عَلَيْهِ لِعُذْرِ بِہَا فَلَا مَعْنٰی لِلْجَبْرِ عَلَيْهِ وَقِيلَ فِی تَاْوِیْلِ قَوْلِهِ تَعَالٰی وَلَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بِوَلَدِہَا بِالْزَمِیْنِ الْاَرْضَیْنِ مَعَ كَرَاهَتِہَا وَهَذَا الَّذِیْ ذَكَرْنَا بَيَانًا الْحُكْمِ وَذَلِكَ اِذَا كَانَ یُوجَدُ مَنْ تُرَضِعُہُ اَمَّا اِذَا كَانَ لَا تُوجَدُ مَنْ تُرَضِعُہُ تُجْبَرُ الْاُمُّ عَلٰی الْاَرْضَیْنِ صِیَانَةً لِلصَّبِيِّ عَنِ الصِّیَاعِ

ترجمہ..... اور اگر صغیر بچہ دودھ پیتا ہو، تو اس کی ماں پر اس کو دودھ پلانا واجب نہیں ہے۔ کیونکہ ہم بیان کر چکے کہ کفایت باپ پر واجب ہے اور دودھ پلانے کی اجرت نفقہ کے مانند ہے اور اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ اس کی ماں کسی عذر کی وجہ سے دودھ پلانے پر قادر نہ ہو تو (اس کو) دودھ پلانے پر مجبور کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں اور باری تعالیٰ کے قول و لا تضار والدہ بولدھا کی تفسیر میں کہا گیا کہ اس پر دودھ پلانا لازم نہ کیا جائے گا جبکہ یہ امر اس پر گراں ہو اور یہ جو کچھ ہم نے بیان کیا حکم کا بیان ہے اور یہ بھی اس وقت تک ہے کہ بچہ کو دودھ پلانے والی میسر ہو۔ بہر حال جب دودھ پلانے والی میسر نہ ہو، تو اس کی ماں پر دودھ پلانے کے واسطے جبر کیا جائے گا۔ تاکہ بچہ ضائع ہونے سے بچے۔

تشریح..... مسئلہ! اگر صغیر دودھ پیتا بچہ ہو تو قضاء اس کی ماں پر اس بچہ کو دودھ پلانا واجب نہیں ہے۔ کیونکہ ہم بیان کر چکے کہ بچہ کی کفایت باپ پر واجب ہے اس میں کوئی دوسرا شریک نہیں ہے اور دودھ پلانے کی اجرت نفقہ کے مانند ہے۔ پس جس طرح باپ پر دودھ چھٹے بچہ کا نفقہ واجب ہے۔ اسی طرح اس پر یہ واجب ہے کہ وہ بچہ کے واسطے دودھ پلانے والی کو اجرت پر لے۔ پس ثابت ہو گیا کہ نفقہ کی طرح دودھ پلانے کی اجرت باپ پر واجب ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ بہت ممکن ہے کہ بچہ کی ماں کسی عذر کی وجہ سے اس کو دودھ پلانے پر قادر نہ ہو۔ لہذا بچہ کی ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں اور باری تعالیٰ کے قول و لا تضار والدہ بولدھا و لا مولود لہ بولدہ یعنی کسی ماں کو تکلیف نہ پہنچائیے اس کے بچہ کی وجہ سے اور نہ کسی باپ کو تکلیف دینی چاہئے اس کے بچہ کی وجہ سے۔ کی تفسیر میں کہا گیا کہ اس پر دودھ پلانا لازم نہ کیا جائے گا۔ جبکہ یہ امر اس پر گراں ہو۔ چنانچہ حضرت اقدس تھانویؒ نے لکھا ہے کہ بچہ کے ماں باپ آپس میں کسی بات پر ضد اضدی نہ کریں۔ ماں اگر کسی وجہ سے معذور نہ ہو۔ تو اس کے ذمہ دیانۃ یعنی عند اللہ واجب ہے کہ بچہ کو دودھ پلا دے۔ جبکہ وہ منکوحہ ہو یا عدت میں ہو اور اجرت لینا درست نہیں اور اگر طلاق کے بعد عدت گذر چکی تو اس پر بلا اجرت دودھ پلانا واجب نہیں اگر ماں دودھ پلانے سے انکار کرے تو اس پر جبر نہ کیا جائے گا۔ البتہ اگر بچہ کسی کا دودھ ہی نہیں لیتا اور نہ اوپر کا دودھ پیتا ہے تو ماں کو مجبور کیا جائے گا۔ اسی طرح اگر ماں دودھ پلانا چاہتی ہے اور اس کے دودھ میں کوئی خرابی بھی نہیں تو باپ کو جائز نہیں کہ اس کو نہ پلانے دے اور دوسری انا کا دودھ پلوائے۔ ماں دودھ پلانے پر رضا مند ہے۔ لیکن اس کا دودھ بچہ کو مضر ہے تو باپ کو جائز ہے کہ اس کو دودھ پلانے نہ دے اور کسی انا کا دودھ پلوائے اور یہ جو کچھ ہم نے ذکر کیا یعنی ماں کو دودھ پلانے پر مجبور نہ کرنا یہ حکم قضاء کا بیان ہے۔ ورنہ دیانۃ ماں پر دودھ پلانا واجب ہے اور ماں پر دودھ پلانے کا واجب نہ ہونا اسی وقت تک ہے کہ بچہ کو دودھ پلانے والی میسر ہو اور اگر دودھ پلانے والی میسر نہ ہو یا بچہ کسی عورت کا دودھ نہ لیتا ہو تو اس کی ماں پر دودھ پلانے کے واسطے جبر کیا جائے گا۔ تاکہ بچہ ضائع ہونے سے بچے۔

باپ مرضعہ کو اجرت پر لے

قَالَ وَیَسْتَأْجِرُ الْاَبُ مَنْ تُرَضِعُہُ عِنْدَہَا اَمَّا اسْتِیْجَارُ الْاَبِ فَلَا اَجْرَ عَلَیْہِ وَقَوْلُهُ عِنْدَہَا مَعْنَاهُ اِذَا اَرَادَتْ ذَلِكَ لِاَنَّ الْجَبْرَ لَهَا

ترجمہ..... قدوری نے فرمایا کہ (بچہ کا) باپ ایسی عورت کو نوکر رکھے جو اس کی ماں کے پاس دودھ پلا دے۔ سو باپ کا نوکر رکھنا اس واسطے ہے کہ اجرت اس کے باپ ہی پر لازم ہوگی اور یہ جو کہا کہ اس کی ماں کے پاس پلا دے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ جب ماں ایسا چاہے۔ کیونکہ گود کا حق باں ہی

کے واسطے ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ باپ دودھ پلانے کے واسطے ایسی عورت کو اجرت پر لے جو بچہ کی ماں کے پاس رہ کر دودھ پلا دے۔ یعنی یہ بات کہ دودھ پلانے والی کو اس بچہ کا باپ اجرت پر لے گا۔ کیونکہ اجرت اس بچہ کے باپ ہی پر لازم ہوگی اور یہ جو قدری نے کہا کہ دودھ پلانے والی بچہ کی ماں کے پاس رہ کر دودھ پلا دے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ جب ماں ایسا چاہے تو دودھ پلانے والی کو اسی کے پاس رہ کر پلانا لازم ہوگا۔ کیونکہ پرورش کرنے کا حق ماں ہی کے واسطے ہے۔

اگر اجرت پر اپنی بیوی کو یا معتدہ کو دودھ پلانے کیلئے لیا تو اجرت پر ان عورتوں کو لینا درست نہیں

وَ اِنْ اسْتَاَجَرَهَا وَ هِيَ زَوْجَتُهُ اَوْ مُعْتَدَّتُهُ لِيَرْضِعَ وَلَدَهَا لَمْ تَجْزِلْ اِنَّ الْاَرْضَاعَ مُسْتَحَقُّ عَلَيْهَا دِيَانَةً قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ اَوْلَادَهُنَّ اِلَّا اَنَّهَُا عَذِرْتَ لِاِحْتِمَالِ عَجْزِهَا فَاِذَا اَقْدَمْتَ عَلَيْهِ بِالْاَجْرِ ظَهَرَتْ قُدْرَتُهَا فَكَانَ الْفِعْلُ وَاجِبًا عَلَيْهَا فَلَا يَجُوزُ اخْذُ الْاَجْرِ عَلَيْهِ وَهَذَا فِي الْمُعْتَدَةِ عَنْ طَلَاقٍ رَجْعِيٍّ رَوَايَةٌ وَاحِدَةٌ لِاَنَّ النِّكَاحَ قَائِمٌ وَ كَذَا فِي الْمُبْتَوَةِ فِي رَوَايَةٍ وَ فِي رَوَايَةٍ أُخْرٰى جَازَ اسْتِئْجَارُهَا لِاَنَّ النِّكَاحَ قَدْ زَالَ وَجْهٌ الْاَوَّلٰى اَنَّهُ بَاقٍ فِي حَقِّ بَعْضِ الْاَحْكَامِ

ترجمہ..... اور اگر اس نے بچہ کی ماں کو دودھ پلانے کے واسطے اجرت پر مقرر کیا حالانکہ وہ اس کی بیوی ہے یا اس کی معتدہ ہے تو جائز نہیں ہے۔ کیونکہ دیانۃً اس عورت پر دودھ پلانا واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا والوالدات یرضعن اولادہن۔ یعنی مائیں اپنی اولاد کو دودھ پلائیں۔ لیکن یہ عورت اسلئے معذور رکھی گئی تھی کہ شاید دودھ پلانے سے عاجز ہو۔ پھر جب اسے اجرت کے ساتھ دودھ پلانا چاہا تو اس کا (دودھ پلانے پر) قادر ہونا ظاہر ہو گیا۔ پس (حکم الہی کے موافق) اس پر فعل ارضاع (دودھ پلانا) واجب ہوا۔ تو اب اس کام پر اجرت لینا (اس کو) جائز نہیں اور یہ (اجارہ کا جائز نہ ہونا) مطلقہ رجعیہ کی عدت میں بروایت واحدہ ہے۔ یعنی کوئی اختلاف نہیں۔ کیونکہ نکاح موجود ہے اور یہی حکم ایک روایت میں مقبوضہ (جس کو قطعی طور پر جدا کر دیا گیا) کا ہے اور دوسری روایت میں اس کو اجرت پر لینا جائز ہے۔ کیونکہ نکاح زائل ہو گیا اور پہلی روایت کی وجہ یہ ہے کہ نکاح بعض احکام کے حق میں باقی ہے۔

تشریح..... مسئلہ! اگر شوہر نے اپنے بچہ کی ماں کو دودھ پلانے کے واسطے اجرت پر مقرر کیا حالانکہ وہ اس کی بیوی ہے یعنی نکاح میں موجود ہے یا اس کی طلاق کی عدت میں ہے تو اس کو اجرت پر لینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ دیانۃً اس عورت پر دودھ پلانا خود ہی واجب ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا والوالدات یرضعن اولادہن یعنی مائیں اپنی اولاد کو دودھ پلائیں۔ آیت میں یرضعن خبر ہے امر کے معنی میں جیسے والمطلقات یرضعن میں یرضعن خبر بمعنی امر ہے۔ مگر اس کو احتمالِ عجز کی وجہ سے معذور رکھا گیا تھا۔ پس جب اس نے اجرت کے ساتھ دودھ پلانے کا اقدام کیا تو ظاہر ہو گیا کہ دودھ پلانے پر قادر ہے۔ پس حقِ عمل مجدد کے حکم کے موافق اس پر دودھ پلانا واجب ہوا۔ لہذا اس کام پر اجرت لینا اس کو جائز نہیں ہوگا اور یہ حکم جو مذکور ہوا یعنی بچہ کی ماں کو اجرت پر لینے کا جائز نہ ہونا مطلقہ رجعیہ کے حق میں متفق علیہ ہے۔ کیونکہ طلاق رجعی کے بعد نکاح قائم رہتا ہے حتیٰ کہ مطلق رجعیہ کے ساتھ اس کے شوہر کو طوطی کرنا حلال ہے اور اگر طلاق بائن کی عدت میں ہو تو اس میں دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں اس کو اجرت پر لینا جائز نہیں ہے اور دوسری روایت میں جائز ہے کہ اجارہ پر مقرر کر لے۔ کیونکہ نکاح زائل ہو گیا اور پہلی روایت کی وجہ یہ ہے کہ طلاق بائن کے بعد بھی نکاح بعض احکام کے حق میں باقی ہے۔ مثلاً عدت اور عورت کیلئے نفقہ اور سکنتی کا واجب ہونا۔

منکوحہ یا معتدہ کو بیٹے کے ارضاع کیلئے اجرت پر لیا جولوڑ کا کسی اور عورت سے ہے لینا جائز ہے
وَلَوْ اسْتَأْجَرَهَا وَهِيَ مَنكُوحَتُهُ أَوْ مُعْتَدَّتُهُ لَا رِضَاعَ ابْنٍ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا جَازِلًا لَهُ غَيْرُ مُسْتَحَقٍّ عَلَيْهَا

ترجمہ..... اور اگر اس نے اپنی منکوحہ یا معتدہ کو اس واسطے اجرت پر لیا کہ جو اس کا بچہ دوسری بیوی سے ہے اس کو دودھ پلانے تو جائز ہے۔ کیونکہ یہ دودھ پلانا اس پر حق واجب نہیں ہے۔
تشریح..... صورت مسئلہ اور دلیل واضح ہے۔

اگر عورت کی عدت گزر گئی پھر اسے ارضاع کیلئے اجرت پر لیا جائز ہے

وَإِنْ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا فَاسْتَأْجَرَهَا يَعْنِي لَا رِضَاعَ وَلَدَهَا جَازِلًا لِلنِّكَاحِ قَدْ زَالَ بِالْكَلْبِيَّةِ وَصَارَتْ كَمَا لَا جَنَبِيَّةَ

ترجمہ..... اور اگر معتدہ کی عدت گزر گئی۔ پھر اپنے بچہ کو دودھ پلانے کے واسطے جو اسی عورت سے ہے اجارہ پر مقرر کیا تو جائز ہے۔ کیونکہ نکاح بالکل زائل ہو گیا اور (یہ عورت) اجنبیہ کے مثل ہو گئی۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ معتدہ کی عدت گزر گئی پھر شوہر نے اپنے بچہ کو دودھ پلانے کے واسطے جو اسی عورت سے ہے اس کو اجرت پر مقرر کیا تو یہ اجارہ جائز ہے۔ دلیل یہ ہے کہ جب عدت گزر گئی تو نکاح بالکلیہ زائل ہو گیا اور یہ عورت اجنبیہ کے مانند ہو گئی۔ پس جس طرح اجنبیہ کو اجارہ پر لینا جائز ہے اسی طرح اس کو بھی لینا درست ہوگا۔

اگر باپ بچہ کی ماں کے علاوہ کو اجرت پر لائے اور ماں اجرت پر راضی ہے تو

وہ اجنبیہ سے زیادہ مستحق ہے

فَإِنْ قَالَ الْآبُ لَا اسْتَأْجَرَهَا وَجَاءَ بِغَيْرِهَا فَرَضِيَّتِ الْآمُ بِمِثْلِ أَجْرِ الْأَ جَنَبِيَّةٍ أَوْ رَضِيَّتِ بِغَيْرِ أَجْرِ كَانَتْ هِيَ أَحَقُّ لِأَنَّهَا أَشْفَقُ فَكَانَ نَظَرُ اللَّصْبِيِّ فِي الدَّفْعِ إِلَيْهَا وَإِنْ التَّمَسَّتْ زِيَادَةً لَمْ يُجْبَرْ الزَّوْجُ عَلَيْهَا دَفْعًا لِلصَّرَرِ عَنْهُ وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودُهُ بِوَلَدِهِ أَيْ بِالزَّامِهِ لَهَا أَكْثَرُ مِنْ أَجْرِ الْأَ جَنَبِيَّةٍ

ترجمہ..... پھر اگر (بچہ کے) باپ نے کہا کہ میں بچہ کی ماں کو اجرت پر نہیں لوں گا۔ (بلکہ) بچہ کی ماں کے علاوہ دوسری دودھ پلانے والی لایا۔ پھر اجنبیہ کی اجرت کے مثل پر (بچہ کی) ماں راضی ہو گئی یا بغیر اجرت کے راضی ہو گئی تو یہی مستحق ہوگی۔ کیونکہ یہ (اپنے بچے پر) زیادہ شفیق ہے۔ تو اسی کو سپرد کرنے میں بچہ کے حق میں زیادہ بہتری ہے اور اگر بچہ کی ماں نے اجنبیہ کی اجرت سے زیادہ مانگا تو شوہر زیادہ دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ تاکہ اس سے ضرر دور ہو اور اسی طرف اللہ عز و جل نے ارشاد فرمایا وَلَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودُهُ بِوَلَدِهِ یعنی ماں اپنے بچہ کی وجہ سے مضرت میں نہ ڈالی جائے گی اور نہ بچہ کا باپ اپنے بچہ کی وجہ سے ضرر اٹھائے گا۔ یعنی اس پر بچہ کی ماں کے واسطے اجنبیہ کی اجرت سے زیادہ اجرت واجب نہ ہوگی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر بچہ کے باپ نے کہا کہ میں اس کی ماں کو اجارہ پر مقرر نہیں کروں گا۔ بلکہ اسکے علاوہ دودھ پلانے والی کو لے آیا۔ پھر جس قدر اجرت اجنبیہ مانگتی تھی اسی قدر اجرت پر یا بغیر اجرت کے خود بچے کی ماں راضی ہو گئی تو اس صورت میں بچہ کی ماں ہی مستحق ہوگی۔ دلیل یہ

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم ۲۳۱ باب حضانتہ الولد و من احق بہ
ہے کہ ماں اپنے بچہ پر زیادہ شوق ہے تو اسی کے سپرد کرنے میں بچہ کے حق میں بہتری ہے اور اگر بچہ کی ماں نے احمیہ کی اجرت سے زیادہ مانگی تو
شوہر یعنی بچہ کے باپ کو زیادہ دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ تاکہ اس سے ضرر دور ہو اور اسی طرف اللہ رب العزت نے اشارہ فرمایا وَلَا تُضَارُّ
وَالِدَةُ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودُهُ بِوَلَدِهِ۔ یعنی بچہ کی ماں کیلئے احمیہ کی اجرت سے زیادہ مقرر کر کے باپ کو تکلیف نہ پہنچائی جائے بلکہ بچہ اس
دودھ پلانے والی انا کے سپرد کر دیا جائے گا۔ وہ اس کی ماں کے پاس رہ کر اس کو پلائے گی۔

صغیر کا نفقہ باپ پر واجب ہے اگر وہ دین میں مخالف ہو

وَنَفَقَةُ الصَّغِيرِ وَاجِبَةٌ عَلَى أَبِيهِ وَإِنْ خَالَفَهُ فِي دِينِهِ كَمَا تَجِبُ نَفَقَةُ الزَّوْجَةِ عَلَى الزَّوْجِ وَإِنْ خَالَفَتْهُ فِي دِينِهِ
أَمَّا الْوَلَدُ فَلِإِطْلَاقِ مَا تَلَوْنَا وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ الْآيَةُ وَلِأَنَّهُ جَزْؤُهُ فَيَكُونُ فِي مَعْنَى نَفْسِهِ وَأَمَّا الزَّوْجَةُ
فَلِأَنَّ السَّبَبَ هُوَ الْعَقْدُ الصَّحِيحُ فَإِنَّهُ بَازَاءُ الْإِحْتِبَاسِ الثَّابِتِ بِهِ وَقَدْ صَحَّ الْعَقْدُ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْكَافِرَةِ وَتُرْتَبُ
عَلَيْهِ الْإِحْتِبَاسُ فَوَجَبَتِ النَّفَقَةُ وَفِي جَمِيعِ مَا ذَكَرْنَا انْتِمَاءُ نَفَقَةِ عَلَى الْآبِ إِذَا لَمْ يَكُنْ لِلصَّغِيرِ مَالٌ إِذَا
كَانَ فَلَا أَصْلَ أَنَا نَفَقَةُ الْإِنْسَانِ فِي مَالِ نَفْسِهِ صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا

ترجمہ..... اور صغیر بچہ کا نفقہ اس کے باپ پر واجب ہے۔ اگرچہ باپ اس کے ساتھ دین میں مخالف ہو۔ جیسے شوہر پر بیوی کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔
اگرچہ شوہر سے دین میں مخالف ہو۔ بہر حال ولد تو اس آیت کے مطلق ہونے کی وجہ سے جو ہم نے تلاوت کی یعنی وعلى المولود له رزقهن
اور اسلئے کہ بچہ اپنے باپ کا جزء ہوتا ہے۔ تو اپنی ذات کے معنی میں ہوگا اور رہی بیوی تو اسلئے کہ (نفقہ کا) سبب عقد صحیح ہے۔ کیونکہ نفقہ اس احتباس
کے مقابلہ میں ہے جو احتباس اس نکاح کی وجہ سے ثابت ہے اور مسلمان مرد اور کافرہ (کتابیہ) عورت کے درمیان عقد نکاح صحیح ہوتا ہے اور
احتباس (روکنا) اس پر مرتب ہوتا ہے۔ تو نفقہ بھی واجب ہوگا اور مذکورہ تمام صورتوں میں باپ پر (صغیر کا) نفقہ اسی وقت واجب ہوگا جبکہ صغیر بچہ کا
ذاتی کچھ مال نہ ہو اور اگر بچہ کا کچھ مال ہو تو اصل یہ ہے کہ آدمی کا نفقہ اپنے مال میں سے ہو (خواہ) صغیر ہو یا کبیر ہو۔

تشریح..... فرمایا کہ صغیر کا نفقہ اس کے باپ پر واجب ہے۔ اگرچہ باپ اس کے ساتھ دین میں مخالف ہو۔ مثلاً صغیر نے اسلام قبول کیا اور باپ کافر
ہے یا باپ مسلمان ہے اور بچہ مرتد ہو گیا۔ واضح رہے کہ سمجھدار بچہ کا اسلام اور مرتد ہونا صحیح ہے۔ اسی طرح بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے اگرچہ وہ
دین میں شوہر سے مخالف مثلاً یہودیہ ہو یا نصرانیہ ہو۔

بچہ کا نفقہ واجب ہونے پر دلیل وہ آیت ہے جس کو ہم نے سابق میں تلاوت کیا ہے۔ یعنی وعلى المولود له رزقهن۔ یہ آیت بیویوں
کے نفقہ میں عبارت النص ہے اور اولاد کے نفقہ میں دلالت النص ہے۔ جیسا کہ سابق میں بیان ہوا اور چونکہ آیت مطلق ہے اسلئے مطلقاً صغیر کا نفقہ اس
کے باپ پر واجب ہوگا۔ خواہ دونوں کا دین ایک ہو یا مختلف۔

اور دوسری دلیل یہ ہے بچہ اپنے باپ کا جزء ہوتا ہے۔ پس وہ اپنی ذات کے حکم میں ہوا اور چونکہ اپنی ذات کا نفقہ فرض ہے۔ اسلئے اپنے جزء
یعنی اولاد کا نفقہ بھی فرض ہوگا اور رہا بیوی کا نفقہ تو اس کی دلیل یہ ہے کہ بیوی کے نفقہ کا سبب نکاح صحیح ہے۔ کیونکہ اس نکاح کی وجہ سے عورت اپنے
آپ کو شوہر کے واسطے پابند کرتی ہے۔ اس کے مقابلہ میں نفقہ واجب ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ کتابیہ کافرہ اور مسلمان مرد کے درمیان عقد نکاح صحیح
ہوتا ہے۔ جیسا کہ باری تعالیٰ کا قول ہے والمحصنات من الذین اتوا الکتاب۔ پس جب ان دونوں کے درمیان کا حق صحیح ہو گیا تو اس
نکاح پر احتباس (روکنا) مرتب ہوگا اور جب اس نکاح پر احتباس مرتب ہو گیا تو شوہر پر نفقہ بھی واجب ہوگا۔

پھر واضح ہو کہ سب صورتوں میں جو ہم نے ذکر کیں باپ پر اولاد کا نفقہ جب ہی واجب ہوگا۔ جبکہ صغیر کے پاس اس کا کچھ ذاتی مال نہ ہو اور اگر

صغیر بچہ کے پاس اس کا کچھ ذاتی مال ہو تو اس کا نفقہ اسی کے مال سے ہوگا۔ کیونکہ اصل یہ ہے کہ آدمی کا نفقہ اپنے مال سے ہو خواہ وہ صغیر ہو یا کبیر۔
فوائد..... صغیر کا مال ہونے کی یہ صورت ہے کہ اس نے کسی سے میراث پائی یا اس کو کسی نے ہبہ کیا اور اگر صغیر کے پاس زمین یا کپڑے یا جانور وغیرہ ہوں اور اس کے نفقہ کے واسطے ان کی ضرورت پڑے تو باپ متولی ہوگا۔ کہ ان سب کو بیچ کر اسی کے نفقہ میں خرچ کرے۔ (یعنی شرح ہدایہ)

آدمی پر اس کے ابوین اور اجداد اور جدات کا نفقہ لازم ہے اگر وہ فقراء ہوں
اگرچہ وہ دین میں مخالف ہوں

فَصْلٌ وَعَلَى الرَّجُلِ أَنْ يُنْفِقَ عَلَى آبَوَيْهِ وَأَجْدَادِهِ وَجَدَّاتِهِ إِذَا كَانُوا فَقَرَاءً وَإِنْ خَالَفُوهُ فِي دِينِهِ أَمَّا الْابْوَانِ فَلِقَوْلِهِ تَعَالَى وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا نَزَلَتْ الْآيَةُ فِي الْابْوَيْنِ الْكَافِرَيْنِ وَلَيْسَ مِنَ الْمَعْرُوفِ أَنْ يَعِيشَ فِي نَعْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَتْرُكُهُمَا يَمُوتَانِ جُوعًا أَوْ أَمَّا الْأَجْدَادُ وَالْجَدَّاتُ فَلَا تَنْفِقُ مِنَ الْآبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ وَلِهَذَا يَقُومُ الْحَدُّ مَقَامَ الْآبِ عِنْدَ عَدَمِهِ وَلَا تَنْفِقُ سَيِّبُو الْأَحْيَاءِ فَاسْتَوْجِبُوا عَلَيْهِ الْأَحْيَاءُ بِمَنْزِلَةِ الْابْوَيْنِ وَشَرَطَ الْفَقْرَ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ ذَا مَالٍ فَإِنْ جَابُ نَفَقَتِهِ فِي مَالِهِ أُولَى مِنْ إِيْجَابِهَا فِي مَالٍ غَيْرِهِ وَلَا يَمْنَعُ ذَلِكَ بِاخْتِلَافِ الدِّينِ لِمَا تَلَوْنَا

ترجمہ..... فصل! آدمی پر واجب ہے کہ اپنے والدین اور اجداد اور جدات کو نفقہ دے جبکہ وہ محتاج ہوں۔ اگرچہ دین میں اسکے مخالف ہوں۔ بہر حال والدین (کے نفقہ میں دلیل) باری تعالیٰ کا قول و صاحبہما فی الدنیا معروف یعنی دنیا میں والدین کے ساتھ اعتدال کے طور پر رہا کر۔ یہ آیت کا فرد والدین کے حق میں نازل ہوئی اور معروف (اعتدال کا رہنا) یہ نہیں ہے کہ خود نعمت الہی میں عیش کرے اور والدین کو چھوڑ دے کہ بھوکے مرجائیں اور اجداد و جدات کی دلیل یہ ہے کہ وہ بھی باپوں اور ماؤں میں سے ہیں اور اسی وجہ سے باپ کی عدم موجودگی میں دادا باپ کے قائم مقام ہوتا ہے اور اسلئے کہ وہ بھی آدمی کے زندہ ہونے کا سبب ہیں۔ تو وہ اس آدمی پر اپنی زندگی کا استحقاق رکھتے ہیں۔ جیسے والدین میں ہے اور محتاجی کی شرط اسلئے لگائی کہ اگر باپ مالدار ہو تو اس کا نفقہ اپنے مال میں واجب ہونا اولیٰ ہے بہ نسبت مال غیر کے اور اختلاف دین نفقہ واجب ہونے سے مانع نہیں ہوتا۔ اس آیت کی وجہ سے جو ہم تلاوت کر چکے۔

تشریح..... اولاد کے نفقہ سے فراغت کے بعد اس فصل میں والدین، دادا، دادی اور خادم کا نفقہ بیان کریں گے۔

مسئلہ یہ ہے کہ انسان پر واجب ہے کہ وہ اپنے ماں باپ، دادا دادی کو نفقہ دے، بشرطیکہ وہ محتاج ہوں اگرچہ دین میں اسکے مخالف ہوں۔ پس والدین کے نفقہ میں دلیل باری تعالیٰ کا قول و ان جاهدک علی ان لا تشرک بی ما لیس لك به علم فلا تطعہما و صاحبہما فی الدنیا معروف و اتباع سبیل من اناب الی ہے۔ یعنی اگر وہ دونوں تجھ پر اس بات کا زور ڈالیں کہ میرے ساتھ ایسی چیز کو کھڑائے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہ ہو تو ان کا کہنا نہ ماننا اور دنیا میں انکے ساتھ خوبی سے بسر کرنا اور اسی کی راہ پر چلنا جو میری طرف رجوع ہو۔ (سورہ اہقان) یہ آیت سعد بن ابی وقاصؓ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ یہ خود مسلمان ہو گئے تھے اور ان کی والدہ جلیلہ نامی کافرہ تھیں اور اس نے سعد کے اسلام لانے کی وجہ سے کھانا پینا بھی چھوڑ دیا تھا تو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ دین کے معاملہ میں ان کی اطاعت مت کرو۔ البتہ دنیا میں انکے ساتھ معروف طریقہ پر رہو اور معروف طریقہ سے رہنا یہ نہیں ہے کہ خود تو اللہ کی نعمتوں میں عیش کرے اور والدین کو چھوڑ دے کہ وہ بھوکے مرجائیں۔ اس آیت سے واضح ہوا کہ ماں باپ اگر محتاج ہوں تو بیٹے پر ان کا نفقہ واجب ہے اگرچہ دین میں دونوں کا اختلاف ہی کیوں نہ ہو۔

اور شمس الائمہ رحمہ اللہ نے شرح کافی میں باری تعالیٰ کے قول ولا تقبل لہما ف سے استدلال کیا ہے۔ بایں طور کہ اس آیت میں والدین کو

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ۔ جلد پنجم ۲۳۳ باب حضانتہ الولد و من احق بہ

اف کہنے یعنی ایذا پہنچانے سے منع کیا گیا ہے اور ضرورت کے وقت ان کو نفقہ نہ دینے میں زیادہ اذیت اور تکلیف ہے۔ اسلئے آدمی پر اپنے ماں باپ کو نفقہ دینا واجب ہوگا اور چونکہ آیت مطلق ہے اسلئے یہ حکم عام ہوگا۔ خواہ والدین مسلمان ہوں یا کافر ہوں۔ نیز حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ان اطیب ممال الرجل من کسبہ و ان ولده من کسبہ فکلوا من کسب اولادکم۔ یعنی آدمی کا بہترین کھانا اس کی کمائی سے ہے اور اس کا بچہ بھی اس کی کمائی سے۔ اس وجہ سے تم اپنی اولاد کی کمائی سے کھاؤ۔ اس حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ باپ کا نفقہ اس کی اولاد کی کمائی میں واجب ہے۔

واضح ہو کہ آیت و صاحبہما فی الدنیا معروفاً کا حاصل غیر حربی والدین ہیں اور اگر والدین حربی ہیں اگرچہ وہ امن لے کر دارالاسلام میں آگئے ہوں تو بیٹے کو مجبور نہیں کیا جائے گا کہ وہ ان کو نفقہ دے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے،

لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ۔ إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ أَخْرَاجِكُمْ أَنْ تَتَوَلَّوهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ۔ (پ ۲۸، ۷۴)

یعنی اللہ تم کو ان لوگوں کے ساتھ احسان اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین کے بارے میں نہیں لڑے اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا۔ اللہ تعالیٰ انصاف کا برتاؤ کرنے والوں سے محبت رکھتے ہیں۔ صرف ان لوگوں کے ساتھ دوستی کرنے سے اللہ تعالیٰ تم کو منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارے میں لڑے ہوں (خواہ بالفعل یا بالعزم) اور تم کو تمہارے گھروں سے نکالا ہو اور (اگر نکالا بھی نہ ہو لیکن) تمہارے نکالنے میں (نکالنے والوں کی) مدد کی ہو اور جو شخص ایسوں سے دوستی کرے گا سودہ گنہگار ہوں گے۔

(تھانوی)

اس آیت سے ثابت ہوا کہ محاربین کے ساتھ حسن سلوک نہ کیا جائے اور جو کافر غیر محارب ہیں ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے سے دریغ نہ کرو۔ پس ثابت ہوا کہ ماں باپ اگر غیر حربی ہوں تو بیٹا ان کو نفقہ دے گا اور اگر حربی ہیں تو ان کا نفقہ بیٹے پر واجب نہیں ہوگا۔

اور باپ اور ماں کے علاوہ دادا، دادی کے واسطے وجوب نفقہ کی دلیل یہ ہے کہ وہ بھی باپوں اور ماؤں میں سے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر باپ نہ ہو تو دادا اس کے قائم مقام ہوتا ہے۔

اور دوسری دلیل یہ ہے کہ دادا اور دادی بھی آدمی کے زندہ ہونے کا سبب ہیں تو اسی آدمی پر اپنی زندگی کا استحقاق رکھتے ہیں جیسے والدین میں ہے اور محتاج ہونے کی شرط اسلئے لگائی کہ اگر باپ مالدار ہو تو اس کا نفقہ اپنے مال میں واجب ہونا اولیٰ ہے بہ نسبت غیر کے مال میں واجب ہونے کے۔ حضور اقدس ﷺ نے بھی فرمایا کل من کد یمینک و عروق جنبک یعنی اپنے ہاتھ اور خون پسینہ کی محنت سے کھاؤ۔

اور ہادین کا اختلاف تو یہ نفقہ واجب ہونے سے مانع نہیں ہوتا۔ دلیل آیت و صاحبہما فی الدنیا معروفاً ہے۔ یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ والدین خواہ مؤمن ہوں یا کافر ہوں ان کے ساتھ اعتدال کا برتاؤ رکھے۔ اسی کے قائل امام مالکؒ اور امام شافعیؒ ہیں۔

کن لوگوں کا نفقہ اختلاف دین کے باوجود واجب ہوتا ہے

وَلَا تَجِبُ السَّفَقَةُ مَعَ اخْتِلَافِ الدِّينِ إِلَّا لِلزَّوْجَةِ وَالْأَبَوَيْنِ وَالْأَجْدَادِ وَالْجَدَّاتِ وَالْوَلَدِ وَالْوَلَدِ أَمَّا الزَّوْجَةُ فَلِمَا ذَكَرْنَا أَنَّهَا وَاجِبَةٌ لَهَا بِالْعَقْدِ لَا خِيَابَ سَهَا لِحَقِّ لَهُ مَقْصُودٌ وَهَذَا لَا يَتَعَلَّقُ بِاتِّحَادِ الْمِلَّةِ وَأَمَّا غَيْرُهَا فَلِأَنَّ الْجُزْئِيَّةَ ثَابِتَةٌ وَجُزْءُ الْمَرْءِ فِي مَعْنَى نَفْسِهِ فَكَمَا لَا يَمْتَنِعُ نَفَقَةُ نَفْسِهِ بِكُفْرِهِ لَا يَمْتَنِعُ نَفَقَةُ جُزْءِهِ إِلَّا أَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا أَحْرَبَيْنِ لَا تَجِبُ نَفَقَتُهُمْ عَلَى الْمُسْلِمِ وَإِنْ كَانُوا مُسْتَمِينِينَ لَا نَأْتِيهِمَا عَنِ الْبَرِّ فِي حَقِّ مَنْ يُقَاتِلُنَا فِي الدِّينِ

ترجمہ..... اور دینی اختلاف کے ساتھ کسی کا نفقہ واجب نہیں ہوتا سوائے بیوی کے اور والدین اور اجداد و جدات اور بیٹے اور پوتے کے اور بہر حال بیوی (کا نفقہ) تو اس دلیل میں واجب ہوا ہے جو ہم نے ذکر کی ہے۔ کیونکہ عورت نے اپنے کو شوہر کے حق مقصود کی وجہ سے مجبوس کیا ہے اور یہ دین کے متحد ہونے کے ساتھ متعلق نہیں ہوتا ہے اور بیوی کے علاوہ تو اسلئے کہ جز ہونا ثابت ہے اور آدمی کا جز اس کی ذات کے معنی میں ہوتا ہے۔ پس جیسے آدمی اپنا نفقہ اپنے کفر کی وجہ سے نہیں روکتا۔ ایسے ہی اپنے جز کا نفقہ بھی نہیں روک سکتا۔ مگر جبکہ وہ حربی ہوں، تو ان کا نفقہ مسلمان پر واجب نہیں ہوگا۔ اگرچہ یہ لوگ امان لے کر دارالاسلام میں آئے ہوں اسلئے کہ ہم کو ان کے ساتھ احسان کرنے کی ممانعت کر دی گئی ہے جو ہم سے دین کے بارے میں لڑائی کریں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ دینی اختلاف کے ہوتے ہوئے کسی کا نفقہ واجب نہیں ہوتا۔ سوائے بیوی کے اور والدین کے اور دادا اور دادی کے اور بیٹے اور پوتے کے پس دینی اختلاف کے باوجود بیوی کا نفقہ اس کے شوہر پر اسلئے واجب ہوگا کہ بیوی کے واسطے نفقہ عقد نکاح کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔ کیونکہ بیوی نے اپنے آپ کو شوہر کے حق مقصود یعنی وطن وغیرہ کیلئے مجبوس کر رکھا ہے اور اس میں زوجین کے دینی اعتبار سے متحد ہونے کو کوئی دخل نہیں ہے اور بیوی کے علاوہ باقیوں کا نفقہ اس وجہ سے لازم ہوتا ہے کہ جز ہونا ثابت ہے۔ ولد کا جز ہونا تو ظاہر ہے اور اس کے علاوہ والدین، اجداد و جدات وغیرہ تو اسلئے کہ ان کو ولاد کا رشتہ شامل ہے۔ بہر حال ان سب میں جزیت کے معنی موجود ہیں اور آدمی کا جز داس کی ذات کے حکم میں ہوتا ہے۔ پس جس طرح آدمی اپنی ذات کا نفقہ اپنے کافر ہونے کی وجہ سے نہیں روکتا۔ ایسے ہی جن کے ساتھ ان کو جزیت کا علاقہ ہے ان کا نفقہ بھی نہیں روک سکتا۔ لہذا اگر یہ محتاج ہوں تو ان سب کا نفقہ واجب ہوگا۔ لیکن اگر یہ لوگ حربی ہیں مسلمان سے برسر پیکار رہتے ہیں تو ان کا نفقہ واجب نہ ہوگا۔ اگرچہ یہ لوگ امان لے کر دارالاسلام میں آئے ہوں کیونکہ جو شخص ہم سے دین کے بارے میں لڑائی کرے خواہ کوئی ہو ہم کو اس کے ساتھ احسان کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ ارشاد ہے

لَا يَنْهَاكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسُوا
إِلَيْهِمْ أَنْ اللَّهُ يَحِبُّ الْمَقْسُطِينَ - أَمَّا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَ أَخْرَجُواكُمْ مِنْ
دِيَارِكُمْ وَ ظَاهَرُوا عَلَىٰ اخْرَاجِكُمْ أَنْ تَتَوَلَّوهُمْ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ
ترجمہ آیت پہلے مسئلہ میں گزر چکا۔ ملاحظہ فرمایا جائے۔

حاصل یہ کہ ان لوگوں کا نفقہ اگر کافر ہوں تو مسلمان پر جب ہی واجب ہوگا کہ یہ لوگ دارالاسلام میں مطیع ہوں ورنہ واجب نہیں ہے۔

نصرانی پر مسلمان بھائی کا نفقہ واجب نہیں اسی طرح مسلمان پر نصرانی بھائی کا نفقہ واجب نہیں

وَلَا تَجِبُ عَلَى النَّصْرَانِيِّ نَفَقَةُ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ وَ كَذَٰلَا تَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ نَفَقَةُ أَخِيهِ النَّصْرَانِيِّ مُتَعَلِّقَةً
بِالْأَرْثِ بِالنَّصِّ بِخِلَافِ الْعِتْقِ عِنْدَ الْمَلِكِ لِأَنَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِالْقَرَابَةِ وَ الْمَحْرَمِيَّةِ بِالْحَدِيثِ وَ لِأَنَّ الْقَرَابَةَ مُوجِبَةً
لِلْمَصْلَةِ وَ مَعَ الْإِتِّفَاقِ فِي الدِّينِ أَكْثَرُ دَوَامٍ مِلْكُ الْيَمِينِ أَعْلَىٰ فِي الْقَطْعِيَّةِ مِنْ حَرَمَانِ النَّفَقَةِ فَاعْتَبَرْنَا فِي
الْأَعْلَى أَصْلَ الْعِلَّةِ وَ فِي الْأَدْنَى الْعِلَّةَ الْمُؤَكَّدَةَ فَلِهَذَا افْتَرَقَا

ترجمہ..... اور نصرانی پر اپنے مسلمان بھائی کو نفقہ دینا واجب نہیں ہے اور ایسے ہی مسلمان پر اپنے نصرانی بھائی کو نفقہ دینا واجب نہیں ہے کیونکہ نص سے نفقہ کا تعلق میراث کے ساتھ ہے۔ بخلاف مالک ہونے کے وقت آزاد ہونے کے۔ کیونکہ آزادی قربت اور محرمیت کے ساتھ متعلق ہے۔ حدیث کی وجہ سے اور اسلئے کہ قربت صلہ رحمی کو واجب کرنے والی ہے اور دین میں متفق ہونے کی وجہ سے مؤکد ہو جاتا ہے اور ملک یمن پر ہیشگی قطع

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ۔ جلد پنجم ۲۳۵ باب حضانۃ الولد و من احق بہ
رحمی میں حرمان نفقہ سے بڑھ کر ہے۔ پس ہم نے اعلیٰ میں اصل علت کا اعتبار کیا اور ادنیٰ میں علت مؤکدہ کا اعتبار کیا۔ پس اسی وجہ سے دونوں میں
فرق ہو گیا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ نصرانی پر یہ واجب نہیں کہ اپنے نسبی بھائی کو جو مسلمان ہے نفقہ دے اور یوں ہی مسلمان پر واجب نہیں ہے کہ اپنے نصرانی
بھائی کے نفقہ دے۔ دلیل یہ ہے کہ نص قرآنی یعنی و علی الوارث مثل ذالک سے ثابت ہے کہ نصرانی بھائی کو نفقہ کا تعلق میراث کے ساتھ
ہے۔ یعنی جن میں باہم میراث جاری ہوتی ہے ان میں نفقہ بھی ہوگا اور چونکہ مسلمان اور ذمی کے درمیان میراث جاری نہیں ہوتی۔ لہذا ان میں سے
ایک کا دوسرے پر نفقہ بھی واجب نہیں ہوگا اور اس کے برخلاف کہ اگر مسلمان نے اپنے نصرانی بھائی کو خرید اتو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ آزادی
کا تعلق قرابت اور محرمیت کے ساتھ ہے۔ اسلئے کہ حضرت نے فرمایا ہے من ملک ذارحم منہ عتق علیہ۔ یعنی جو شخص اپنے ذی رحم
محرم کا مالک ہو گیا وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔

اور دوسری دلیل یہ ہے کہ قرابت ذی رحم محرم پر احسان کرنے کو واجب کرتی ہے اور جب دین میں متفق ہوں یعنی دونوں مسلمان ہوں تو یہ مؤکد
ہو جاتا ہے اور کسی قرابتی کو ہمیشہ اپنی ملک میں رکھنا اس میں قطع رحمی زیادہ ہے بہ نسبت اسکے کہ اس کو نفقہ سے محروم کر دے۔ پس ہم نے اعلیٰ یعنی
قرابت دار مملوک بنائے رکھنے میں اصل علت کا اعتبار کیا۔ یعنی محض اس کا اعتبار کیا کہ اگر کوئی اپنے قرابت دار کا مالک ہو گیا تو مملوک اس پر آزاد ہو
جائے گا۔ خواہ دین میں متحد ہوں یا متحد نہ ہوں اور ادنیٰ یعنی نفقہ میں علت مؤکدہ کا اعتبار کیا یعنی قرابت مع اتحاد دینی الملت کا اعتبار کیا۔ یعنی نفقہ جب
ہی واجب ہوگا جبکہ قرابت کے ساتھ دین میں بھی دونوں متحد ہوں۔ پس چونکہ نفقہ سے محروم کرنے میں قطع رحمی کم ہے بہ نسبت اپنے قرابتی کو مملوک
بنائے رکھنے کے۔ اسی وجہ سے آزادی اور نفقہ واجب ہونے میں فرق ہو گیا۔

بیٹے کے ساتھ والدین کے نفقہ میں کوئی شریک نہیں ہوگا

وَلَا يَشَارِكُ الْوَلَدُ فِي نَفَقَةِ آبَوَيْهِ أَحَدٌ لِأَنَّ لَهُمَا تَاوِيلًا فِي مَالِ الْوَلَدِ بِالنِّصِّ وَلَا تَاوِيلَ لَهُمَا فِي مَالِ غَيْرِهِ وَ
لَأَنَّهُ أَقْرَبُ النَّاسِ إِلَيْهِمَا فَكَانَ أَوْلَىٰ بِاسْتِحْقَاقِ نَفَقَتَيْهِمَا عَلَيْهِ وَهِيَ عَلَى الدُّكُورِ وَالْأُنثَىٰ بِالسُّوِّيَةِ فِي ظَاهِرِ
الرِّوَايَةِ وَهُوَ الصَّحِيحُ لِأَنَّ الْمَعْنَى يَشْمَلُهُمَا

ترجمہ..... اور والدین کے نفقہ میں بیٹے کے ساتھ کوئی شریک نہ ہوگا۔ کیونکہ والدین کے واسطے اپنے بچے کے مال میں ایک تاویل ہے اور غیر کے
مال میں ان کے واسطے کوئی تاویل نہیں ہے اور اسلئے کہ والدین کی طرف لوگوں میں ولد ہی سب سے زیادہ قریب ہے۔ پس ان دونوں کے نفقہ کا
استحقاق اس پر ادنیٰ ہوگا۔ پھر ظاہر الروایۃ میں والدین کے نفقہ کا استحقاق لڑکے اور لڑکیوں پر برابر ہے اور یہی صحیح ہے۔ اسلئے کہ سبب ان دونوں کو
یکساں شامل ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر والدین تنگدست ہوں اور ان کا بچہ مالدار ہو تو ان کا نفقہ خاص طور سے اسی پر واجب ہوگا۔ اسکے ساتھ نفقہ دینے میں
کوئی دوسرا شریک نہیں ہو سکے گا۔ کیونکہ والدین اپنے بچے کے مال میں حدیث انت و مالک لایبیک کی وجہ سے تاویل کر سکتے ہیں اور غیر کے
مال میں تاویل نہیں کر سکتے۔ پس یہ دونوں اپنے فرزند کے مال کی وجہ سے مالدار ہوں گے اور مال دار کا نفقہ غیر پر واجب نہیں ہوتا ہے۔ لہذا ان
دونوں کے نفقہ میں غیر ولد شریک نہیں ہوگا اور دوسری دلیل یہ ہے کہ نفقہ ایک عطیہ ہے جو قرابت کی وجہ سے واجب ہوتا ہے لہذا جو والدین سے زیادہ
نزیب ہوگا وہی ان کو نفقہ دینے کا زیادہ مستحق ہوگا اور چونکہ بچہ اپنے والدین سے زیادہ قرابت رکھتا ہے بہ نسبت دوسرے لوگوں کے۔ اسلئے والدین کا
نفقہ صرف اس پر واجب ہوگا اور والدین کے نفقہ میں لڑکا اور لڑکی دونوں برابر ہیں۔ یہ حکم ظاہر الروایۃ کا ہے اور یہی صحیح ہے حتیٰ کہ اگر باپ محتاج ہو اور

باب حضانه الولد و من احق به ۲۳۶ اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد ششم
اس کی ایک لڑکی اور ایک لڑکا مال دار ہوں تو ان دونوں کو یکساں شامل ہے۔ اس کے برخلاف اگر کسی محتاج آدمی کا ایک بھائی اور ایک بہن مالدار ہیں تو ان پر اس کا نفقہ اثلاً و ثناً واجب ہوگا۔ یعنی دو تہائی بھائی پر اور ایک تہائی بہن پر واجب ہوگا۔ جیسے میراث میں دو تہائی بھائی کو اور ایک تہائی بہن کو ملتا ہے۔ اسلئے کہ اس صورت میں نفقہ واجب ہونے کا سبب میراث ہے۔

شمس الائمہ سرخسی نے فرمایا کہ باپ کا نفقہ بھی لڑکے اور لڑکی پر اثلاً و ثناً واجب ہوگا۔ یعنی دو تہائی لڑکے پر اور ایک تہائی لڑکی پر۔ امام سرخسی نے نفقہ کو میراث پر قیاس کیا ہے۔ یعنی دونوں جگہ للذکر مثل حظ الانثیین پر عمل ہوگا۔

ذی رحم محرم کا نفقہ کب واجب ہوتا ہے

وَالنَّفَقَةُ لِكُلِّ ذِي رَحِمٍ مَحْرَمٍ اِذَا كَانَ صَغِيرًا فَقِيْرًا اَوْ كَانَتْ اِمْرَاَةً بِالْعَقْدِ فَقِيْرَةً اَوْ كَانَ ذَكَرًا بِالْعَقْدِ فَقِيْرًا اَزْمِنًا اَوْ اَعْمٰى لِاَنَّ الْبَصَلَةَ فِي الْقَرَابَةِ لِقَرِيْبَةٍ وَاِحْبَةِ دُوْنِ الْبَعِيْدَةِ وَالْفَاصِلُ اَنْ يَكُوْنَ ذَارِحُمٍ مَحْرَمٍ وَقَدْ قَالَ اللّٰهُ وَعَلٰى الْوَارِثِ مِثْلُ ذٰلِكَ وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ وَعَلٰى الْوَارِثِ ذِي الرَّحِمِ الْمَحْرَمِ مِثْلُ ذٰلِكَ ثُمَّ لَا بُدَّ مِنَ الْحَاجَةِ وَالصَّغَرِ وَالْاُنُوْثَةِ وَالزَّمَانَةِ وَالْعَمٰى اِمَارَةً الْحَاجَةِ لِتَحَقُّقِ الْعِجْزِ فَإِنَّ الْقَادِرَ عَلَى الْكَسْبِ غَنِيٌّ بِكَسْبِهِ بِخِلَافِ الْاَبْوَيْنِ لِاَنَّهُ يَلْحَقُهُمَا تَعَبُ الْكَسْبِ وَالْوَلَدُ مَأْمُوْرٌ بِدَفْعِ الضَّرْرِ عَنْهُمَا فَتَجِبُ نَفَقَتُهُمَا مَعَ قُدْرَتِهِمَا عَلَى الْكَسْبِ

ترجمہ..... اور نفقہ ہر ذی رحم محرم کیلئے واجب ہوتا ہے جبکہ وہ صغیر محتاج ہو یا عورت بالغ محتاج ہو۔ یا مرد بالغ محتاج لنگیا اندھا ہو۔ کیونکہ احسان کرنا قربت قریبہ میں واجب ہوتا ہے نہ کہ بعیدہ میں اور فاضل ذی رحم محرم ہونا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و علی الوارث مثل ذالک اور عبد اللہ بن مسعود کی قرأت میں ہے و علی الوارث ذی الرحم المحرم مثل ذالک۔ پھر محتاج ہونا ضروری ہے اور نابالغ ہونا، عورت ہونا، لنگیا اور اندھا ہونا محتاج ہونے کی علامت ہے۔ کیونکہ عجز متحقق ہے۔ اسلئے کہ جو شخص کمائی پر قادر ہے وہ اپنی کمائی کی وجہ سے مالدار ہوتا ہے برخلاف والدین کے۔ کیونکہ کمائی سے مشقت لاحق ہوگی۔ حالانکہ فرزند کو ان دونوں سے ضرر دور کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ پس ان دونوں کے کمائی پر قادر ہونے کے باوجود ان دونوں کا نفقہ (اولاد پر) واجب ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ ذی رحم محرم اگر نابالغ محتاج ہو یا عورت بالغ محتاج ہو۔ یا مرد بالغ محتاج لنگیا اندھا ہو تو اس کے واسطے نفقہ واجب ہوتا ہے۔ ذی رحم محرم وہ ہے جس کے ساتھ علی التابید نکاح حرام ہو اور ذی رحم محرم کی قید اس لئے لگائی کہ اگر رحم پایا جائے محرم نہ پایا جائے۔ جیسے چچا زاد بھائی یا محرم ہو اور رحم نہ ہو، جیسے رضاعی بھائی یا بہن۔ یا رحم اور محرم دونوں پائے جائیں مگر بغیر قربت کے ہو جیسے چچا زاد بھائی جو رضاعی بھائی بھی ہے تو ان کے واسطے نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ بہر حال ذی رحم محرم اگر نابالغ محتاج ہو یا عورت بالغ محتاج ہو یا مرد بالغ محتاج لنگیا اندھا ہو تو ان کے واسطے نفقہ واجب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ احسان کرنا قرابت قریبہ میں واجب ہوتا ہے اور قرابت بعیدہ میں نہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا و علی الوارث مثل ذالک یعنی وارث پر اس کے مثل واجب ہوتا ہے اور عبد اللہ بن مسعود کی قرأت میں ہے و علی الوارث ذی الرحم المحرم مثل ذالک یعنی ہر ایسے وارث پر جس کا رشتہ دائمی حرام کیا گیا ہو اس کے مثل واجب ہے اور قرابت قریبہ اور بعیدہ میں فاضل یہ ہے کہ اگر ذی رحم محرم ہے تو قرابت قریبہ ہے اور اگر یہ نہ ہو تو قرابت بعیدہ ہے۔

پھر واضح ہو کہ جو ب نفقہ کیلئے محتاج ہو نا ضروری ہے یعنی نفقہ واجب ہونے کیلئے محتاج ہونا شرط ہے اور نابالغ ہونا یا عورت ہونا یا لنگیا ہونا یا نابینا ہونا محتاج ہونے کی دلیل ہے کیونکہ ان صورتوں میں کمائی سے عاجز ہونا متحقق ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جو شخص کمائی کر سکتا ہے وہ اپنی کمائی کی وجہ سے محتاج

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ—جلد پنجم ۲۳۷ باب حضانۃ الولد و من احق بہ
نہیں ہوتا بلکہ غنی ہوتا ہے۔ اسکے برخلاف والدین ہیں کہ اگر یہ کمائی کر سکتے ہوں تب بھی ان کا نفقہ اولاد پر واجب ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ کمائی سے
والدین کو مشقت لاحق ہوگی۔ حالانکہ اولاد کو حکم دیا گیا ہے کہ والدین سے ضرر کو دور کریں۔ پس والدین کو اگر کمائی کی طاقت بھی ہو تو بھی ان کا نفقہ
اولاد پر واجب ہوگا۔

نفقہ میراث کی بقدر واجب ہوگا اور اس پر جبر کیا جائے گا

قَالَ وَ يَجِبُ ذَالِكَ عَلَى مَقْدَارِ الْمِيرَاثِ وَيُجْبَرُ عَلَيْهِ لِأَنَّ التَّصْيِصَ عَلَى الْوَارِثِ تَنْبِيْهُ عَلَى إِعْتِبَارِ الْمَقْدَارِ
وَلِأَنَّ الْغَرَمَ بِالْغَنَمِ وَالْجَبْرُ لَا يَفَاءَ حَتَّى مُسْتَحَقِّ

ترجمہ..... قدوری نے فرمایا کہ نفقہ میراث کی مقدار پر واجب ہوگا اور وہ نفقہ دینے پر مجبور کیا جائے گا۔ اس واسطے کہ وارث کی تصریح کرنا تنبیہ
ہے۔ مقدار میراث کے معتبر ہونے پر اور اس لئے کہ دریافت کی بقدر آدمی تاوان اٹھاتا ہے اور جبر حق واجب کو ادا کرنے کے لئے ہے۔

تشریح..... مسئلہ نفقہ میراث کی مقدار واجب ہوتا ہے۔ یعنی جس قدر میراث ملتی ہے اسی قدر اس پر نفقہ واجب ہوگا اور نفقہ کی اس مقدار کو دینے پر
اس کو مجبور کیا جائے گا۔ دلیل یہ ہے کہ آیت و علی الوارث مثل ذالک میں وارث کی صراحت کرنا اس بات پر تنبیہ ہے کہ نفقہ میں میراث کی
مقدار معتبر ہے۔

اور دوسری دلیل یہ ہے کہ بقدر حاصلات آدمی تاوان اٹھاتا ہے۔ یعنی جتنا اس کو میراث سے ملے گا اسی حساب سے بالفعل مورث کو نفقہ دے اور
رہا اس کو مجبور کرنا تو یہ اسلئے ہے کہ جو حق اس پر واجب ہے اس کو ادا کرے۔

بالغ لڑکی اور اپناج لڑکے کا نفقہ والدین پر ہے

قَالَ وَ يَجِبُ نَفَقَةُ الْإِنْسَانَةِ الْبَالِغَةِ وَالْإِنْسَانِ الزَّامِنِ عَلَى أَبِيهِ أَثْلًا عَلَى الْآبِ الثَّلَاثَانَ وَعَلَى الْإِمِّ الثَّلَاثَ لِأَنَّ
الْمِيرَاثَ لَهُمَا عَلَى هَذَا الْمَقْدَارِ قَالَ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ هَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ رَوَايَةُ الْخَصَافِ وَالْحَسَنِ وَفِي ظَاهِرِ
الرَّوَايَةِ كُلُّ النَّفَقَةِ عَلَى الْآبِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ وَصَارَ كَالْوَلَدِ الصَّغِيرِ وَوَجْهُ
الْفَرْقِ عَلَى الرَّوَايَةِ الْأُولَى أَنَّهُ اجْتَمَعَتْ لِلْآبِ فِي الصَّغِيرِ وَلَايَةٌ وَمَوْنَةٌ حَتَّى وَجِبَتْ عَلَيْهِ صَدَقَةُ فِطْرِهِ
فَاخْتَصَّ بِنَفَقَتِهِ وَلَا كَذَلِكَ الْكَبِيرُ لِإِنْعَادِ الْوَلَايَةِ فِيهِ فَتَشَارَكُهُ الْإِمُّ وَفِي غَيْرِ الْوَالِدِ يُعْتَبَرُ قَدْرُ الْمِيرَاثِ
حَتَّى تَكُونَ نَفَقَةُ الصَّغِيرِ عَلَى الْإِمِّ وَالْجَدِّ أَثْلًا وَنَفَقَةُ الْإِخِ الْمُعْسِرِ عَلَى الْأَخَوَاتِ الْمُتَفَرِّقَاتِ الْمُؤَسِّرَاتِ
أَحْمَاسًا عَلَى قَدْرِ الْمِيرَاثِ غَيْرَ أَنَّ الْمُعْتَبَرِ أَهْلِيَّةُ الْإِزْثِ فِي الْجُمْلَةِ لَا إِحْرَازُهُ فَإِنَّ الْمُعْسِرَ إِذَا كَانَ لَهُ خَالَ
وَإِبْنُ عَمٍّ تَكُونُ نَفَقَتُهُ عَلَى خَالِهِ وَمِيرَاثُهُ يُحْرَزُهُ ابْنُ عَمٍّ

ترجمہ..... قدوری نے فرمایا کہ بالغ لڑکی اور لڑکے کا نفقہ والدین پر تین حصہ کر کے دو حصہ باپ پر اور ایک حصہ ماں پر واجب ہے کیونکہ
والدین کے واسطے میراث بھی اسی مقدار پر ہے۔ مصنف نے کہا کہ یہ جو قدوری نے ذکر کیا خصاف اور حسن کی روایت ہے اور ظاہر الروایۃ میں پورا
نفقہ باپ پر واجب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و علی المولود له رزقهن و کسوتهن یعنی باپ پر ان کا کھانا کپڑا واجب ہے اور لڑکا بالغ بیٹا
نابالغ بچہ کے مانند ہے اور روایت اولیٰ پر جو فرق یہ ہے کہ باپ کیلئے صغیر بچہ کے حق میں ولایت اور مونت دونوں جمع ہیں۔ حتیٰ کہ اس پر نابالغ کی
طرف سے صدقۃ الفطر دینا بھی واجب ہے۔ پس باپ صغیر کے ساتھ مختص ہوگا اور بالغ ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ اس پر باپ کی ولایت نہیں ہے تو ماں

بھی اسکے ساتھ شریک ہوگی اور والد کے علاوہ میں میراث کی مقدار معتبر ہوگی۔ حتیٰ کہ صغیر کا نفقہ ماں اور دادا پر تین حصہ کر کے واجب ہوگا اور تنگ دست بھائی کا نفقہ المادر متفرق قسم کی بہنوں پر بقدر میراث پانچ حصے کر کے واجب ہوگا مگر یہ کہ میراث کی لیاقت معتبر ہے۔ نہ کہ اس کا حاصل کرنا۔ کیونکہ اگر ایک محتاج کا ماموں خوشحال اور چچا کا بیٹا خوشحال ہو تو اس کا نفقہ اس کے ماموں پر واجب ہے۔ حالانکہ اس کی میراث اس کے چچا کا بیٹا لے جائے گا۔

تشریح..... مسئلہ! بالغ لڑکی کا نفقہ اور بالغ لڑکے کا نفقہ ان کے والدین پر تین حصے کر کے دو تہائی باپ پر اور ایک تہائی ماں پر واجب ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اگر والدین اپنے لڑکے یا لڑکی کے وارث ہوں تو ان کو اسی حساب سے میراث ملتی ہے۔ لہذا ان پر نفقہ بھی اسی مقدار کے مطابق واجب ہوگا۔

مصنف ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ جو قدری نے ذکر کیا امام خصاف اور حسن کی روایت ہے اور اسی کے قائل امام شافعی ہیں اور ظاہر الروایۃ میں ہے کہ پورا نفقہ باپ پر واجب ہوگا۔ ظاہر الروایۃ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و علی المولود لہ رزقہن و کسوتہن آیت میں ولد کی نسبت والد (باپ) کی طرف کی گئی ہے لام کے واسطے سے اور لام دلالت کرتا ہے اختصاص پر۔ پس ثابت ہوا کہ اس نسبت کے ساتھ والد خاص ہے اور نفقہ اسی نسبت پر موقوف ہے۔ اسلئے پورا نفقہ والد پر واجب ہوگا اور یہ بالغ لڑکا لڑکا ولد صغیر کے مانند ہو گیا۔ یعنی جس طرح ولد صغیر کا پورا نفقہ باپ پر واجب ہوتا ہے۔ اسی طرح اس کا نفقہ بھی صرف باپ پر واجب ہوگا۔

اور امام خصاف کی روایت کے مطابق ولد صغیر اور ولد کبیر کے درمیان وجہ فرق یہ ہے کہ صغیر بچہ کے حق میں باپ کی ولایت اور مونت دونوں جمع ہیں۔ حتیٰ کہ باپ پر نابالغ کی طرف سے صدقۃ الفطر دینا بھی واجب ہے۔ لہذا صغیر کا نفقہ فقط باپ پر لازم ہوا اور بالغ اولاد کا یہ حال نہیں ہے کیونکہ ان پر باپ کی ولایت نہیں ہے تو ان کو نفقہ دینے میں ان کی ماں بھی باپ کے ساتھ شریک ہوگی اور باپ کے علاوہ میں بالاتفاق میراث کی مقدار کا اعتبار کیا جائے گا۔ چنانچہ اگر کسی بچہ کا باپ نہیں ہے بلکہ ماں اور دادا ہے تو اس کا نفقہ ماں اور دادا پر تین حصہ کر کے دو تہائی دادا پر اور ایک تہائی اس کی ماں پر واجب ہوگا۔

اور اگر ایک بھائی تنگ دست ہو اور اس کی تین بہنیں خوشحال ہیں۔ ایک حقیقی بہن ہے اور ایک علاقائی اور ایک خیانی ہے تو ان پر بھائی کا نفقہ بقدر میراث پانچ حصہ کر کے واجب ہوگا۔ یعنی تین حصہ حقیقی بہن پر اور ایک حصہ علاقائی پر اور ایک حصہ خیانی پر ہے۔ ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ والد کے علاوہ میں میراث پانے کی لیاقت ہونا کافی ہے۔ میراث کا حاصل کر لینا ضروری نہیں ہے کیونکہ اگر ایک محتاج کا ماموں خوشحال اور چچا کا بیٹا خوشحال ہو تو اس محتاج کا نفقہ اس کے ماموں پر واجب ہے۔ حالانکہ اس کی میراث اس کے چچا کا بیٹا لے جائے گا۔

دلیل یہ ہے کہ ماموں ذی رحم محرم ہے۔ حتیٰ کہ یہ بچہ اگر لڑکی ہو تو ماموں کو کسی طرح اس سے نکاح جائز نہیں ہے۔ اس کے برخلاف چچا کا بیٹا کوہ ذورحم تو ہے مگر محرم نہیں ہے حتیٰ کہ اس کے ساتھ نکاح جائز ہے اور نفقہ کا واجب ہونا ذورحم محرم پر ہوتا ہے اسلئے نفقہ ماموں پر واجب ہوگا نہ کہ چچا کے بیٹے پر۔

ذوی الارحام کا نفقہ دینی اختلاف کی وجہ واجب نہیں

وَلَا تَجِبُ نَفَقَتُهُمْ مَعَ اخْتِلَافِ الدِّينِ لِطُلَانِ اَهْلِيَّةِ الْاَرْثِ وَلَا بَلْغَمِنْ اِغْتِبَارِ

ترجمہ..... اور ذورحم محارم کا نفقہ دینی اختلاف کے ساتھ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ وارث ہونے کی لیاقت باطل ہے، حالانکہ اس کا اعتبار ضروری ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ جن لوگوں کے ساتھ ایسی قرابت موجود ہے جس سے دائمی نکاح حرام ہے باوجود اس کے اگر دین میں مخالفت ہو تو نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ اختلاف دین کی صورت میں میراث کی لیاقت باطل ہے۔ حالانکہ نفقہ واجب ہونے کیلئے اس کا اعتبار ضروری ہے۔

فقیر پر نفقہ واجب نہیں ہوتا

وَلَا تَجِبُ عَلَى الْفَقِيرِ لَهَا تَجِبُ صَلَٰةٌ وَهُوَ يَسْتَحِقُّهَا عَلَى غَيْرِهِ فَكَيْفَ تَسْتَحِقُّ عَلَيْهِ بِخِلَافِ نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ وَوَلَدِهِ الصَّغِيرِ لِأَنَّهُ اتَّزَمَهَا بِالْإِقْدَامِ عَلَى الْعَقْدِ إِذَا الْمَصَالِحُ لَا تَنْتَظِمُ دُونَهَا وَلَا يَعْمَلُ فِي مِثْلِهَا إِلَّا غَسَارَتْهُمُ الْيَسَارُ مُقَدَّرٌ بِالنِّصَابِ فِيمَا رَوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَدَّرَهُ بِمَا يَفْضُلُ عَنْ نَفَقَةِ نَفْسِهِ وَعِيَالِهِ شَهْرًا أَوْ بِمَا يَفْضُلُ عَنْ ذَلِكَ مِنْ كَسْبِهِ الدَّائِمِ كُلِّ يَوْمٍ لِأَنَّ الْمُعْتَبَرَ فِي حُقُوقِ الْعِبَادِ إِنَّمَا هُوَ الْقُدْرَةُ دُونَ النِّصَابِ فَإِنَّهُ لِلتَّيْسِيرِ وَالْفَتْوَى عَلَى الْأَوَّلِ لَكِنَّ النِّصَابَ نِصَابُ حَرَمَانَ الصَّدَقَةِ

ترجمہ..... اور نفقہ محتاج پروا جب نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس کا واجب ہونا بطور صلہ رحم کے ہے۔ حالانکہ محتاج خود اس بات کا مستحق ہے کہ دوسرا اس پر احسان کرے۔ تو اس پر نفقہ کیونکر واجب ہوگا۔ بخلاف بیوی اور صغیر بچہ کے نفقہ کے۔ کیونکہ اس نے نکاح کا اقدام کر کے نفقہ دینا اپنے اوپر لازم کیا ہے۔ کیونکہ بغیر نفقہ کے مصلحتوں کا انتظام نہیں ہو سکتا اور اس جیسی صورت میں تنگدستی کا دخل نہیں ہوگا۔ پھر خوشحالی کا اندازہ امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ بقدر نصاب مالک ہو اور امام محمدؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے خوشحالی کا اندازہ یہ لگایا کہ جو ایک ماہ تک اس کے ذاتی خرچ اور اس کے عیال کے خرچ سے بڑھے۔ یا جو اس کی دائمی کمائی سے ہر روز اس طرح بڑھے۔ کیونکہ بندوں کے حقوق میں صرف قادر ہونے کا اعتبار ہے۔ نصاب معتبر نہیں ہے۔ کیونکہ نصاب تو آسانی کیلئے ہوتا ہے لیکن فتویٰ قول اول پر ہے۔ لیکن نصاب سے (وہ نصاب مراد ہے) جس سے زکوٰۃ حرام ہوتی ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ یہ نفقہ محتاج پروا جب نہیں ہوتا۔ دلیل یہ ہے کہ نفقہ صلہ رحمی کے طور پر واجب ہوتا ہے۔ حالانکہ محتاج خود اس کا مستحق ہے کہ دوسرا اس پر احسان کرے لہذا اس پر نفقہ کس طرح واجب کیا جاسکتا ہے۔ اس کے برخلاف محتاج شوہر پر بیوی کا نفقہ اور محتاج باپ پر اسکے نابالغ بچوں کا نفقہ واجب ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ جب اس نے نکاح کرنے پر اقدام کیا تو نفقہ دینے کا اپنے اوپر التزام کیا۔ کیونکہ بغیر نفقہ کے مقاصد نکاح (توالد، متاسل اور معاشرت) حاصل نہیں ہو سکتے ہیں اور تنگدستی کا عذر ایسی صورت میں کارآمد نہیں ہے اور محتاج باپ پر نابالغ بچہ کا نفقہ اسلئے واجب ہے کہ نابالغ اولاد بیوی کے قائم مقام ہے۔ جیسا کہ حدیث میں اشارہ ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا خذی من مال ابی سفیان ما یکفیک و ولدک بالمعروف

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ یہاں یسار اور خوشحالی سے مراد امام ابو یوسفؒ کے مطابق یہ ہے کہ وہ نصاب کا مالک ہو اور امام محمدؒ سے مروی ہے کہ خوشحالی کا اندازہ یہ ہے کہ ایک ماہ تک اس کے ذاتی خرچہ اور اس کے عیال کے خرچ سے بچتا رہے۔ یعنی اگر ایسا ہے تو اس پر ذرہ رحم محرم کا نفقہ واجب ہوگا ورنہ نہیں اور امام محمدؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر اس کی دائمی کمائی سے ہر روز اس طرح بچتا ہو تو اس پر ذی رحم محرم کا نفقہ واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ کیونکہ بندوں کے حقوق میں صرف قادر ہونے کا اعتبار ہے اور نصاب پر قادر ہونا معتبر نہیں ہے۔ اسلئے کہ نصاب تو مالدار کی واسطے ہے اور فتویٰ قول اول پر ہے۔ لیکن نصاب سے وہ نصاب مراد ہے جس سے زکوٰۃ لینا حرام ہو جاتا ہے۔ یعنی جس کے پاس دو سو درہم قیمت کا مال اس کی اصلی حاجت سے زائد ہو تو اس پر واجب ہوگا کہ اپنے ذی رحم محرم جوں کو ان کا نفقہ دے۔

غائب بیٹے کا مال ہو اس سے والدین کا نفقہ دیا جائے

وَإِذَا كَانَ لِلْأَبْنِ الْغَائِبِ مَالٌ قُضِيَ فِيهِ بِنَفَقَةِ أَبِيهِ وَقَدْ بَيَّنَّا الْوَجْهَ فِيهِ

ترجمہ..... اور اگر غائب بیٹے کے پاس مال ہے تو اس مال میں والدین کے نفقہ کا حکم دیا جائے گا اور ہم اس کی وجہ بیان کر چکے ہیں۔

باپ کے لئے بیٹے کے سامان کو اپنے نفقہ میں بیچا تو جائز ہے

وَإِذَا بَاعَ أَبُوهُ مَتَاعَهُ فِي نَفَقَتِهِ جَازَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَهَذَا اسْتِحْسَانٌ وَإِنْ بَاعَ الْعَقَّارَ لَمْ يَجُزْ فِي قَوْلِهِمَا لَا يَجُوزُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ وَهُوَ الْقِيَاسُ لِأَنَّهُ لَا وَلَايَةَ لَهُ لِإِنْقِطَاعِهَا بِالْبُلُوغِ وَلِهَذَا لَا يَمْلِكُ حَالُ حَضْرَتِهِ وَلَا يَمْلِكُ الْبَيْعُ فِي دِينٍ لَهُ سِوَى النَّفَقَةِ وَكَذَا لَا تَمْلِكُ الْأُمُّ فِي النَّفَقَةِ وَلَا ابْنِي حَنِيفَةَ أَنَّ لِلْأَبِ وَلَايَةَ الْحِفْظِ فِي مَالِ الْغَائِبِ الْآتِي أَنَّ لِلْوَصِيِّ ذَلِكَ فَالْأَبُ أَوْلَى لَوْ قُورِ شَفَقَتُهُ وَبَيْعُ الْمَنْقُولِ مِنْ بَابِ الْحِفْظِ وَلَا كَذَلِكَ الْعَقَّارُ لِأَنَّهَا مُحَصَّنَةٌ بِنَفْسِهَا وَبِخِلَافِ غَيْرِ الْأَبِ مِنَ الْأَقَارِبِ لِأَنَّهُ لَا وَلَايَةَ لَهُمْ أَصْلًا فِي التَّصَرُّفِ حَالَةَ الصَّغَرِ وَلَا فِي الْحِفْظِ بَعْدَ الْكِبَرِ وَإِذَا جَازَ بَيْعُ الْأَبِ وَالْتِمُسُ مِنْ جَنْسِ حَقِّهِ وَهُوَ النَّفَقَةُ فَلَهُ الْإِسْتِيفَاءُ مِنْهُ كَمَا لَوْ بَاعَ الْعَقَّارَ وَالْمَنْقُولَ عَلَى الصَّغِيرِ جَازَ لِكَمَالِ الْوَلَايَةِ ثُمَّ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُ بِنَفَقَتِهِ لِأَنَّهُ مِنْ جَنْسِ حَقِّهِ

ترجمہ..... اور اگر باپ نے اپنے غائب بیٹے کا سامان (اپنے) نفقہ میں بیچ لیا تو ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے اور یہی استحسان ہے اگر باپ نے اس کی زمین فروخت کی تو جائز نہیں ہے اور صاحبینؒ کے قول میں ان تمام میں بیچنا جائز نہیں ہے اور یہ قیاس ہے۔ کیونکہ باپ کو (اس پر) ولایت نہیں ہے۔ اس لئے کہ ولایت (اس کے) بالغ ہونے کی وجہ سے منقطع ہوگئی۔ اسی وجہ سے بالغ بیٹے کی موجودگی میں باپ بیچنے کا مالک نہیں ہے اور سوائے نفقہ کے کسی قرضہ کے واسطے فروخت نہیں کر سکتا اور یوں ہی ماں بھی نفقہ میں اسکے سامان کو بیچنے کا اختیار نہیں رکھتی اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے باپ کو غائب بیٹے کے مال میں حفاظت کی ولایت حاصل ہے۔ کیا نہیں دیکھتے ہو کہ وہی کو یہ بات حاصل ہوتی ہے تو باپ کو بدرجہ اولیٰ حاصل ہوگی۔ کیونکہ اس کی شفقت بہت ہے اور مال متقوم بیچ ڈالنا ذیل حفاظت ہے اور زمین کا یہ حال نہیں ہے کیونکہ وہ خود ہی محفوظ ہوتی ہے اور برخلاف باپ کے علاوہ دوسرے اقارب کے۔ کیونکہ ان کو کسی قسم کی ولایت حاصل نہیں ہے۔ نہ بچپن میں تصرف کا اختیار تھا اور نہ بالغ ہونے کے بعد حفاظت کی ولایت ہے اور جب باپ کو بیٹے کا مال بیچنا جائز ہوا اور ثمن باپ کے حق میں جنس یعنی نفقہ کی قسم سے ہے۔ تو باپ کیلئے مشتری سے وصول کرنا جائز ہے۔ جیسے اگر باپ نے اپنے صغیر بچہ کی جائداد منقولہ یا غیر منقولہ فروخت کی تو جائز ہے۔ کیونکہ (باپ کو اس پر) پوری ولایت حاصل ہے۔ پھر باپ کو یہ اختیار ہے کہ ثمن میں سے اپنا نفقہ لے لے۔ کیونکہ یہ اس کے حق کی جنس سے ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک باپ کا اپنے غائب بیٹے کے سامان کو اپنے نفقہ میں بیچنا جائز ہے اور یہ حکم احتسابی ہے اور اگر باپ نے اپنے غائب بیٹے کی زمین یا گھر (جائداد غیر منقولہ) یا غیر منقولہ فروخت کی تو جائز نہیں ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک جائداد منقولہ اور غیر منقولہ کو بیچنا جائز نہیں ہے اور قیاس بھی یہی ہے۔

صاحبینؒ کی دلیل..... یہ ہے باپ کو اس پر ولایت نہیں ہے۔ اس لئے کہ بالغ ہونے کی وجہ سے اس پر سے ولایت منقطع ہوگئی ہے۔ اسی وجہ سے اگر بیٹا حاضر ہو، تو باپ اپنے بیٹے کے مال کو فروخت کرنے کا اختیار نہیں رکھتا اور سوائے نفقہ کے کسی قرضہ کے واسطے فروخت نہیں کر سکتا اور یوں ہی ماں جائداد کو نفقہ میں فروخت نہیں کر سکتی ہے۔ پس باپ بھی فروخت نہیں کر سکتا۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل..... یہ ہے کہ باپ کو اپنے غائب بیٹے کے مال میں حفاظت کی ولایت حاصل ہے۔ چنانچہ حفاظت کی خاطر وہی کو یہ ولایت حاصل ہے کہ غائب بالغ وارث کے سامان کو فروخت کر دے۔ پس جب وہی کو ولایت حاصل ہے تو باپ کو بدرجہ اولیٰ حاصل ہوگی۔ کیونکہ باپ کی شفقت بہت ہے اور مال منقول بیچ ڈالنا اقسام حفاظت ہے اور مال غیر منقولہ میں یہ بات نہیں ہے۔ کیونکہ وہ خود ہی محفوظ ہوتا ہے اور باپ کے علاوہ

دوسرے قریبداروں کو یہ اختیار نہیں ہے۔ کیونکہ ان کو کسی قسم کی ولایت حاصل نہیں ہے۔ نہ ان کو اس کے بچپن میں تصرف کا اختیار تھا اور نہ بالغ ہونے کے بعد حفاظت کی ولایت ہے۔ پھر جب باپ کو بیٹے کا مال فروخت کرنے کا اختیار ہے اور اس کی قیمت اس کے باپ کے حق کی جنس ہے۔ یعنی نفقہ کی قسم سے ہے تو باپ کو اختیار ہے کہ قیمت مشتری سے وصول کر لے۔ جیسے باپ نے اپنے بچے صغیر کی جائداد موقوفہ یا غیر موقوفہ فروخت کی تو جائز ہے۔ کیونکہ باپ کو اس پر پوری ولایت حاصل ہے۔ پھر باپ کو یہ اختیار ہے کہ قیمت میں سے اپنا نفقہ لے لے۔ کیونکہ یہ اس کے حق کی جنس ہے۔

عنایب بیٹے کا مال والدین کے قبضہ میں ہو اس سے انہوں نے خرچ کیا ضامن نہیں ہوں گا

وَإِنْ كَانَ لِلزَّائِرِ الْمَالُ فِي يَدِ أَبِيهِ وَانْقَامَتُهُ لَمْ يَضْمَنْ لِأَنَّهُمَا اسْتَوْفِيَا حَقَّهُمَا لِأَنَّ نَفَقَتَهُمَا وَاجِبَةٌ قَبْلَ الْقَضَاءِ عَلَى مَأْمُورٍ قَدْ أَخَذَا جَنْسَ الْحَقِّ

ترجمہ..... اور اگر غائب بیٹے کا مال اس کے والدین کے قبضہ میں ہے اور والدین نے اس میں سے نفقہ لیا۔ تو ضامن نہ ہوں گے۔ کیونکہ ان دونوں نے اپنا حق وصول کیا ہے اسلئے کہ قاضی کے حکم سے پہلے ان دونوں کا نفقہ واجب ہے۔ چنانچہ گذر چکا اور ان دونوں نے اپنے حق کی جنس سے لیا ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر صاحبزادہ سفر میں گیا اور اس کا مال والدین کے قبضہ میں ہے اور محتاج والدین نے اس میں سے اپنا نفقہ لے لیا تو وہ ضامن نہ ہوں گے۔ دلیل یہ ہے کہ ان دونوں نے اپنا حق حاصل کر لیا۔ کیونکہ قاضی کے حکم سے پہلے ان کا نفقہ واجب ہے۔ چنانچہ سابق میں ولا یقضی بالنفقة فی مال الغائب الا لہؤلاء کے تحت بیان ہو چکا ہے اور ان دونوں نے اپنے حق کی جنس سے لیا ہے۔ اس وجہ سے بھی ضامن نہیں ہوں گے۔

اگر بیٹے کا مال اجنبی کے قبضہ میں ہو اور اجنبی نے غائب کے والدین پر بغیر حکم قاضی خرچ کیا ضامن ہو گا یا نہیں

وَإِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فِي يَدِ اجْتَنَبِي فَأَتَّفَقَ عَلَيْهِمَا بغيرِ إِذْنِ الْقَاضِي ضَمِنَ لِأَنَّهُ تَصَرَّفَ فِي مَالِ الْغَيْرِ بِغَيْرِ وَلَايَةٍ لِأَنَّهُ نَائِبٌ فِي الْحِفْظِ لَا غَيْرِ بِخِلَافِ مَا إِذَا أَمَرَهُ الْقَاضِي لِأَنَّ أَمْرَهُ مُلْزِمٌ لِعُمُومِ وَلَايَتِهِ وَإِذَا ضَمِنَ لَا يَرْجِعُ عَلَى الْقَائِضِ لِأَنَّهُ مُلْكُهُ بِالضَّمَانِ فَظَهَرَ أَنَّهُ كَانَ مُتَبَرِّعًا بِهِ

ترجمہ..... اور اگر فرزند غائب کا بال کسی اجنبی کے قبضہ میں ہو۔ اس نے اس کے والدین پر بغیر قاضی کے حکم کے خرچ کر دیا تو وہ ضامن ہوگا۔ کیونکہ اس نے غیر کے مال میں بغیر ولایت کے تصرف کیا۔ اسلئے کہ وہ صرف حفاظت کا نائب ہے۔ بخلاف اس کے اگر قاضی نے اس کو حکم دیا کیونکہ قاضی کا حکم اس پر لازم ہے۔ اسلئے کہ اس کی ولایت سب کو عام ہے اور اگر وہ اجنبی ضامن ہو گیا تو وہ قابض سے رجوع نہیں کرے گا۔ کیونکہ اجنبی ضامن دے کر اس مال کا مالک ہو گیا۔ پس ظاہر ہوا کہ وہ اپنے مال کے ساتھ تفرع کرنے والا ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ صاحبزادہ جو غائب ہے اگر اس کا مال کسی اجنبی کے قبضہ میں ہو اور اس نے اس کے والدین کو بغیر قاضی کی اجازت کے اس میں سے نفقہ دے دیا تو یہ اجنبی ضامن ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اس اجنبی نے غیر کے مال میں بغیر ولایت کے تصرف کیا ہے۔ اس واسطے کہ وہ صرف حفاظت کا نائب ہے۔ کوئی دوسرا اختیار اس کو نہیں ہے۔ برخلاف اس کے اگر قاضی نے اس کو حکم دیا کہ وہ غائب کے والدین کو اس کے مال سے نفقہ دے تو یہ اجنبی ضامن نہ ہوگا۔ کیونکہ قاضی کا حکم اس پر لازم ہے اسلئے کہ قاضی کی ولایت سب پر عام ہے۔ پھر پہلی صورت میں اگر اجنبی نے تاوان دے دیا تو وہ اس کے والدین سے وصول نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اجنبی تاوان دے کر اس مال کا مالک ہو گیا۔ تو ظاہر ہوا کہ اس نے اپنا ذاتی مال

دونوں محتاجوں کو بطور خیرات دیا ہے اور خیرات دینے کے بعد اپنا مال واپس لینے کا اختیار نہیں ہوتا ہے۔

قاضی نے بیٹے والدین اور ذوی الارحام کے نفقہ کا فیصلہ کیا ایک مدت گذر گئی

وَإِذَا قَضَى الْقَاضِي لِلْوَلَدِ وَالْوَالِدَيْنِ وَذَوِي الْأَرْحَامِ بِالنَّفَقَةِ فَمَضَتْ مُدَّةٌ سَقَطَتْ لِأَنَّ نَفَقَةَ هَؤُلَاءِ تَجِبُ كِفَايَةً لِلْحَاجَةِ حَتَّى لَا تَجِبُ مَعَ الْيَسَارِ وَقَدْ حَصَلَتْ بِمَضِيِّ الْمُدَّةِ بِخِلَافِ نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ إِذَا قَضَى بِهَا الْقَاضِي لِأَنَّهَا تَجِبُ مَعَ يَسَارِهَا فَلَا تَسْقُطُ بِحُصُولِ الْإِسْتِغْنَاءِ فِيمَا مَضَى قَالَ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ الْقَاضِي بِالْإِسْتِذَانِ عَلَيْهِ لِأَنَّ الْقَاضِي لَهُ وَلَايَةٌ عَامَّةٌ فَصَارَ إِذْنُهُ كَأَمْرِ الْغَائِبِ فَيَصِيرُ دَيْنًا فِي ذِمَّتِهِ فَلَا يَسْقُطُ بِمَضِيِّ الْمُدَّةِ

ترجمہ..... اور جب قاضی نے لڑکے کے واسطے اور والدین کے واسطے اور ذوی الارحام کے واسطے نفقہ کا حکم دے دیا۔ پھر ایک مدت گذر گئی تو (اس مدت کا نفقہ) ساقط ہو گیا۔ کیونکہ ان لوگوں کا نفقہ حاجت پوری کرنے کے واسطے واجب ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر یہ لوگ خوشحال ہوں تو نہیں واجب ہوتا اور اتنی مدت گذرنے سے اس مدت کی کفایت ہو چکی۔ برخلاف بیوی کے نفقہ کے جبکہ قاضی اس کے واسطے مقرر کر دے کیونکہ وہ بیوی کی مالدار کی کے باوجود بھی واجب ہوتا ہے۔ تو گذرے ایام میں استغناء حاصل ہونے سے ساقط نہیں ہوگا۔ قدوری نے کہا مگر یہ کہ قاضی اس پر قرضہ لینے کا حکم دے دے۔ کیونکہ قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہے۔ پس اس کا حکم دینا ایسا ہو گیا گو یا مرد غائب نے خود اجازت دی۔ لہذا یہ قرضہ اس کے ذمہ ہو جائے گا۔ پس مدت گذرنے سے ساقط نہ ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ جب قاضی نے کسی آدمی پر اس کے بیٹے والدین اور دوسرے قریبندوں کا نفقہ مقرر کیا۔ پھر بغیر نفقہ ایک مدت گذر گئی تو اس مدت کا نفقہ ساقط ہو گیا۔ اسی کے قائل امام شافعی اور امام احمد ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ ان لوگوں کا نفقہ ضرورت پوری کرنے کے واسطے واجب ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر یہ لوگ خوشحال ہوں تو ان کے واسطے نفقہ واجب نہیں ہوتا اور اتنی مدت گذرنے سے اس مدت کی کفایت ہو چکی۔ اس لئے اس مدت کا نفقہ ساقط ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ بیوی کا نفقہ قرض کے قائم مقام ہے۔ چنانچہ وہ عورت کی خوشحالی کے باوجود بھی واجب ہوتا ہے۔ اس وجہ سے گذرے ہوئے ایام میں استغناء حاصل ہونے سے ساقط نہیں ہوگا۔ جیسے قرض کسی مدت کے گذرنے سے ساقط نہیں ہوتا ہے۔

امام قدوری نے فرمایا کہ اگر قاضی نے مرد غائب پر قرضہ لینے کا حکم دیا ہے تو مدت گذرنے سے ان کا نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہے۔ لہذا قاضی کا حکم دینا ایسا ہو گیا گو یا مرد غائب نے خود اجازت دی کہ مجھ پر قرضہ لے تو یہ قرضہ خود اس کے ذمہ ہو گیا۔ پس مدت گذرنے سے ساقط نہ ہوگا۔

مولیٰ پر اپنے غلام اور باندی کا نفقہ لازم ہے

فَصَلِّ وَ عَلَى الْمَوْلَى أَنْ يُنْفِقَ عَلَى أَمَتِهِ وَعَبْدِهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْمَمَالِكِ إِنَّهُمْ إِخْوَانُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى تَحْتَ أَيْدِيكُمْ أَطْعِمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ وَالْبَسُوهُمْ مِمَّا تَلْبَسُونَ وَلَا تَعْدُبُوا عِبَادَ اللَّهِ فَإِنْ امْتَنَعَ وَ كَانَ لَهُمَا كَسَبٌ اكْسَبَا وَ انْفَقَا لِأَنَّ فِيهِ نَظَرَ اللَّجَائِبِينَ حَتَّى يَبْقَى الْمَمْلُوكُ حَيًّا وَ يَبْقَى فِيهِ مِلْكُ الْمَالِكِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمَا كَسَبٌ بَانَ كَانَ عَبْدًا زِمْنَا أَوْ جَارِيَةً لَا يُوَا جِرُ مِثْلَهَا أُجْبِرَ الْمَوْلَى عَلَى بَيْعِهِمَا لِأَنََّّهُمَا مِنْ أَهْلِ الْإِسْتِحْقَاقِ وَفِي الْبَيْعِ إِنْقَاءٌ حَقِّهِمَا وَإِنْقَاءٌ حَقِّ الْمَوْلَى بِالْخَلْفِ بِخِلَافِ نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ لِأَنَّهَا تَصِيرُ دَيْنًا فَكَانَ

تَاخِيرًا عَلٰی مَا ذَكَرْنَا وَنَفَقَةُ الْمَمْلُوكِ لَا تُصَيِّرُ دَيْنًا فَكَانَ اِبْطَالًا وَبِخِلَافِ سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْتِحْقَاقِ فَلَا يُجْبَرُ عَلَى نَفَقَتِهَا إِلَّا أَنَّهُ يُؤْمَرُ بِهِ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَهَى عَنْ تَعْذِيبِ الْحَيَوَانَ وَفِيهِ ذَلِكَ وَنَهَى عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ وَفِيهِ إِضَاعَتُهُ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ يُجْبَرُ وَالْأَصَحُّ مَا قُلْنَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ

ترجمہ..... فصل! مولیٰ پر واجب ہے کہ اپنی باندی اور غلام کو نفقہ دے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے مملوکوں کے حق میں ارشاد فرمایا کہ یہ لوگ تمہارے بھائی ہیں۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے ہاتھوں کے نیچے کر دیا ہے۔ سو جو خود کھاتے ہو اس میں سے ان کو کھلاؤ اور جو پہنتے ہو اس میں سے ان کو پہناؤ اور اللہ کے بندوں کو تکلیف مت دو۔ پھر اگر مولیٰ نفقہ دینے سے رک گیا اور غلام اور باندی کو کمانے کی صلاحیت ہے تو کماویں اور کھادیں۔ کیونکہ اس میں دونوں طرف کی رعایت ہے حتیٰ کہ مملوک تو زندہ رہے گا اور مولیٰ کی ملک بھی باقی رہے گی اور اگر ان دونوں میں کمانے کی لیاقت نہیں باقی طور کہ غلام لہجہ ہو یا باندی ایسی ہو جس کو اجرت پر نہیں لیتے ہیں تو مولیٰ کو ان دونوں کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ دونوں نفقہ کے مستحق ہیں اور بیچنے میں ان دونوں کا حق ادا ہوتا ہے اور مولیٰ کا حق خلیفہ (مثنیٰ) کے ساتھ باقی رہتا ہے۔ بخلاف بیوی کے نفقہ کے کیونکہ وہ (شوہر کے ذمہ) قرضہ ہو جاتا ہے تو اس میں تاخیر ہو جائے گی۔ جیسا کہ ہم بیان کر چکے اور مملوک کا نفقہ (مولیٰ کے ذمہ) قرضہ نہیں ہوتا۔ تو اس کا باطل کرنا لازم آتا ہے اور بخلاف تمام حیوانات کے۔ کیونکہ ان حیوانات کو استحقاق کی لیاقت نہیں ہے۔ پس مالک کو نفقہ دینے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ مگر دیانہ اس کو حکم دیا جائے گا۔ اسلئے کہ آنحضرت ﷺ نے حیوان کو تکلیف دینے سے منع کیا ہے۔ حالانکہ چارہ نہ دینے میں یہ بات موجود ہے اور آپ نے مال ضائع کرنے سے منع کیا۔ حالانکہ اس میں مال کا ضائع کرنا ہے اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ مالک کو مجبور کیا جائے گا اور صحیح وہی ہے جو ہم بیان کر چکے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تشریح..... اس فصل میں مملوک اور غیر مملوک حیوانات وغیرہ کا نفقہ بیان کیا گیا ہے۔

مسئلہ یہ ہے کہ آقا پر واجب ہے کہ وہ اپنے غلام اور باندی کو نفقہ دے۔ کیونکہ حضور اقدس ﷺ نے مملوکوں کے حق میں فرمایا انھم اخوانکم جعلھم اللہ تعالیٰ تحت ایدیکم اطعموھم مما تاکلون و البسوھم مما تلبسون ولا تعذبوا عباد اللہ یعنی یہ لوگ تمہارے بھائی ہیں۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے ہاتھوں کے نیچے کر دیا ہے۔ سو جو خود کھاتے ہو اس میں سے ان کو کھلاؤ اور جو پہنتے ہو اس میں سے ان کو پہناؤ اور اللہ کے بندوں کو تکلیف مت دو۔ اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ آقا پر اس کے غلام کا نفقہ و کسوہ واجب ہے۔ مگر حدیث میں کھانے اور لباس کی جنس مراد ہے۔ یعنی ان کو نفقہ دو اور کپڑا دو۔ یہ مراد نہیں کہ جیسا تم کھاتے ہو ویسا ہی ان کو کھلاؤ اور جیسا تم پہنتے ہو ویسا ہی ان کو پہناؤ۔ چنانچہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام کو سوتی کپڑا دیا اور خود اس سے اچھا کپڑا پہنتا ہے تو درست ہے۔

پھر اگر مولیٰ نے ان کو نفقہ دینے سے انکار کیا تو دیکھا جاوے کہ باندی اور غلام کمانے کی صلاحیت رکھتے ہیں یا نہیں۔ اگر وہ کما سکتے ہیں تو کما کر اپنا گذارا کریں۔ کیونکہ اس میں دونوں طرف کی رعایت ہے مملوک کی رعایت تو یہ ہے کہ جب کما کر کھائے گا تو زندہ رہے گا اور مولیٰ کی رعایت یہ ہے کہ اس کی ملک باقی رہے گی جب چاہے فروخت کر دے۔ اور اگر وہ دونوں کمانے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں۔ مثلاً غلام لہجہ، اپاچ ہے۔ یا باندی ایسی ہے جس کو لوگ اجرت پر نہیں لیتے تو اس صورت میں مولیٰ کو مجبور کیا جائے گا کہ ان کو فروخت کر دے۔ کیونکہ یہ دونوں نفقہ کے مستحق ہیں اور استحقاق کی اہلیت بھی رکھتے ہیں اور بیع کر دینے میں ان دونوں کا حق بھی ادا ہو جائے گا اور مولیٰ کے حق کا خلیفہ یعنی مملوک کی قیمت اس کو حاصل ہو جائے گی۔ اس کے برخلاف اگر شوہر اپنی بیوی کو نفقہ دینے سے عاجز ہو گیا۔ تو اس کو طلاق دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ بیوی کا نفقہ شوہر کے ذمہ قرضہ ہو جاتا ہے۔ لہذا اس کو مؤخر کر دیا جائے گا۔

جیسا کہ پہلے مسئلہ میں ہم بیان کر چکے۔ یعنی بخلاف نفقة الزوجة اذا قضیٰ بہا القاضی لانھا تعجب مع یسارھا فلا تسقط اور

مملوک کا نفقہ اس کے مولیٰ کے ذمہ قرضہ نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے مملوک کے نفقہ کو باطل کرنا لازم آئے گا اور کسی کا حق باطل کرنا جائز نہیں ہے۔ اس واسطے مولیٰ کو فروخت کے واسطے مجبور کیا جائے گا۔

حاصل یہ کہ مولیٰ اگر اپنے مملوک کو نفقہ دینے سے عاجز ہو گیا تو مولیٰ کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اس کو فروخت کرے اور اگر شوہر اپنی بیوی کو نفقہ دینے سے عاجز ہو گیا تو اس کو طلاق دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔

ان دونوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ اگر مولیٰ کو مجبور کیا جائے کہ اپنا مملوک فروخت کرے تو مولیٰ کی ملک الی خلف زائل ہوگی۔ یعنی ملک اگرچہ زائل ہو جائے گی مگر اس کا خلیفہ یعنی مملوک کی قیمت حاصل ہوگی اور مجبور نہ کرنے میں نفقہ کے سلسلہ میں مملوک کا حق بغیر کسی خلیفہ کے فوت ہو جائے گا۔ اسلئے کہ مملوک کا نفقہ مولیٰ کے ذمہ قرضہ نہیں ہوتا اور اگر شوہر کو مجبور کیا گیا کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے تو شوہر کی ملک بغیر کسی خلیفہ کے فوت ہو جائے گی اور طلاق نہ دینے میں عورت کا حق فی الحال اگرچہ فوت ہو جائے گا لیکن خلیفہ باقی رہے گا۔ اسلئے کہ قاضی کے حکم دینے سے عورت کا نفقہ شوہر کے ذمہ قرضہ ہو جاتا ہے۔ پس عورت کا حق مؤخر ہو جائے گا مگر باطل نہیں ہوگا۔

اور اگر مالک اپنے جانوروں کو نفقہ (چارہ) نہ دے تو اس کو چارہ دینے یا بیچنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ مالک کو مجبور کرنے میں ایک قسم کی قضاء (حکم حاکم) ہے اور قضاء کے واسطے مقضیٰ لہ (جس کے حق میں حکم دیا جائے) کا ہونا ضروری ہے اور مقضیٰ لہ میں استحقاق کی لیاقت ضروری ہے۔ پس چونکہ حیوانات کو استحقاق کی لیاقت نہیں اسلئے حیوانات مقضیٰ لہا نہیں ہو سکتے اور جب مقضیٰ لہا نہیں ہو سکتے تو قاضی ان کے واسطے کوئی حکم بھی نہیں دے سکتا۔ اسلئے ہم نے کہا کہ حیوانات کے مالک کو چارہ دینے پر یا بیچنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ لیکن دیاۃ فیما بینہ و بین اللہ اس کو حکم دیا جائے کہ وہ اپنے جانوروں کو چارہ دے یا بیچ دے اور اگر ایسا نہیں کیا تو یہ شخص گنہگار ہوگا۔

حدیث میں ہے کہ ایک عورت بلی کی وجہ سے دوزخ میں داخل ہوئی۔ جس کو اس نے قید کر دیا یہاں تک کہ وہ مر گئی۔ نہ اس نے اس کو چھوڑا کہ زمین کے کیڑے مکوڑے کھاتی اور نہ اس کو کھانے کو دیا۔

اور مصنفؒ نے ذکر کیا کہ حضور اقدس ﷺ نے جانور کو تکلیف دینے سے منع کیا۔ حالانکہ چارہ نہ دینے میں ان کو تکلیف دینا موجود ہے اور اسی طرح آپ ﷺ نے مال ضائع کرنے سے منع کیا۔ چنانچہ حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ حرم علیکم اضاعۃ المال اور ظاہر ہے کہ جانوروں کو چارہ نہ دینے میں اپنے مال کو برباد کرنا لازم آتا ہے۔

اور امام ابو یوسفؒ سے یہ بھی روایت آئی ہے کہ مالک کو مجبور کیا جائے گا کہ جانوروں کو نفقہ دے اور یہی قول امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ رحمہم اللہ کا ہے اور صحیح وہی ہے جو ہم اولاً بیان کر چکے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جمیل احمد سکروٹھی

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِكاتبِهِ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِمَنْ سَعَى فِيهِ



کتاب العتاق

ترجمہ..... (یہ) کتاب آزادی (کے احکام کے بیان میں) ہے

تشریح..... آزادی اور طلاق کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک اسقاط کے قبیل سے ہے۔ مگر اتنی بات ہے کہ اعتاق ملک رقبہ کو ساقط کرتا ہے اور طلاق ملک منافع بضع کو ساقط کرتی ہے۔ دوسری مناسبت یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک میں لزوم ہے۔ چنانچہ جس طرح عتق نسخ کو قبول نہیں کرتا۔ اسی طرح طلاق بھی نسخ کو قبول نہیں کرتی۔ طلاق اگرچہ غیر مندوب ہے مگر اس کے یا وجود مقدم کیا گیا تا کہ نکاح کے مقابلہ میں مذکور ہو جائے۔ اسقاطات کی چند قسمیں ہیں۔ پس اسقاط حق عن الوقی عتق ہے اور اسقاط حق عن البضع طلاق ہے اور جو چیز کسی کے ذمہ میں ہو اس کو ساقط کرنا ابراء ہے اور اسقاط حق عن القصاص والعجرات عفو ہے۔

عتق (آزادی) مملوک کو حکماً زندہ کرتا ہے۔ کیونکہ مملوک جمادات کے ساتھ ملحق ہوتا ہے۔ پس جب اس کو آزاد کر دیا تو کرمانات بشریہ کا اہل ہو گیا۔ مثلاً آزادی کے بعد اس کی گواہی قبول ہوگی اور اس کو حق ولایت حاصل ہوگا اور آزادی کے بعد ان صفات کا حاصل ہونا جو آزادی سے پہلے حاصل نہیں تھیں۔ درحقیقت اس کو زندگی عطاء کرتا ہے۔

لغت میں عتق کے معنی قوت کے ہیں عتق الفرج اس وقت کہا جاتا ہے جبکہ پرندے کا بچہ طاقتور ہو کر اپنے پروں سے اڑنے لگے اور "فرس عتق" اس گھوڑے کو کہتے ہیں جو دوڑ میں سب سے آگے نکل جائے اور ظاہر ہے یہ کام بغیر قوت اور طاقت کے نہیں ہو سکتا اور بیت عتقی کعبہ کو بھی اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ خدا داد قوت کی وجہ سے اپنے اوپر ہر حملہ آور اور مالکانہ قبضہ کرنے والے کو دفع کرتا ہے اور شریعت میں عتق اس شرعی قوت کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے انسان شہادت، ولایت اور قضاء کا اہل ہوگا۔

عتق آزادی، اعتاق آزاد کرنا، معق بکسر الاء آزاد کرنے والا، معق مفتاح الاء آزاد کیا ہوا۔ پھر عتق کا سبب دو قسم پر ہے۔ اول یہ کہ آدمی کے ذمہ واجب ہو۔ جیسے کفارہ و نذر وغیرہ میں آزاد کرنا واجب ہوتا ہے۔ دوم یہ کہ واجب نہ ہو تو اس میں ایک اختیاری ہے۔ دوم غیر اختیاری ہے۔ پس اختیاری یہ ہے کہ آدمی نے ثواب کی نیت سے کوئی غلام آزاد کیا اور غیر اختیاری یہ کہ اپنا قریبی خرید تو وہ اس کا مالک ہوتے ہی آزاد ہو جائے گا اور تن کی شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے والا خود آزاد ہو اور عاقل بالغ ہو، اور مملوک کا مالک ہو خواہ مرد ہو یا عورت اور عتق کارکن وہ ہے جس سے آزادی اہت ہو اور اس کا حکم رقیق اور ملک کا مکمل سے زائل ہونا ہے۔ پھر آزاد کرنے کے چند اقسام ہیں۔ اول مرسل یعنی فی الحال بغیر کسی شرط کے آزاد کرنا یا۔ دوم معلق یعنی اگر تو ایسا کرے یا میں ایسا کروں تو تو آزاد ہے۔ سوم اپنی موت کے بعد آزادی کو منسوب کرنا پھر ان میں سے ہر ایک بعوض ہوگا یا بیعوض۔ (عتاق، فتح القدیر)

اعتاق کی شرعی حیثیت

عَتَاقٌ تَصَرُّفٌ مَنْلُوبٌ إِلَيْهِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيُّمَا مُسْلِمٍ اعْتَقَ مُؤْمِنًا اعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنْ سَارٍ وَلِهَذَا اسْتَحَبُّوا أَنْ يُعْتَقَ الرَّجُلُ الْعَبْدَ وَالْمَرْأَةُ الْأَمَةُ لِيَتَحَقَّقَ هَقَابِلَةُ الْأَعْضَاءِ بِأَلَا عَضَاءِ

جمہ..... آزاد کرنا ایسا کام ہے جس کی طرف رغبت دی گئی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس مسلمان نے کسی مسلمان کو آزاد کیا اللہ تعالیٰ اس

کے ہر عضو کے بدلے آزاد کرنے والے کا عضو آگ سے آزاد کرتا ہے۔ اسی واسطے علماء نے اس بات کو پسند فرمایا ہے کہ مرد تو غلام آزاد کرے اور عورت ہو تو باندی آزاد کرے تاکہ سب اعضاء کا مقابلہ باہم متحقق ہو جائے۔

تشریح..... صاحب قدوری نے فرمایا غلام یا باندی کا آزاد کرنا شرعاً پسندیدہ امر ہے۔ اس کی تائید میں حضرت اقدس رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد نقل کیا ہے۔ بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں من اعتق رقبة مؤمنة اعتق الله بكل عضو منها عضوا من اعضائه من النار حتى الفرج بالفرج (ترمذی، از فتح القدیر) یعنی جس شخص نے کسی مسلمان غلام یا باندی کو آزاد کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلے آزاد کرنے والے کا عضو آگ سے آزاد کرے گا۔ حتیٰ کہ عورت کی شرمگاہ، باندی کی شرمگاہ کے بدلے۔ اسی وجہ سے علماء زمانہ نے اس بات کو مستحب قرار دیا کہ مرد غلام آزاد کرے اور عورت باندی آزاد کرے تاکہ تمام اعضاء کا مقابلہ باہم متحقق ہو جائے۔

کون آزاد کر سکتا ہے؟

قَالَ الْعَتَقُ يَصِحُّ مِنَ الْحُرِّ الْبَالِغِ الْعَاقِلِ فِي مِلْكِهِ شَرْطًا الْحُرِّيَّةُ لِأَنَّ الْعَتَقَ لَا يَصِحُّ إِلَّا فِي الْمِلْكِ وَلَا يَمْلِكُ لِمَمْلُوكٍ وَالْبُلُوغُ لِأَنَّ الصَّبِيَّ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ لِكُونِهِ ضَرَرًا ظَاهِرًا وَلِهَذَا لَا يَمْلِكُ الْوَلِيُّ عَلَيْهِ وَالْعَقْلُ لِأَنَّ الْمَجْنُونُ لَيْسَ بِأَهْلٍ لِلتَّصَرُّفِ وَلِهَذَا لَوْ قَالَ الْبَالِغُ أَعْتَقْتُ وَأَنَا صَبِيٌّ فَأَقُولُ قَوْلَهُ وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ الْمُعْتَقُ أَعْتَقْتُ وَأَنَا مَجْنُونٌ وَجُنُونُهُ كَانَ ظَاهِرًا لَوْ جُودَ الْإِسْنَادُ إِلَى حَالَةٍ مُنَافِيَةٍ وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ الصَّبِيُّ كُلُّ مَمْلُوكٍ أَمْلِكُهُ فَهُوَ حُرٌّ أَدَّ أَحْتَلَمْتُ لَا يَصِحُّ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِأَهْلٍ لِقَوْلٍ مُلْزِمٍ وَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ فِي مِلْكِهِ حَتَّى لَوْ أَعْتَقَ عَبْدٌ غَيْرَهُ لَا يَنْفَعُ عِتْقَهُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا عِتْقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُهُ ابْنُ آدَمَ

ترجمہ..... قدوری نے فرمایا کہ آزاد کرنا عاقل بالغ آزاد آدمی سے اپنی ملک میں صحیح ہے۔ قدوری نے آزاد ہونے کی شرط لگائی اس لیے کہ آزاد کرنا صرف اپنی ملک میں صحیح ہوتا ہے اور مملوک کی کوئی ملک نہیں ہوتی اور بالغ ہونے کی (شرط اس لیے لگائی) کہ غیر بالغ کو آزاد کرنے کی لیاقت نہیں ہے۔ کیونکہ آزاد کرنا بظاہر ضرر ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے نابالغ کا ولی بالغ کی طرف سے (آزاد کرنے کا) مالک نہیں ہے اور عاقل ہونے کی (شرط اس وجہ سے لگائی) کہ مجنون کو کسی تصرف کی لیاقت نہیں ہے اور اسی وجہ سے اگر بالغ نے کہا کہ میں نے (اس غلام کو) ایسی حالت میں آزاد کیا تھا کہ جب میں خود بچہ تھا تو اسی کا قول قبول ہوگا اور اسی طرح اگر آزاد کرنے والے نے کہا کہ میں نے (اس غلام کو) ایسی حالت میں آزاد کیا کہ میں مجنون تھا اور حال یہ کہ اس شخص کا جنون (لوگوں پر) ظاہر تھا۔ اس لیے کہ نسبت ایسی حالت کی طرف پائی گئی جو اعتاق کے منافی ہے ایسے ہی اگر بچہ نے کہا ہر مملوک جس کا میں مالک ہوں وہ اس وقت آزاد ہے جب میں بالغ ہو جاؤں (یہ) صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ بچہ ایسی بات کا اہل نہیں ہے۔ جو اس پر لازم کر نیوالی ہو اور ضروری ہے کہ غلام آزاد کرنے والے کی ملک میں ہو۔ حتیٰ کہ اگر کسی نے دوسرے کا غلام آزاد کر دیا تو یہ نافذ نہ ہوگا۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ آدمی جس کا مالک نہ ہو، اس میں آزاد کرنا نہیں ہے۔

تشریح..... عبارت میں عتق سے مراد اعتاق (آزاد کرنا) ہے۔ قدوری نے صحیح اعتاق کے واسطے چار شرطیں بیان کی ہیں۔ اول یہ کہ آزاد کرنے والا خود آزاد ہو۔ دوم یہ کہ آزاد کرنے والا عاقل ہو۔ سوم یہ کہ وہ بالغ ہو۔ چہارم یہ کہ غلام آزاد کرنے والے کی ملک میں ہو۔ چنانچہ فرمایا کہ غلام آزاد کرنا صحیح نہیں ہوگا مگر آزاد عاقل بالغ کی طرف سے۔ بشرطیکہ غلام اس کی ملک میں ہو۔

آزاد کرنے والے کا خود آزاد ہونا اس لیے ضروری ہے کہ اعتاق (آزاد کرنا) صرف اپنی ملک میں صحیح ہوتا ہے اور جو خود مملوک ہو اس کی کوئی

ملک نہیں ہوتی۔ اس وجہ سے مملوک کسی کو آزاد بھی نہیں کر سکتا ہے اور بالغ ہونا اس لیے شرط ہے کہ نابالغ میں آزاد کرنے کی لیاقت نہیں ہے۔ کیونکہ آزاد کرنا بظاہر ضرر ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے نابالغ کے ولی اور وصی کو نابالغ کی طرف سے آزاد کرنے کی شرعاً اجازت نہیں ہے اور عاقل ہونے کی شرط اس واسطے لگائی کہ دیوانے اور مجنون کو کسی تصرف میں لیاقت نہیں ہوتی اور چونکہ نابالغ تصرف کا اہل نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے اگر بالغ آدمی نے کہا کہ میں نے اپنے اس غلام کو ایسی حالت میں آزاد کیا تھا کہ جب میں خود نابالغ تھا تو اسی کا قول معتبر ہوگا اور غلام آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے آزاد کرنے کو ایسی حالت کی طرف منسوب کیا ہے جو حالت (عدم بلوغ کی حالت) اعتاق کے منافی ہے۔ پس یہ قول اس کی طرف سے اعتاق صحیح سے انکار کرنا ہے اور قول منکر ہی کا قبول کیا جاتا ہے۔ اس لیے اس کا قول قبول ہوگا۔

اور چونکہ آزاد کرنے والے کا عاقل ہونا شرط ہے۔ اسی لئے اگر آزاد کرنے والے نے کہا کہ میں نے اس غلام کو ایسی حالت میں آزاد کیا کہ میں مجنون تھا اور حال یہ کہ اس شخص کا جنوں لوگوں پر ظاہر تھا تو بھی اسی کا قول معتبر ہوگا۔ اس کی دلیل بھی یہی ہے کہ اس شخص نے اعتاق کو ایسی حالت کی طرف منسوب کیا جو حالت اعتاق کے منافی ہے۔ تو گویا یہ شخص اعتاق کا منکر ہے اور قول منکر کا معتبر ہوتا ہے۔ اس لیے اس شخص کا قول معتبر ہوگا۔

اور اسی طرح آزاد کرنا صحیح نہیں ہوگا جبکہ نابالغ بچہ نے کہا کہ ہر مملوک جس کا میں مالک ہوں وہ اس وقت آزاد ہے جب میں بالغ ہو جاؤں۔ دلیل یہ ہے نابالغ بچہ کو یہ لیاقت نہیں ہے کہ ایسی بات کہے جو اس پر لازم کر دے۔ کیونکہ نابالغ کو ایسی باتیں کرنے سے شرعاً روکا گیا ہے۔ پھر یہ ضروری ہے کہ جس غلام کو آزاد کرنا چاہتا ہے وہ اس کی ملک میں ہو۔ حتیٰ کہ اگر کسی نے دوسرے کا غلام آزاد کر دیا تو یہ نافذ نہ ہوگا۔ جمہور علماء کا یہی مذہب ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ اپنے نابالغ بچہ کے غلام کو آزاد کر سکتا ہے۔ مگر بالغ اولاد کے غلام کو آزاد کرنا درست نہیں ہے۔ جمہور کے مذہب پر دلیل حضرت ۱؎ کا فرمان لا عتق فیما لا یملکہ ابن آدم ہے۔ یعنی جس کا ابن آدم مالک نہ ہو اس کو آزاد کرنا صحیح نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اگر دوسرے کے غلام کو آزاد کیا تو یہ آزادی نافذ نہ ہوگی اور یہ نہیں کہا کہ صحیح نہیں ہوگی۔ اس لیے کہ غیر مملوک کو آزاد کرنا صحیح تو ہے مگر نفاذ مالک کی اجازت سے ہوگا۔ بغیر مالک کی اجازت کے نفاذ نہ ہوگا۔

مولیٰ نے اپنے غلام یا باندی سے کہا انت حر او معتق او عتیق او مححر او قد حررتک او قد اعتقتک آزاد ہو جائے گا اگر چہ نیت نہ بھی کی ہو

وَ اِذَا قَالَ لِعَبْدِهِ اَوْ اَمَتِهِ اَنْتَ حُرٌّ اَوْ مُعْتَقٌ اَوْ عَتِيقٌ اَوْ مُحَرَّرٌ اَوْ قَدْ حَرَرْتُكَ اَوْ قَدْ اَعْتَقْتُكَ فَقَدْ عَتَقَ نَوْبُ بِهِ الْعِتْقُ اَوْ لَمْ يَنْوِلْ اِنَّ هَذِهِ الْاَلْفَاظَ صَرِيحٌ فِيْهِ لَا نَهَا مُسْتَعْمَلَةٌ فِيْهِ شَرْعًا وَ عُرْفًا غَنَى ذَلِكَ عَنِ الْبَيِّنَةِ وَالْوَضْعِ وَاِنْ كَانَ فِي الْاَخْبَارِ فَقَدْ جُعِلَ اِنْشَاءُ اَفِي التَّصَرُّفَاتِ الشَّرْعِيَّةِ لِلْحَاجَةِ كَمَا فِي الطَّلَاقِ وَ الْبَيْعِ وَ غَيْرِهِمَا وَلَوْ قَالَ عَتَيْتُ بِهِ الْاَخْبَارِ الْبَاطِلُ اَوْ اَنَّهُ حُرٌّ مِنَ الْعَمَلِ صَدَقَ دِيَانَةً لِاَنَّهُ يَحْتَمِلُهُ وَلَا يَدْبِنُ قَضَاءً لِاَنَّهُ خِلَافُ الظَّاهِرِ

ترجمہ..... اور اگر آقا نے اپنے غلام یا باندی سے کہا کہ تو آزاد ہے یا معتق ہے یا عتیق ہے یا مححر ہے یا میں نے تجھے آزاد کیا یا میں نے تجھے مححر کیا تو وہ آزاد ہو گیا۔ (خواہ) اس لفظ سے آزادی کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ کیونکہ یہ الفاظ آزاد کرنے کے معنی میں صریح ہیں۔ کیونکہ شرعاً اور عرفاً اس معنی میں مستعمل ہیں۔ پس صریح ہونا نیت سے بے نیاز کر دے گا اور ان الفاظ کی وضع اگرچہ اخبار میں ہے۔ لیکن صورت کے لیے تصرفات شرعیہ میں انشاء کے لیے بنادینے گئے ہیں۔ جیسا طلاق اور بیع وغیرہ میں ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے ان الفاظ سے جھوٹی خبر کی نیت کی تھی۔ یا (کہا کہ میری یہ نیت تھی) کہ تو کام سے آزاد ہے تو دیدیئے اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ لفظ اس معنی کا بھی احتمال رکھتا ہے اور قضاء اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ یہ ظاہر کے خلاف ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر آقا نے اپنے غلام سے یا باندی سے کہا انت حرّ انت معتق یا انت عتیق یا انت محرّر یا قد حررتک یا قد اعتقلت تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ خواہ ان الفاظ سے آقا نے آزاد کرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ کیونکہ یہ الفاظ آزاد کرنے کے معنی میں بالاتفاق صریح ہیں اور شرعاً اور عرفاً اس معنی میں مستعمل ہیں اور الفاظ صریحہ عمل کرنے میں نیت کے محتاج نہیں ہوتے۔ اس لیے ان الفاظ میں سے کسی لفظ کے ساتھ آزاد کرنا نیت کا محتاج نہیں ہوگا۔

اصل وضع میں یہ الفاظ اگرچہ اخبار کے معنی میں تھے مگر تصرفات شرعیہ میں ضرورت کی وجہ سے انشاء کر دیئے گئے ہیں۔ جیسے طلاق اور بیع وغیرہ میں ہے۔ مثلاً انت طالق اصل وضع کے اعتبار سے خبر ہے۔ مگر ضرورت کی وجہ سے اس کو انشاء کے معنی میں لے لیا گیا ہے اور اسی طرح بعت اور اشتريت اصل وضع میں خبر ہے مگر انشاء کے معنی کی طرف ضرورتاً نقل کر لیا گیا ہے۔

اور اگر آقا نے کہا کہ میں نے ان الفاظ سے جھوٹی خبر بیان کرنے کی نیت کی تھی۔ یا یہ کہا کہ میری مراد یہ تھی کہ تو کام سے آزاد ہے میں تجھ سے کام نہیں لوں گا۔ تو دیکھئے اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ یہ الفاظ اصل وضع میں اس معنی کا بھی احتمال رکھتا ہے۔ البتہ قضاء تصدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ یہ معنی خلاف ظاہر ہے اور خلاف ظاہر معنی کی نیت قضاء معتبر نہیں ہوتی۔

مولیٰ نے غلام کو کہا یا حریا عتیق آزاد ہو جائے گا

وَلَوْ قَالَ لَهُ يَا حُرِّ يَا عَتِيقُ لَأَنَّهُ نَدَاءٌ بِمَا هُوَ صَرِيحٌ فِي الْعَتَقِ وَهُوَ لَا يَسْتَحْضِرُ الْمَنَادِي بِالْوَصْفِ الْمَذْكُورِ هَذَا هُوَ حَقِيقَتُهُ فَيَقْتَضِي تَحَقُّقَ الْوَصْفِ فِيهِ وَأَنَّهُ يَثْبُتُ مِنْ جِهَتِهِ فَيَقْتَضِي ثُبُوتَهُ تَصْدِيقًا لَهُ فِيمَا أَخْبَرَ وَمُسْقَرُّهُ مِنْ بَعْدِ انْشَاءِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا إِذَا سَمَاهُ حُرًّا نَمَّ نَادَاهُ يَا حُرًّا لَأَنَّ مُرَادَهُ الْإِعْلَامَ بِاسْمِ عَلَيْهِ وَهُوَ مَا لَقَّبَهُ بِهِ وَلَوْ نَادَاهُ بِالْفَارِ سَيِّئًا يَأْزَادُ قَدْ لَقَّبَهُ بِالْحُرِّ قَالُوا يَعْتِقُ وَكَذَلِكَ كَسَّهُ لَأَنَّهُ لَيْسَ بِنَدَاءٍ بِاسْمِ عَلَيْهِ فَيَعْتَبَرُ إِخْبَارٌ أَعْنِ الْوَصْفِ

ترجمہ..... اور اگر مولیٰ نے مملوک سے کہا او آزاد یا اے عتیق تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ پکارنا ایسے لفظ کے ساتھ ہے۔ جو عتق میں صریح ہے اور نداء منادی کو وصف مذکور کے ساتھ حاضر کرنے کے لیے ہوتا ہے اور یہ منادی کے حقیقی معنی ہیں۔ پس تقاضا کرتا ہے کہ منادی میں یہ وصف ثابت ہو اور یہ وصف پکارنے والے کی طرف سے ثابت ہو سکتا ہے تو مولیٰ کے قول کی تصدیق کے واسطے اس وصف کا ثابت ہونا لازم آیا اور ہم آئندہ انشاء اللہ اس کی تقریر کریں گے۔ لیکن اگر مولیٰ نے اس کا نام حر رکھا ہو۔ پھر اس کو پکارا کہ اے حر (تو آزاد نہ ہوگا) کیونکہ مولیٰ کی مراد یہ ہے کہ اس کے نام سے اس کو خبر دار کرے۔ یعنی جو اس کا لقب رکھا ہے اور اگر اس کو فارسی میں پکارا کہ اے آزاد اور اس کا لقب حر رکھا تھا۔ تو مشائخ نے فرمایا کہ وہ آزاد ہو جائے گا اور اسی طرح اگر اس کے برعکس ہو کیونکہ یہ اس کے نام سے نداء نہیں ہے۔ پس اعتبار کیا جائے گا اخبار عن الوصف کا۔

تشریح..... مسئلہ! اگر مولیٰ نے مملوک سے کہا یا حریا عتیق تو وہ مملوک آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ پکارنا ایسے لفظ کے ساتھ ہے جو آزادی کے معنی میں صریح ہے اور نداء کہتے ہیں منادی کو وصف مذکور کے ساتھ حاضر کرنا۔ منادی کے حقیقی معنی یہی ہیں۔ پس منادی اس میں وصف کے ثابت ہونے کا تقاضا کرے گا اور یہ وصف یعنی آزادی پکارنے والے کی طرف سے ثابت ہو سکتی ہے۔ پس مولیٰ کے قول کی تصدیق کے واسطے منادی یعنی مملوک کے اندر اس وصف کا ثابت ہونا لازم آیا اور جب منادی یعنی مملوک کے اندر وصف حریت ثابت ہو گیا تو مملوک اپنے مولیٰ کی طرف سے آزاد ہو جائے گا اور اگر مولیٰ نے اپنے کسی غلام کا نام حر رکھا اور پھر اس کو یا حریا کہہ کر پکارا تو یہ غلام آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس وقت مولیٰ کا مقصود اس غلام میں

وصف حریت کو ثابت کرنا نہیں ہے۔ بلکہ اس کے نام کے ساتھ اس کو پکارنا ہے۔ لہذا یہ کلام حریت کے لیے انشاء نہیں ہوگا اور اگر غلام کا نام حر رکھا اور فارسی زبان میں یا آزاد کہہ کر اس کو پکارا تو مشائخ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں آزاد ہو جائے گا اور اسی طرح اگر نام رکھا آزاد اور یا حر کہہ کر پکارا تو بھی آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس میں اس کے نام کے ساتھ پکارنا نہیں پایا گیا۔ پس یہی خیال کیا جائے گا کہ مولیٰ نے اس غلام میں وصف ثابت کرنے کی خبر دی ہے اور مملوک کے اندر وصف حریت ثابت کرنے سے مملوک آزاد ہو جاتا ہے۔ اس لیے اس صورت میں مملوک آزاد ہو جائے گا۔

مولیٰ نے کہا راسک حر او وجہک او رقتک او بدنک یا اپنی باندی کو کہا
فرجک حر آزاد ہو جائیں گے

وَكَذَا لَوْ قَالَ رَأْسُكَ حُرٌّ أَوْ وَجْهُكَ أَوْ رَقَبَتُكَ أَوْ بَدَنُكَ أَوْ قَالَ لِأَمَتِهِ فَرَجُكَ حُرٌّ لَآ هَلَاكَ الْإِلْفَاظُ يُعْبَرُ بِهِ عَنْ جَمِيعِ الْبَدَنِ وَقَدْ مَرَّ فِي الطَّلَاقِ وَإِنْ أَضَافَهُ إِلَى جُزْءٍ شَائِعٍ يَقَعُ فِي ذَلِكَ الْجُزْءِ وَسَيَأْتِيكَ الْإِخْتِلَافُ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

ترجمہ..... اور اسی طرح اگر (مملوک سے) کہا کہ تیرا سر آزاد ہے۔ یا تیرا چہرہ یا تیری گردن یا تیرا بدن (آزاد ہے) یا اپنی باندی سے کہا کہ تیری شرمگاہ آزاد ہے۔ کیونکہ یہ الفاظ ایسے ہیں جن سے تمام بدن کی تعبیر ہوتی ہے اور کتاب الطلاق میں (یہ بیان) گذر چکا اور اگر آزاد کرنا جزء شائع کی طرف منسوب کیا تو اس جزء میں (آزادی) واقع ہو جائے گی اور اس میں جو اختلاف ہے انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے۔

تشریح..... مسئلہ اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا راسک حر یا کہا وجہک حر یا رقتک حر یا بدنک حر یا اپنی باندی سے کہا فرجک حر۔ تو ان تمام الفاظ سے مملوک آزاد ہو جائے گا۔ دلیل یہ ہے کہ یہ تمام الفاظ ایسے ہیں جن سے پورے بدن کو تعبیر کیا جاتا ہے اور کتاب الطلاق میں یہ بیان گذر چکا ہے۔ ملاحظہ فرمایا جائے اور اگر آزاد کرنا کسی جزء شائع یعنی تہائی، چوتھائی کی طرف منسوب کیا تو اولاً اس جزء میں آزادی واقع ہوگی۔ پھر پورے بدن میں پھیل جائے گی۔ اس میں جو اختلاف امام صاحب اور صاحبین کے درمیان ہے۔ انشاء اللہ وہ قریب ہی میں آ رہا ہے۔

آزادی کی نسبت کی معین جزء کی طرف کی جس سے پورا بدن تعبیر نہیں کیا جاتا، حکم

وَإِنْ أَضَافَهُ إِلَى جُزْءٍ مَعْيُنٍ لَا يُعْبَرُ بِهِ عَنِ الْجُمْلَةِ كَالْيَدِ وَالرِّجْلِ لَا يَقَعُ عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَالْكَلَامُ فِيهِ كَالْكَلَامِ فِي الطَّلَاقِ وَقَدْ بَيَّنَّاهُ

ترجمہ..... اور اگر آزاد کرنا کسی معین جزء کی طرف منسوب کیا جس سے پورا بدن تعبیر نہیں کیا جاتا ہے جیسے ہاتھ، پاؤں تو ہمارے نزدیک آزادی واقع نہیں ہوگی۔ امام شافعی کا اختلاف ہے اور اس میں کلام ایسا ہے جیسا طلاق میں اور اس کو ہم بیان کر چکے۔

تشریح..... مسئلہ اگر آزاد کرنا کسی ایسے جزء معین کی طرف منسوب کیا جائے جس سے پورے بدن کو تعبیر نہیں کیا جاتا۔ مثلاً ہاتھ کی طرف منسوب کیا یا پاؤں کی طرف تو اس صورت میں ہمارے نزدیک آزادی واقع نہیں ہوگی۔ البتہ امام شافعی، امام زفر اور امام احمد کے نزدیک اس صورت میں بھی آزادی واقع ہو جائے گی۔ اس بارے میں تفصیلی کلام باب ابقاع الطلاق میں بیان کیا جا چکا۔ اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

مولیٰ نے کہا لا ملک لی علیک اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی آزاد ہو

جائے گا اگر نہیں کی آزاد نہیں ہوگا

وَلَوْ قَالَ لَا مِلْكَ لِي عَلَيْكَ وَنَوَى بِهِ الْحُرِّيَّةَ عَقَّ وَإِنْ لَمْ يَنْوِلْهُ يَعْتِقْ لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ لَا مِلْكَ لِي عَلَيْكَ لِأَنِّي بَعْتُكَ وَيَحْتَمِلُ لِأَنِّي اعْتَقْتُكَ فَلَا يَتَعَيَّنُ أَحَدُهُمَا مُرَادًا إِلَّا بِالنِّيَّةِ

ترجمہ..... اور اگر (مملوک سے) کہا میری تجھ پر کوئی ملک نہیں ہے اور اس سے آزادی کی نیت کی تو آزاد ہو جائے گا اور اگر نیت نہ کی تو آزاد نہ ہو گا۔ اس لیے احتمال ہے کہ قائل کی مراد یہ ہو کہ میری تجھ پر کوئی ملک نہیں ہے۔ اس واسطے کہ میں نے تجھے بیچ ڈالا اور (یہ بھی) احتمال ہے کہ میں نے تجھ کو آزاد کر دیا۔ پس بغیر نیت کے کوئی احتمال متعین نہیں ہوگا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا لا ملک لی علیک اور اس کلام سے آزاد کرنے کی نیت کی تو یہ مملوک آزاد ہو جائے گا اور اگر آزادی کی نیت نہیں کی تو آزادی واقع نہیں ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ یہ کلام الفاظ کنایات میں سے ہے کیونکہ اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ میری ملک تجھ پر اس لیے نہیں کہ میں نے تجھے بیچ ڈالا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ ملک اس واسطے نہیں کہ میں نے تجھے آزاد کر دیا۔ پس ثابت ہوا کہ یہ کلام آزاد کرنے کے معنی میں صریح نہیں ہے بلکہ کنائی ہے اور لفظ کنائی عمل میں نیت کا محتاج ہوتا ہے۔ اس کے بغیر نیت کے کوئی احتمال متعین نہیں ہوگا اور آزادی واقع نہیں ہوگی۔

عتق کے الفاظ کنائی کا حکم

قَالَ وَكَذَلِكَ كُنَايَاتُ الْعِتْقِ وَذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِهِ خَرَجْتُ مِنْ مِلْكِي وَلَا سَبِيلَ لِي عَلَيْكَ وَلَا رِقَ لِي عَلَيْكَ وَقَدْ خَلَيْتُ سَبِيلَكَ لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ نَفْيَ السَّبِيلِ وَالْخُرُوجَ عَنِ الْمِلْكِ وَتَخْلِيَةَ السَّبِيلِ بِالْبَيْعِ أَوْ الْكِتَابَةِ كَمَا يَحْتَمِلُ بِالْعِتْقِ فَلَا بُدَّ مِنَ النِّيَّةِ وَكَذَلِكَ أَقُولُهُ لِأَمْتِهِ قَدْ أَطْلَقْتُكَ لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ خَلَيْتُ سَبِيلَكَ وَهُوَ الْمَرْوِيُّ عَنْ أَبِي يُوسُفَ بِخِلَافِ قَوْلِهِ طَلَقْتُكَ عَلَى مَا نَبَّيْنُ مِنْ بَعْدِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

ترجمہ..... قدوری نے کہا۔ یہی حال ہے کنایات عتق کا اور یہ جسے مولیٰ کا قول تق میری ملک سے نکل گئی اور میرے واسطے تجھ پر کوئی راہ نہیں ہے اور میرے لئے تجھ پر رقیّت نہیں ہے اور میں نے تیری راہ چھوڑ دی۔ کیونکہ احتمال ہے کہ بیع کرنے یا مکاتب کرنے سے راہ خالی کرنا اور ملک سے نکالنا (مراد ہو) اسی طرح یہ بھی احتمال ہے کہ آزاد کرنے سے (ایسا کیا ہو) پس نیت ضروری ہے اور یونہی (اگر) مولیٰ نے اپنی باندی سے کہا کہ میں نے تجھ کو چھوڑ دیا۔ کیونکہ یہ غلیت سبیلک کے مرتبہ میں ہے اور یہی ابو یوسف سے مروی ہے۔ بخلاف اس کے (اگر) اس نے (باندی سے) کہا میں نے تجھے طلاق دے دی۔ چنانچہ ہم آئندہ انشاء اللہ بیان کریں گے۔

تشریح..... صاحب قدوری نے فرمایا کہ یہی حال آزاد کرنے کے الفاظ کنایہ کا ہے۔ یعنی الفاظ کنایہ سے اگر آزاد کرنے کی نیت کی ہے تو آزادی واقع ہو جائے گی ورنہ نہیں الفاظ کنایہ کی مثال جیسے اپنے غلام سے کہا تو میری ملک سے نکل گیا۔ یا باندی سے کہا تو میری ملک سے نکل گئی اور مثلاً کہا میرے واسطے تجھ پر کوئی راہ نہیں ہے۔ یا تجھ پر میری رقیّت نہیں ہے۔ یا میں نے تیری راہ خالی کر دی، چھوڑ دی۔

دلیل یہ ہے کہ ان تمام الفاظ میں آزادی کے علاوہ دوسرے معنی کا بھی احتمال ہے۔ کیونکہ جس طرح یہ معنی ہے کہ میں نے آزاد کر دیا۔ اس لیے تو میری ملک سے نکل گیا یا میرے آزاد کرنے کی وجہ سے میری ملک تجھ پر نہیں رہی وغیرہ ذالک۔ اسی طرح یہ بھی احتمال ہے کہ چونکہ میں نے تجھ کو بیچ ڈالا یا مکاتب کر دیا اس لیے تو میری ملک سے نکل گیا یا میری ملک تجھ پر نہیں رہی۔ پس ایک احتمال متعین کرنے کے لیے نیت کا ہونا ضروری ہے اور اگر نیت نہیں پائی گئی تو آزادی واقع نہیں ہوگی اور یوں ہی اگر اپنی باندی سے کہا کہ میں نے تجھ کو اطلاق کیا یعنی چھوڑ دیا تو بھی نیت ضروری ہے کیونکہ قد اطلقک، خلعت سبیلک کے مرتبہ میں ہے۔ یہی امام ابو یوسف سے مروی ہے۔ اسکے برخلاف اگر مولیٰ نے اپنی باندی سے کہا، میں نے تجھے طلاق دی تو اس صورت میں نیت کے باوجود آزادی ثابت نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ لفظ طلاق میں صریح ہے۔ اس لیے اس سے آزادی ثابت نہیں ہوگی۔ چنانچہ ہم آئندہ ان شاء اللہ بیان کریں گے۔

مولیٰ نے کہا لا سلطان لی علیک اس سے آزاد کرنے کی نیت کی آزاد نہیں ہوگا

وَلَوْ قَالَ لَا سُلْطَانُ لِي عَلَيْكَ وَنَوَى الْعِتْقَ لَمْ يَعْتِقْ لِأَنَّ السُّلْطَانَ عِبَارَةٌ عَنِ الْيَدِ وَسُمِّيَ السُّلْطَانُ بِهِ لِقِيَامِ يَدِهِ وَقَدْ يَبْقَى الْمِلْكُ دُونَ الْيَدِ كَمَا فِي الْمَكَاتِبِ بِخِلَافِ قَوْلِهِ لَا سَبِيلَ لِي عَلَيْكَ لِأَنَّ نَفْيَهُ مُطْلَقًا بِإِنْتِفَاءِ الْمِلْكِ لِأَنَّ لِلْمَوْلَى عَلَى الْمَكَاتِبِ سَبِيلًا فَلِهَذَا يَحْتَمِلُ الْعِتْقُ

ترجمہ..... اور اگر (مولیٰ نے) کہا تجھ پر میری سلطنت نہیں ہے اور آزادی کی نیت کی تو آزاد نہ ہوگا۔ اس لیے کہ سلطنت سے مراد قبضہ ہے اور نام رکھا گیا بادشاہ کا سلطان۔ اس لیے کہ (مملکت پر) اس کا قبضہ ہے اور کبھی ملک باقی رہتی ہے نہ کہ قبضہ جیسے مکاتب میں ہوتا ہے۔ برخلاف اس کے قول لا سبیل لی علیک کے۔ کیونکہ مطلقاً راہ کی نفی کرنا ملک کی نفی سے ہوتا ہے کیونکہ مکاتب پر مولیٰ کی راہ باقی رہتی ہے۔ اس لیے یہ آزادی کا احتمال رکھتا ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر مالک نے اپنے مملوک سے کہا لا سلطان لی علیک اور آزادی کی نیت کی تو مملوک آزاد نہ ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ سلطان سے مراد قبضہ ہے اور بادشاہ کو بھی سلطان اسی لئے کہتے ہیں کہ اس کا مملکت پر قبضہ ہوتا ہے۔ جس طرح چاہے تصرف کرے اور ملک اور قبضہ کے درمیان تلازم نہیں ہے۔ بلکہ ملکیت باقی رہتی ہے اور قبضہ نہیں رہتا جیسے مکاتب میں ہے۔ اس کے برخلاف اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا لا سبیل لی علیک اور آزادی کی نیت کی تو مملوک آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ بالکل سبیل (راہ) کی نفی کرنا جب ہی ہو سکتا ہے جبکہ ملک نہ ہو اور چونکہ مکاتب پر مولیٰ کی راہ باقی رہتی ہے۔ اسی لیے لا سبیل لی علیک آزادی کا احتمال رکھتا ہے۔

فوائد..... مصنف کی عبارت السلطان عبارة عن اليد میں تسامح ہے۔ کیونکہ سلطان قبضہ کو نہیں کہتے۔ بلکہ صاحب قبضہ کو کہتے ہیں۔ (یعنی شرح ہدایہ)

اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا هذا ابني اور اس پر قائم رہا مملوک آزاد ہو جائے گا

وَلَوْ قَالَ هَذَا ابْنِي وَبَيَّنَّ عَلَى ذَلِكَ عِتْقٌ وَمَعْنَى الْمَسْأَلَةِ إِذَا كَانَ يُؤَلَّدُ مِثْلَهُ لِمِثْلِهِ وَإِذَا كَانَ لَا يُؤَلَّدُ مِثْلَهُ لِمِثْلِهِ ذِكْرُهُ بَعْدَ هَذَا ثُمَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لِلْعَبْدِ نَسَبٌ مَعْرُوفٌ وَيَبَيَّنُّ نَسَبُهُ مِنْهُ لِأَنَّ وَلَايَةَ الدَّعْوَةِ بِالْمِلْكِ ثَابِتَةٌ وَالْعَبْدُ مُخْتِاجٌ إِلَى النَّسَبِ فَيُثْبِتُ نَسَبُهُ مِنْهُ وَإِذَا ثَبَتَ عِتْقٌ لِأَنَّهُ يَسْتَبْدُ النَّسَبَ إِلَى وَقْتِ الْعُلُوقِ وَإِنْ كَانَ لَهُ نَسَبٌ مَعْرُوفٌ لَا يَثْبُتُ نَسَبُهُ مِنْهُ لِتَعَدُّوهُ وَعِتْقُ أَعْمَالًا لِلْفِطْرِ فِي مَجَارِهِ عِنْدَ تَعَدُّ أَعْمَالِهِ بِحَقِيقَتِهِ وَوَجْهُ الْمَجَازِ نَذْرُهُ مِنْ بَعْدِ إِنْشَاءِ اللَّهِ تَعَالَى

ترجمہ..... اور اگر مولیٰ نے (اپنے مملوک کو) کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے اور اسی بات پر جمار ہاتو آزاد ہو جائے گا اور اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں کہ غلام جب ایسا ہو کہ اس جیسا اس جیسے قائل سے پیدا ہو سکتا ہے اور اگر ایسا ہو کہ مولیٰ سے پیدا نہیں ہو سکتا۔ تو یہ مسئلہ اس کے بعد مذکور ہے۔ پھر اگر غلام کا کوئی نسب معروف نہ ہو تو مولیٰ سے اس کا نسب بھی ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ دعویٰ نسب کی ولایت مالک ہونے کی وجہ سے ثابت ہے اور غلام نسب کا محتاج بھی ہے۔ تو مولیٰ سے اس کا نسب ثابت ہو جائے گا اور جب نسب ثابت ہو تو آزاد ہو گیا۔ کیونکہ نسب، نفقہ قرار پانے کے وقت کی طرف منسوب ہوگا اور اگر غلام کا نسب معروف ہے تو مولیٰ سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ (مولیٰ سے ثابت کرنا) محذور ہے اور (یہ) غلام آزاد ہو جائے گا۔ تاکہ لفظ کا عمل معنی مجازی میں ہو جائے کیونکہ معنی حقیقی میں اس کا عمل محذور ہے اور مجاز کی وجہ انشاء اللہ ہم بعد میں ذکر کریں گے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے مملوک کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا۔ ہذا ابنی اور اسی بات پر جمار ہاتو مملوک آزاد ہو جائے گا۔ علامہ بدر الدین عینی نے لکھا ہے کہ ثبت علی ذلک کی قید اتفاقی ہے۔ کیونکہ ینابیح میں مذکور ہے کہ اس بات پر جسے رہنا لازم نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مبسوط میں یہ قید مذکور نہیں ہے۔ اور علامہ فخر الاسلام بزودی نے فرمایا کہ اس بات پر جمار ہتا ثبوت نسب کے واسطے شرط ہے۔ آزادی کے واسطے شرط نہیں ہے۔ چنانچہ ہذا ابنی کہنے کے بعد اگر یہ کہا کہ میں نے غلط کہا یا مجھے وہم ہو گیا تھا تو یہ مملوک آزاد ہی رہے گا اور اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اس مسئلہ کی مراد یہ ہے کہ جس کو بیٹا کہا اس کی عمر اس قدر ہو کہ مولیٰ سے پیدا ہونا ممکن ہو اور اگر غلام ایسا ہے کہ مولیٰ سے پیدا نہیں ہو سکتا۔ مثلاً مولیٰ کی عمر بیس سال ہے اور غلام کی عمر پچیس سال تو یہ مسئلہ آئندہ آ رہا ہے۔

پھر اگر اس غلام کا کوئی نسب معروف نہ ہو تو مولیٰ سے اس کا نسب بھی ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ نسب کا دعویٰ کرنے کی ولایت مولیٰ کے واسطے مالک ہونے کی وجہ سے ثابت ہے اور اس غلام کو نسب کی احتیاج بھی ہے تو مولیٰ سے نسب ثابت ہو جائے گا اور جب نسب ثابت ہو تو آزاد بھی ہو گیا۔ کیونکہ نسب کی نسبت اس وقت کی طرف ہوگی جب سے نطفہ قرار پانے کے وقت سے نسب ثابت ہو تو آزادی بھی اسی وقت سے ثابت ہو گی۔ اس لیے کہ حضور ﷺ نے فرمایا من ملک دارحم محرم منه عتق علیہ۔

اور اگر اس غلام کا نسب معروف ہو تو مولیٰ سے اس کا نسب ثابت نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ غلام غیر سے ثابت النسب ہے۔ اس لیے مولیٰ سے ثابت کرنا ناممکن ہے۔ البتہ یہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ تاکہ لفظ کو اپنے معنی مجازی پر محمول کیا جائے۔ جبکہ حقیقی معنی نہیں بنتے ہیں اور مجاز اس طرح پر ہے کہ بیٹا ہونا آزادی کا سبب ہے۔ پس سبب بول کر مسبب مراد لیا گیا اور سبب بول کر مسبب مراد لینا مجاز کا ایک طریقہ ہے۔ تفصیل آئندہ مسئلہ میں آ رہی ہے۔

مولیٰ نے کہا ہذا مولای او یا مولای آزاد ہو جائے گا

وَلَوْ قَالَ هَذَا مَوْلَايَ أَوْ يَامَوْلَايَ عَتَقَ أَمَّا الْأَوَّلُ فَلِإِنَّ إِسْمَ الْمَوْلَى وَإِنْ كَانَ يَنْتَظِمُ النَّاصِرَ وَابْنَ الْعَمِّ وَالْمَوْلَاةَ فِي الدِّينِ وَالْأَعْلَى وَالْأَسْفَلَ فِي الْعِتَاقَةِ إِلَّا أَنَّهُ تَعَيَّنَ الْأَسْفَلَ فَصَارَ كَأَسْمٍ خَاصٍّ لَهُ وَهَذَا لِإِنَّ الْمَوْلَى لَا يَسْتَنْصِرُ بِمَمْلُوكِهِ عَادَةً وَلِلْعَبْدِ نَسَبٌ مَعْرُوفٌ فَانْتَفَى الْأَوَّلُ وَالثَّانِي وَالثَّالِثُ نَوْعٌ مَجَازٌ وَالْكَلَامُ لِحَقِيقَتِهِ وَالْإِضَافَةُ إِلَى الْعَبْدِ تَنَافِي كَوْنُهُ مُعْتَقًا فَتَعَيَّنَ الْمَوْلَى الْأَسْفَلَ فَالتَّحَقُّقُ بِالصَّرِيحِ وَكَذَا إِذَا قَالَ لِمَتَبِهِ هَذِهِ مَوْلَانِي لِمَابَيْنَا وَلَوْ قَالَ عَنَيْتُ بِهِ الْمَوْلَى فِي الدِّينِ أَوِ الْكَذِبِ يُصَدَّقُ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُصَدَّقُ فِي الْقَضَاءِ بِمُخَالَفَتِهِ الظَّاهِرَ وَأَمَّا الثَّانِي فَلِإِنَّهُ لَمَّا تَعَيَّنَ الْأَسْفَلَ مُرَادًا التَّحَقُّقَ بِالصَّرِيحِ وَبِالْبَدَاءِ بِاللَّفْظِ الصَّرِيحِ يُعْتَقُ بِأَنِّ قَالَ يَا حُرًّا يَا عَتِيقٌ فَكَذَا الْبَدَاءُ بِهَذَا اللَّفْظِ وَقَالَ زُفَرٌ لَا يُعْتَقُ فِي الثَّانِي لِأَنَّهُ يُقْصَدُ بِهِ

الْاِكْرَامُ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ يَا سَيِّدِي يَا مَالِكِي قُلْنَا الْكَلَامَ لِحَقِيقَتِهِ وَقَدْ اُمْنَكُنَّ الْعَمَلُ بِهِ بِخِلَافِ مَا ذَكَرَهُ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ مَا يَخْتَصُّ بِالْعَتَقِ فَكَانَ اِكْرَامًا مَحْضًا

ترجمہ..... اور اگر (مالک نے) کہا یہ میرا مولیٰ ہے۔ یا پکارا کہ اے مولیٰ تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ بہر حال اول تو اس لیے کہ لفظ مولیٰ اگرچہ مدگار، چچا زاد بھائی، دینی موالیات، اعلیٰ (آزاد کرنے والا) اور اسفل فی العتاقہ (آزاد کیا ہوا) (سب کو) شامل ہے۔ مگر (یہاں) اسفل (آزاد کیا ہوا) کے معنی متعین ہیں۔ تو وہ اس کا اسم خاص ہو گیا یہ اس لیے کہ مولیٰ عادتاً اپنے مملوک سے مدد طلب نہیں کرتا ہے اور غلام کا نسب بھی معروف ہے۔ لہذا اول اور ثانی منہی ہو گیا اور ثالث (دینی موالیات کے معنی) میں ایک طرح کا مجاز ہے۔ حالانکہ کلام حقیقی معنی میں ہے اور غلام کی طرف نسبت کرنا۔ غلام کے معنی (آزاد کرنے والا) ہونے کے منافی ہے۔ پس مولیٰ اسفل (آزاد کیا ہوا) متعین ہو گیا۔ پس (یہ لفظ) صریح کے ساتھ لاحق ہو گیا۔

اور اسی طرح اگر باندی سے کہا کہ یہ میری موالیات ہے۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی اور اگر مالک نے کہا کہ میں نے اس کلام سے موالیات فی الدین مراد لیا تھا یا جھوٹ (مراد لیا تھا) تو دلیلہ تصدیق ہو سکتی ہے۔ (مگر) قضاء تصدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ (یہ) ظاہر کے خلاف ہے اور دوسری صورت تو اس لیے کہ جب اسفل (آزاد کیا ہوا) مراد ہوتا متعین ہو گیا تو (یہ لفظ بھی) صریح کے ساتھ لاحق ہو گیا اور صریح لفظ کے ساتھ نہ کرنے میں وہ آزاد ہو جاتا ہے۔ بایں طور کہ کہا کہ اسے حرایاے عقیق تو ایسے ہی اس لفظ کے ساتھ نہ کرنے میں بھی (بغیر نیت کے آزاد ہو جائے گا) اور زفر نے کہا کہ دوسری صورت میں آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس سے اکرام کرنا بھی مقصود ہوتا ہے اور (یہ) اس کے قول یا سیدی، یا مالکی کے مرتبہ میں ہے۔ ہم جواب دیں گے کہ کلام اپنے حقیقی معنی کے واسطے ہے اور حقیقی معنی پر عمل کرنا ممکن بھی ہے۔ بخلاف اس کے جو زفر نے بیان کیا۔ کیونکہ اس میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو صریح کے ساتھ مختص ہو تو یہ محض اکرام ہو گیا۔

تشریح..... صورت مسئلہ اگر مالک نے اپنے غلام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہذا مولائی یا پکارتے ہوئے کہا یا مولائی تو بغیر نیت کے غلام آزاد ہو جائے گا اور نام زفر، نام شافعی اور نام احمد نے کہا کہ بغیر نیت کے آزاد نہیں ہوگا۔

پس اول یعنی ہذا مولائی کہنے کی صورت میں دلیل یہ ہے کہ لفظ مولیٰ اگرچہ متعدد معانی کے درمیان مشترک ہے۔ اس لیے کہ لفظ مولیٰ ناصر (مدگار) کے معنی میں بھی آتا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الکافرین لا مولیٰ لہم (سورہ محمد) ای لا ناصر لہم اور چچا زاد بھائی کے معنی میں بھی مستعمل ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و الی خفت الموالی من وراہی (سورہ مریم) یعنی مجھے اپنے مرنے کے بعد اپنے چچا زاد بھائیوں کا ڈر ہے اور دینی موالیات کے معنی میں بھی استعمال کیا گیا ہے۔ موالیات کی صورت یہ ہے کہ آزاد عاقل بالغ مسلمان کسی جانب سے کہے تو میرا مولیٰ ہے۔ اگر میں مر گیا تو تو میرا وارث ہوگا اور اگر میں جنابت کروں تو تو میری عاقلہ ہو کر میری طرف سے تاوان دے گا۔ دوسرے نے کہا قبلت تو یہ قبول کرنے والا اس کا مولیٰ ہوگا اگر وہ مر جائے تو وارث ہوگا اور اگر وہ کوئی جنابت کرے تو تاوان دے گا اور لفظ مولیٰ معنی یعنی آزاد کرنے والے کے معنی میں بھی مستعمل ہے اور معنی یعنی آزاد کئے ہوئے کے معنی بھی آئے ہیں مگر یہاں صرف اسفل فی العتاقہ یعنی آزاد کردہ غلام کے معنی متعین ہیں پس لفظ مولیٰ آزاد کردہ غلام کے ساتھ اسم خاص کے مانند ہو گیا۔ رہی یہ بات کہ لفظ مولیٰ آزاد کردہ غلام کے ساتھ کیوں خاص ہے۔ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں مولیٰ سے ناصر اور مدگار کے معنی مراد نہیں ہو سکتے ہیں اس لیے کہ مولیٰ عادتاً اپنے مملوک سے مدد طلب نہیں کرتا ہے اور چونکہ غلام کا نسب معروف و مشہور ہے۔ اس لیے لفظ مولیٰ کو یہاں چچا زاد بھائی کے معنی پر محمول کرنا بھی درست نہیں ہے اور دینی موالیات مجازی معنی ہیں۔ کیونکہ مولیٰ شتق ہے ولی سے جس کے معنی قریب ہونے کے ہیں اور وہ آدمی جن میں سے ایک مشرق کا رہنے والا ہے اور دوسرا مغرب کا ان میں کوئی قریب نہیں ہے نہ حقیقتاً قرب ہے نہ نسب کے اعتبار سے اور نہ مکان کے اعتبار سے۔ پس دینی

قرب متعین ہو گیا۔ حاصل یہ کہ دینی موالات مجازی معنی ہیں۔ حالانکہ یہاں گفتگو حقیقی معنی میں ہے۔ اس لیے یہ معنی بھی مراد نہیں ہوں گے اور چونکہ اس شخص نے غلام کو مولیٰ کہا ہے۔ اس لیے مولیٰ آزاد کرنے والے کے معنی میں بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ نسبت الی العبد اس کے معنی ہونے کے منافی ہے۔ پس جب ان میں سے کوئی معنی مراد نہیں ہیں تو آزاد کیے ہوئے کے معنی متعین ہو گئے اور لفظ مولیٰ آزاد کردہ غلام کے معنی میں صریح کے مانند ہے اور لفظ صریح نیت کا محتاج نہیں ہوتا ہے۔ اس لیے ہذا مولائی کلام سے بغیر نیت کے غلام آزاد ہو جائے گا اور اسی طرح اگر اپنی باندی کو ہذا مولائی کہا تو بھی بغیر نیت کے آزاد ہو جائے گی۔ دلیل وہی ہے جو ہم ہذا مولائی کے تحت بیان کر چکے۔

اور اگر مالک نے دعویٰ کیا کہ میری مراد یہ تھی کہ میرے ساتھ اس کو دینی موالات ہے یا میں نے جھوٹ کہا تھا۔ تو اس صورت میں دیانہ اس کی تصدیق ہو سکتی ہے۔ مگر قاضی اس کی تصدیق نہیں کرے گا۔ کیونکہ یہ مراد ظاہر کے خلاف ہے اور ظاہر کے خلاف کی نیت دیانہ معتبر ہوتی ہے مگر قضاء معتبر نہیں ہوتی۔

اور دوسری صورت یعنی جبکہ اس نے کہا یا مولائی اے میرے مولیٰ تو اس صورت میں غلام کے آزاد ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جب لفظ مولیٰ سے آزاد کردہ غلام کے معنی مراد ہیں تو یہ لفظ بھی اس معنی میں صریح کے مانند ہو گیا اور صریح لفظ سے ندا کرنے میں وہ آزاد ہو جاتا تھا۔ مثلاً کہا اے حریا اے عقیق تو اسی طرح یا مولیٰ کہہ کر پکارنے میں بھی بغیر نیت کے آزاد ہو جائے گا۔

اور حضرت امام زفرؒ نے فرمایا کہ اس دوسری صورت یعنی یا مولائی کہنے میں آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس سے تعظیم و تکریم کرنا بھی مقصود ہوتا ہے۔ جیسے یوں کہنے کے لیے میرے سیدائے میرے مالک لیکن ہم اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ کلام اپنے حقیقی معنی کے واسطے ہے اور یہاں حقیقی معنی پر عمل کرنا ممکن بھی ہے۔ اس وجہ سے مجازی معنی مراد نہیں لیا جائے گا۔ بخلاف اس کے جو امام زفرؒ سے منقول ہے۔ یعنی یا سیدی اور یا مالکی میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے جو آزادی پر دلالت کرے۔ لہذا اس میں اکرام محض ہوگا اور اکرام محض سے آزادی حاصل نہیں ہوتی۔

مولیٰ نے کہا یا ابنی او یا اخی آزاد نہیں ہوگا

وَلَوْ قَالَ يَا ابْنِي أَوْ يَا أَخِي لَمْ يَغْنُقْ لِأَنَّ الْبِدَاءَ لِلْغُلَامِ الْمُنَادِي إِلَّا أَنَّهُ إِذَا كَانَ بِوَصْفٍ يُمَكِّنُ اثْبَاتَهُ مِنْ جِهَتِهِ كَانَ لِتَحْقِيقِ ذَلِكَ الْوَصْفِ فِي الْمُنَادِي اسْتِحْضَارًا لَهُ بِالْوَصْفِ الْمَخْصُوصِ كَمَا فِي قَوْلِهِ يَا خَرُّ عَلَى مَا يَسْنَاهُ وَإِذَا كَانَ الْبِدَاءُ بِوَصْفٍ لَا يُمَكِّنُ اثْبَاتَهُ مِنْ جِهَتِهِ كَانَ لِلْغُلَامِ الْمُجَرَّدِ دُونَ تَحْقِيقِ الْوَصْفِ فِيهِ لَتَعْلُّدِهِ وَالْبَسُوَّةُ لَا يُمَكِّنُ اثْبَاتَهَا حَالَةَ الْبِدَاءِ مِنْ جِهَتِهِ لِأَنَّهُ لَوْ اِنْخَلَقَ مِنْ مَاءٍ غَيْرِهِ لَا يَكُونُ ابْنًا لَهُ بِهَذَا الْبِدَاءِ فَكَانَ لِمُجَرَّدِ الْإِعْلَامِ وَيُرْوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ شَاذًا أَنَّهُ يَغْنُقُ فِيهِمَا وَالْإِعْتِمَادُ عَلَى الظَّاهِرِ

ترجمہ..... اور اگر مولیٰ نے کہا اے میرے بیٹے یا اے میرے بھائی تو وہ آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ پکارنا تو منادی کو آگاہ کرنے کے لیے ہوتا ہے۔ مگر جب وہ ایسے وصف کے ساتھ ہو۔ جس کا ثابت کرنا پکارنے والے کی طرف سے ممکن ہے تو منادی میں اس وصف کا ثابت کرنا قرار دیا جائے گا تا کہ وصف خاص کے ساتھ منادی کو حاضر کیا جائے۔ جیسا کہ اس کے قول یا حریا میں ہے۔ چنانچہ ہم اس کو بیان کر چکے اور جب پکارنا ایسے وصف کے ساتھ ہو جس کا ثابت کرنا پکارنے والے کی طرف سے ناممکن ہے تو یہ پکارنا محض آگاہ کرنے کے لیے ہوگا اور اس میں یہ وصف ثابت کرنے کی لئے نہیں ہوگا۔ کیونکہ (یہ وصف ثابت کرنا) محذور ہے اور بیٹا ہونا (ایسا وصف ہے کہ) پکارنے کی حالت میں پکارنے والے کی طرف سے اس کا ثابت کرنا ممکن نہیں ہے۔ اس لیے کہ وہ غیر کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے تو اس پکارنے سے اس کا بیٹا نہ ہوگا۔ پس (یہ پکارنا) محض آگاہ کرنے کے لیے ہوگا اور ابو حنیفہؒ سے شاذ روایت یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں آزاد ہو جائے گا۔ (مگر) اعتماد ظاہر الروایت پر ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا یا ابنی یا کاہنی تو وہ مملوک آزاد نہیں ہوگا اور سابق میں گذر چکا کہ اگر مالک نے اپنے غلام کو یا حر کہا کر پکارا تو یہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ وجہ فرق یہ ہے کہ پکارنا جب ایسے وصف کے ساتھ ہو جس کا ثابت کرنا پکارنے والے کی طرف سے ممکن ہے۔ تو منادی میں اس وصف کا ثابت کرنا قرار دیا جائے گا۔ یعنی یہ کہا جائے گا پکارنے والے نے منادی میں اس وصف کو ثابت کیا ہے۔ تاکہ منادی کو اسی خاص وصف کے ساتھ اپنے سامنے حاضر کرے۔ جیسے کہا کہ یا حر یعنی اے آزاد۔ پس حریت (آزادی) ایسا وصف ہے جس کا ثابت کرنا پکارنے والے کی طرف سے ممکن ہے۔ لہذا یہ کہا جائے گا کہ مولیٰ نے منادی یعنی غلام میں وصف حریت ثابت کیا ہے تاکہ وہ غلام اس وصف خاص کے ساتھ مولیٰ کے سامنے حاضر ہو اور اس مسئلہ کی پوری تحقیق سابق میں گذر چکی اور جب پکارنا ایسے وصف کے ساتھ ہو جس کا ثابت کرنا پکارنے والے کی طرف سے ناممکن ہے تو یہ پکارنا محض منادی کو آگاہ کرنے کے لیے ہوگا اور منادی میں یہ وصف ثابت کرنا مقصود نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ وصف ثابت کرنا ممکن نہیں ہے اور مسئلہ مذکورہ میں بیٹا ہونا ایسا وصف ہے کہ پکارنے کی حالت میں پکارنے والے کی طرف سے ثابت نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ اگر وہ غیر کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے۔ تو یہ غلام اس پکارنے سے پکارنے والے کا بیٹا نہیں ہو سکتا۔ پس یہ پکارنا محض آگاہ کرنے کے واسطے ہے یہ حکم ظاہر الروایۃ کے مطابق ہے اور امام ابو حنیفہؒ سے حسن کے واسطے سے ایک شاذ روایت یہ ہے کہ دونوں صورتوں یعنی یا ابنی اور یا احنی میں وہ آزاد ہو جائے گا۔

حاصل یہ کہ آزادی بذریعہ ثلث لفظوں سے واقع ہوجاتی ہے۔ یا حر، یا عتیق، یا مولای۔ یہی ظاہر الروایۃ ہے اور حسن کی روایت میں پانچ لفظوں سے بذریعہ ثلث آزادی واقع ہو جائے گی۔ مذکورہ تین الفاظ اور یا ابنی اور یا احنی مگر اعتماد ظاہر الروایۃ پر ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

مولیٰ نے کہا یا ابن آزاد نہیں ہوگا

وَلَوْ قَالَ يَا ابْنُ لَا يَغْنَقُ لِأَنَّ الْأَمْرَ كَمَا أَخْبَرَ فَإِنَّهُ ابْنُ أَبِيهِ وَكَذَا إِذَا قَالَ يَا بَنِي أَوْ يَا بَنِيَّةَ لِأَنَّهُ تَصْغِيرُ لِلابْنِ وَالْبَنَاتِ مِنْ غَيْرِ إِضَافَةٍ وَالْأَمْرُ كَمَا أَخْبَرَ

ترجمہ..... اور اگر کہا کہ اے بیٹے تو غلام آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ بات یہی ہے جو اس نے بیان کی اس لیے کہ یہ غلام اپنے باپ کا بیٹا ہے اور اسی طرح اگر کہا اے چھوٹے سے لڑکے یا اے چھوٹی سی لڑکی۔ کیونکہ یہ ابن اور بنت کی تصغیر ہے۔ (اپنی طرف) اضافت کیے بغیر اور بات یہی ہے جو اس نے کہی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا یا ابن ضمہ کے ساتھ یاے متکلم کی طرف اضافت کیے بغیر تو وہ غلام آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ مولیٰ اپنی خبر میں صادق ہے۔ اس لیے کہ یہ غلام اپنے باپ کا بیٹا ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ یا ابنی یا کہ بانیہ تو اس صورت میں بھی آزادی واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ اس شخص نے بیٹا یا بیٹی تصغیر کے طور پر کہا ہے اور اپنی طرف اضافت نہیں کی ہے اور بات یہی ہے جو اس نے کہی۔ کیونکہ تصغیر کبھی شفقت اور رحم کے لیے لائی جاتی ہے۔

مولیٰ نے ایسے غلام کو جس کے مثل مولیٰ سے نہیں پیدا ہو سکتا هذا ابنی کہا، اقوال فقہاء

وَأَنَّ قَوْلَ لِعَلَّامٍ لَا يُؤَلَّدُ مِثْلُهُ لِمِثْلِهِ هَذَا ابْنِي عَتِيقٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا يَغْنَقُ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ لَهُمْ أَنَّ كَلَامَ مَحَالٍ بِحَقِيقَتِهِ فَيُرَدُّ وَيُلْغَوُ كَقَوْلِهِ اعْتَقَلْتُكَ قَبْلَ أَنْ أَخْلُقَ أَوْ قَبْلَ أَنْ تَخْلُقَ وَلَا بَنِي حَنِيفَةَ أَنَّ كَلَامَ مَحَالٍ بِحَقِيقَتِهِ لَكِنَّهُ صَحِيحٌ بِمَجَازِهِ لِأَنَّهُ أَخْبَرَ عَنْ حُرِّيَّتِهِ مِنْ حِينَ مَلَكَهُ وَهَذَا لِأَنَّ الْبُتُوَّةَ فِي الْمَمْلُوكِ سَبَبٌ

لِحَرِّتِهِ أَمَّا جَمَاعًا أَوْ صِلَةً لِلْقَرَابَةِ وَإِطْلَاقِ السَّبَبِ وَإِرَادَةِ الْمُسَبِّبِ مُسْتَجَازًا فِي اللَّغَةِ تَجُوزُ أَوْلَانِ الْحَرِيَّةِ لَا زِمَةً لِلْبَسْوَةِ فِي الْمَمْلُوكِ وَالْمُشَابَهَةِ فِي وَصْفٍ لَا زِمَ مِنْ طُرُقِ الْمَجَازِ عَلَى مَا عُرِفَ فَيَحْمَلُ عَلَيْهِ تَحْرُزًا عَنِ الْإِلْفَاءِ بِخِلَافِ مَا اسْتَشْهَدَ بِهِ لِأَنَّهُ لَا وَجْهَ لَهُ فِي الْمَجَازِ فَتَعَيَّنَ الْإِلْفَاءُ وَهَذَا بِخِلَافِ مَا إِذَا قَالَ لِغَيْرِهِ قَطَعْتُ يَدَكَ فَأَخْرَجَهُمَا صَحِيحَتَيْنِ حَيْثُ لَمْ يُجْعَلْ مَجَازًا عَنِ الْإِقْرَارِ بِالْمَالِ وَالنِّزَامَةِ وَإِنْ كَانَ الْقَطْعُ سَبَبٌ لَوْجُوبِ الْمَالِ لِأَنَّ الْقَطْعَ خَطَاءٌ سَبَبٌ لَوْجُوبِ مَالٍ مَخْصُوصٍ وَهُوَ الْأَرْضُ وَأَنَّهُ يُخَالِفُ مُطْلَقَ الْمَالِ فِي الْوَصْفِ حَتَّى وَجَبَ عَلَى الْعَاقِلَةِ فِي سَبْتَيْنِ وَلَا يُمَكِّنُ اثْبَاتُهُ بَدْوَنَ الْقَطْعِ وَمَا مَكَّنَ اثْبَاتُهُ فَالْقَطْعُ لَيْسَ بِسَبَبٍ لَهُ أَمَّا الْحَرِيَّةُ لَا تَخْتَلِفُ ذَاتًا وَحُكْمًا فَا مَكَّنَ جَعْلُهُ مَجَازًا عَنْهُ

ترجمہ..... اور اگر ایسے غلام کو جس کے مثل اس سے پیدا نہیں ہو سکتا ہے کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک آزاد ہو جائے گا اور صاحبین نے کہا کہ آزاد نہیں ہوگا اور یہی امام شافعیؒ کا قول ہے (اور) ان فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام اپنے حقیقی معنی کے ساتھ محال ہے تو مردود اور لغو ہو جائے گا۔ جیسے اس کا قول کہ میں نے تجھے اپنے پیدا ہونے سے پہلے یا تیرے پیدا ہونے سے پہلے آزاد کر دیا تھا اور ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام اپنے حقیقی معنی کے اعتبار سے (اگرچہ) محال ہے۔ لیکن مجازی معنی کے اعتبار سے صحیح ہے۔ کیونکہ یہ اس کے مالک ہونے کے وقت سے اس کے آزاد ہونے کی خبر دیتا ہے اور یہ اس لیے کہ مملوک کا بیٹا ہونا اس کی آزادی کا سبب ہے۔ یا اجماع کی وجہ سے یا صلہ قرابت کی وجہ سے اور سبب بول کر مسبب مراد لینا لغت میں مجاز ہے اور اس لیے کہ مملوک میں بیٹا ہونے کے لیے آزادی لازم ہے اور وصف لازم میں تشبیہ دینا مجاز کے طریقوں میں سے (ایک طریقہ) ہے۔ جیسا کہ (اصول میں) معلوم ہو چکا۔ تو کلام کو لغو ہونے سے بچانے کے لیے مجازی معنی پر محمول کیا جائے گا۔ بخلاف اس مسئلہ کے کہ جس سے صاحبین اور امام شافعیؒ نے شہادت پیش کی ہے۔ کیونکہ اکسیر کوئی طریقہ مجاز کا نہیں ہے تو اس کا لغو ہونا متعین ہو گیا اور یہ بخلاف اس کے کہ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے (غلطی) سے تیرا ہاتھ کاٹ دیا۔ پس اس نے اپنے دونوں ہاتھ تندرست نکال کر دکھلا دیئے تو اس قول کو اقرار بالمال اور التزام مال سے مجاز قرار نہیں دیا جائے گا۔ اگرچہ خطاء ہاتھ کاٹنا مال مخصوص یعنی ارش (جرمانہ) واجب ہونے کا سبب ہے اور یہ مطلق مال کے ساتھ ایک وصف میں مخالف ہے۔ حتیٰ کہ جرمانہ عاقلہ (مددگار برادری) پر دو سال میں واجب ہوتا ہے اور اس جرمانہ کا ثابت کرنا بغیر ہاتھ کاٹنے ناممکن نہیں ہے۔ اور جس کا ثابت کرنا ناممکن ہے تو قطع (ہاتھ کاٹنا) اس کا سبب نہیں ہے اور یہی آزادی تو وہ ذات اور حکم میں مختلف نہیں ہے تو بیٹا کہہ کر مجازاً آزادی مراد لینا ممکن ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام کو کہا لہذا ابنی در انحالیکہ وہ غلام عمر میں اپنے مولیٰ سے بڑا ہے۔ یعنی اس جیسے غلام کا اس جیسے مولیٰ سے پیدا ہونا ناممکن ہے تو اس صورت میں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ غلام آزاد ہو جائے گا اور صاحبین اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ آزاد نہیں ہوگا۔ صاحبین اور امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس کلام کا حقیقی معنی پر محمول کرنا محال ہے۔ لہذا یہ کلام مردود اور لغو ہوگا۔ جیسے یہ کہنا کہ میں نے تجھے اپنے پیدا ہونے سے پہلے یا تیرے پیدا ہونے سے پہلے آزاد کر دیا تھا تو یہ کلام لغو ہے۔ اسی طرح اپنے سے زیادہ عمر والے کو لہذا ابنی کہنا بھی لغو ہوگا۔ رہا یہ اعتراض کہ اور اس کلام کو معنی حقیقی یعنی نبوت پر محمول کرنا محال ہے۔ تو معنی مجازی یعنی حریت پر محمول کیا جائے اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں بھی غلام آزاد ہو جائے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر معنی حقیقی پر عمل کرنا محال ہو تو معنی مجازی بھی ثابت نہیں ہوں گے۔ اس لیے کہ مجاز حقیقت کا خلیفہ ہوتا ہے۔ پس جب اصل یعنی حقیقت پر حکم لگانا ناممکن نہیں ہے تو خلیفہ پر بھی حکم لگانا ناممکن نہیں ہوگا اور جب حقیقت اور مجاز دونوں ممکن الحکم نہیں ہیں تو یہ کلام لغو ہوگا اور ظاہر ہے کہ کلام لغو ہونے کی صورت میں آزادی واقع نہیں ہوگی۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام اگرچہ اپنے حقیقی معنی (بنوت) کے اعتبار سے محال ہے لیکن مجازی معنی (حریت) کے اعتبار سے صحیح ہے۔ کیونکہ مولیٰ نے اس بات کی خبر دی ہے کہ جب سے میں اس غلام کا مالک ہوا ہوں۔ یہ آزاد ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ مملوک کا بیٹا ہونا اس کی آزادی کا سبب ہے۔ یعنی مملوک کے واسطے بیٹا ہونے کا ثبوت اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ وہ آزاد ہو۔ حاصل یہ کہ بیٹا ہونا آزادی کا سبب ہے یا تو دلیل اجتماع کی وجہ سے یا صلہ قرابت کی وجہ سے۔ اس لیے کہ بنوت صلہ رحمی کو واجب کرتا ہے اور آزادی صلہ ہے۔ پس بنوت (بیٹا ہونا) آزادی کو واجب کرتا ہے۔ پس یہاں سبب یعنی بنوت بول کر مسبب یعنی آزادی مراد لی گئی ہے اور سبب بول کر مسبب مراد لینا مجاز ہے۔ اس وجہ سے یہ کلام اپنے مجازی معنی کے اعتبار سے صحیح ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ مملوک میں بیٹا ہونے کے واسطے آزادی لازم ہے کیونکہ بیٹا اپنے باپ کا مملوک نہیں ہو سکتا۔ پس بیٹا ہونا ملزوم اور آزادی اس کا لازم ہوا اور وصف لازم کے ساتھ تشبیہ دینا بھی ایک قسم کا مجاز ہے۔ لہذا کلام کو لغو ہونے سے بچانے کے لیے معنی مجازی پر محمول کیا جائے گا۔ ملزوم یعنی ہذا ابنی سے اس کا لازم یعنی ہذا حر مراد لیا جائے گا۔ اسکے برخلاف وہ مسئلہ جس کو صاحبین اور امام شافعیؒ نے شہادت میں پیش کیا ہے۔ یعنی اعتقتك قبل ان اخلق یا قبل ان تخلق اس کو شہادت میں پیش کرنا درست نہیں ہے۔ کیونکہ پیدا ہونے سے پہلے آزادی ممکن نہیں ہے۔ اس لیے اس کلام میں مجازی کوئی وجہ موجود نہیں ہے۔ لہذا یہ کلام لغو ہوگا اور قابل استشہاد نہیں ہوگا۔

وہذا بخلاف ما اذا قال لغيره سے اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ امام صاحبؒ نے فرمایا کہ ملزوم بول کر لازم مراد لینا مجاز ہے اور کلام اگر حقیقی معنی کے اعتبار سے محال ہو تو مجازی معنی پر محمول کیا جائے گا۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ امام صاحبؒ نے ایک مسئلہ میں اس اصول پر عمل نہیں کیا ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے دھوکے سے تیرا ہاتھ کاٹ دیا ہے۔ پس اس نے اپنے دونوں ہاتھ صحیح سالم نکال کر دکھلا دیے۔ اس کا یہ کلام مجاز پر محمول نہیں کیا جاتا ہے۔ یعنی یہ نہیں کہا جاتا کہ اس نے ایک ہاتھ کے تادان کی مقدار اپنے اوپر مال لازم کیا ہے۔ حالانکہ خطا ہاتھ کا ٹٹنا مال واجب ہونے کا سبب ہے۔ پس سبب یعنی قطعہ بدک بول کر مسبب یعنی وجوب مال مراد لینا چاہئے تھا۔ جیسا کہ ہذا ابنی بول کر ہذا حر مراد لیا گیا ہے۔

جواب یہ ہے کہ خطا ہاتھ کا ٹٹنا ایک خاص قسم کے مال یعنی ارش (جرمانہ) واجب ہونے کا سبب ہوتا ہے نہ کہ مطلق مال واجب ہونے کا سبب اور یہ مال مخصوص (ارش) ایک وصف میں مطلق مال کے مخالف ہے۔ چنانچہ یہ مال مخصوص یعنی ارش عاقلہ (مددگار برادری) پر دو سال میں واجب ہوتا ہے اور مطلق مال میں یہ بات نہیں ہے اور یہ مال مخصوص جو عاقلہ پر واجب ہوتا ہے۔ اس کا ثابت کرنا بغیر ہاتھ کاٹنے ممکن نہیں ہے اور مال مطلق یعنی اقرار قرضہ جس کا ثابت کرنا ممکن ہے مگر ہاتھ کا ٹٹنا اس کا سبب نہیں ہے۔

حاصل یہ کہ اس صورت میں حقیقت اور مجاز دونوں معذور ہیں۔ حقیقت کا معذور ہونا تو ظاہر ہے اس لیے کہ اس کا ہاتھ کاٹنا ہوا نہیں ہے۔ بلکہ تندرست اور صحیح ہے اور مجاز اس لیے معذور ہے کہ خطا سے ہاتھ کا ٹٹنا ملزوم اور ارش اس کا لازم ہے اور ارش ملزوم اور ہاتھ کا ٹٹنا اس کا لازم ہے اور لازم یعنی ہاتھ کا ٹٹنا باطل ہے۔ لہذا ملزوم یعنی ارش (جرمانہ) بھی باطل ہوگا اور ہی غلام کے مسئلہ میں آزادی تو وہ ذات و حکم میں مختلف نہیں ہے۔ لہذا بیٹا کہہ کر مجاز آزادی مراد لینا ممکن ہے۔

مولیٰ نے کہا ہذا ابنی و امی اور اس جیسا ان سے پیدا نہیں ہو سکتا

وَلَوْ قَالَ هَذَا ابْنِي وَأُمِّي وَمِثْلُهُ لَا يُولَدُ لِمِثْلِهِ فَهُوَ عَلَىٰ هَذَا الْخِلَافِ لِمَا بَيَّنَّا وَلَوْ قَالَ لِصَبِيٍّ صَغِيرٍ هَذَا جَدِّي قِيلَ هُوَ عَلَىٰ الْخِلَافِ وَقِيلَ لَا يَغْتَضِقُ بِالْإِجْمَاعِ لِأَنَّ هَذَا الْكَلَامَ لَا مُوجِبَ لَهُ فِي الْمَلِكِ إِلَّا بِوَسِطَةِ وَهُوَ الْأَبُ وَهِيَ غَيْرُ ثَابِتَةٍ فِي كَلَامٍ فَتَعَلَّرُوا أَنْ يُجْعَلَ مَجَازًا عَنِ الْمَوْجِبِ بِالْخِلَافِ الْأَبُوتِ وَالْبُنُوتِ لِأَنَّ

لَهُمَا مُوَجَّبًا فِي الْمَلِكِ مِنْ غَيْرِ وَاسْطَةٍ وَلَوْ قَالَ هَذَا أَخِي لَا يَنْتَقِي فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ يَعْتَقُ
وَوَجْهَ الرِّوَايَتَيْنِ مَا بَيَّنَّاهُ وَلَوْ قَالَ لِعَبْدِهِ هَذَا ابْنَتِي فَقَدْ قِيلَ عَلَى الْخِلَافِ وَقَدْ قِيلَ هُوَ بِالْإِجْمَاعِ لِأَنَّ
الْمُشَارَإِلِيَّ لَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْمُسَمَّى فَتَعَلَّقَ الْحُكْمُ بِالْمُسَمَّى وَهُوَ مَعْدُومٌ فَلَا يَعْتَبَرُ وَقَدْ حَقَّقْنَاهُ فِي النِّكَاحِ

ترجمہ..... اور اگر (ایسے غلام کو یا باندی کو) جس سے یہ خود پیدا نہیں ہو سکتا ہے کہا کہ یہ میرا باپ ہے۔ یا (یہ) میری ماں ہے۔ تو بھی یہی اختلاف ہے۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے اور اگر مالک نے کسی چھوٹے بچے کو کہا کہ یہ میرا دادا ہے تو کہا گیا کہ یہ بھی اسی اختلاف پر ہے اور کہا گیا کہ بالاتفاق آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ مملوک میں اس کلام سے کوئی بات لازم نہیں آتی مگر باپ کے واسطے سے اور واسطہ اس کلام میں ثابت نہیں ہے۔ تو یہ بات محال ہے کہ اس کلام کو مجازاً آزادی کا موجب قرار دیا جائے۔ برخلاف باپ ہونے اور بیٹا ہونے کے اس لیے ان دونوں باتوں میں مملوک میں بغیر کسی واسطہ کے آزادی کا موجب ہے اور اگر کہا کہ یہ میرا بھائی ہے تو ظاہر الروایۃ میں آزاد نہ ہوگا اور ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے کہ آزاد ہو جائے گا اور دونوں روایتوں کی وجہ ہم بیان کر چکے اور اگر اپنے غلام کو کہا کہ یہ میری بیٹی ہے تو کہا گیا کہ (یہ بھی) مختلف فیہ ہے اور کہا گیا کہ مجمع علیہ ہے۔ کیونکہ مشارالیه مسمی کی جنس سے نہیں ہے۔ پس حکم کا تعلق مسمی سے ہوگا۔ حالانکہ وہ معدوم ہے۔ تو کلام معتبر نہیں ہوگا اور ہم اس کو کتاب النکاح میں ثابت کر چکے ہیں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے ایسے غلام کو یا باندی کو جس سے یہ خود پیدا نہیں ہو سکتا ہے کہا کہ یہ میرا باپ ہے یا یہ میری ماں ہے۔ حالانکہ یہ دونوں عمر میں اس سے چھوٹے ہیں یا برابر یا ایک دو سال بڑے ہیں تو بھی یہی اختلاف ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کلام سے آزادی واقع ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک آزادی واقع نہیں ہوگی۔ فریقین کے دلائل سابق میں گذر چکے ہیں۔

اور اگر مولیٰ نے اپنے غلاموں میں سے کسی نابالغ بچے کو کہا کہ یہ میرا دادا ہے تو اس صورت میں بعض مشائخ نے کہا کہ اس میں بھی اختلاف مذکور جاری ہے اور بعض نے کہا کہ اختلاف نہیں ہے بلکہ بالاتفاق آزاد نہ ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ مملوک میں اس کلام سے کوئی بات لازم نہیں آتی مگر باپ کے واسطے سے۔ یعنی جب باپ کے واسطے سے لیا جائے تب دادا کا حق ثابت ہوتا ہے۔ حالانکہ مولیٰ کے کلام میں اس واسطہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ تو یہ بات محال ہوگی کہ اس کلام کو مجازاً آزادی کا موجب ٹھہرایا جائے۔ برخلاف اس قول کے کہ یہ میرا باپ ہے یا یہ میرا بیٹا ہے۔ کیونکہ یہ دونوں باتیں مملوک میں بغیر کسی واسطہ کے آزادی واجب کرتی ہیں اور اگر مالک نے غلام کو کہا کہ یہ میرا بھائی ہے تو ظاہر الروایۃ کے حکم کے مطابق آزاد نہ ہوگا اور ابو حنیفہ سے یہ بھی روایت ہے کہ آزاد ہو جائے گا اور دونوں روایتوں کی وجہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ چنانچہ آزادی کی روایت کی وجہ لان السنۃ فی المملوک سبب الحرۃ سے اور عدم عتق کی وجہ لان هذا الکلام لا موجب له فی المملک الا بواسطۃ سے بیان کی گئی ہے۔ ملاحظہ کر لیا جائے اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ یہ میری بیٹی ہے تو بعض کا خیال ہے کہ یہ صورت بھی امام صاحب اور صاحبین کے درمیان مختلف فیہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس صورت میں بالاتفاق غلام آزاد نہ ہوگا۔ آزاد نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ باب الامر میں فان تزوج امرأة علی هذا الدن من الخل فاذا هو خمر مسئلہ کے تحت گذر چکا کہ اگر مشارالیه مسمی کی جنس سے نہ ہو تو حکم کا تعلق مسمی کے ساتھ ہوتا ہے اور چونکہ انسان میں مذکر اور مؤنث اختلاف مقاصد کی وجہ سے دو مختلف جنسیں ہیں۔ اس لیے اس مسئلہ میں غلام جو مشارالیه ہے اور لڑکی جو مسمی ہے دونوں کی جنس میں اختلاف ہے اور اختلاف جنس کی صورت میں حکم مسمی کے ساتھ متعلق ہوتا ہے۔ حالانکہ اس مسئلہ میں مسمی یعنی لڑکی معدوم ہے۔ لہذا یہ کلام غیر معتبر ہوگا نہ حقیقتاً معتبر ہوگا اور نہ مجازاً۔ پس جب یہ کلام بالکل ہی غیر معتبر ہو تو اس سے غلام بھی آزاد نہ ہوگا۔

مولیٰ نے باندی کو کہا انت طالق او بائن او تخمیری اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی آزاد نہیں ہوگا، امام شافعی کا نقطہ نظر

وَإِنْ قَالَ لَا مَبْرَأَ لِي مِنْكِ طَالِقٌ أَوْ بَائِنٌ أَوْ تَخْمِيرِي وَنَوَى بِهِ الْعِتْقَ لَمْ تَعْتِقِي وَقَالَ الشَّافِعِيُّ تَعْتِقِي إِذَا نَوَى وَكَذَا عَلَى هَذَا الْخِلَافِ سَائِرُ الْفَاطِ الصَّرِيحِ وَالْكِنَايَةِ عَلَى مَا قَالَ مَشَايِخُهُمْ لَهُ أَنَّهُ مَا يَحْتَمِلُهُ لَفْظُهُ لِأَنَّ بَيْنَ الْمَلِكَيْنِ مُوَافَقَةً إِذْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِلْكُ الْعَيْنِ أَمَّا مِلْكُ الْيَمِينِ فَظَاهِرٌ وَكَذَا مِلْكُ النِّكَاحِ فِي حُكْمِ مِلْكِ الْعَيْنِ حَتَّى كَانَ التَّائِيدُ مِنْ شَرْطِهِ وَالتَّائِيدُ مُبْطِلًا لَهُ وَعَمَلُ اللَّفْظَيْنِ فِي اسْقَاطِ مَا هُوَ حَقُّهُ وَهُوَ الْمِلْكُ وَلِهَذَا يَصِحُّ التَّغْلِيْقُ فِيهِ بِالشَّرْطِ أَمَّا الْأَحْكَامُ تَثْبُتُ بِسَبَبٍ سَابِقٍ وَهُوَ كَوْنُهُ مُكَلَّفًا وَلِهَذَا يَصْلُحُ لَفْظُهُ الْعِتْقُ وَالتَّحْرِيرُ كِنَايَةً عَنِ الطَّلَاقِ فَكَذَا عَكْسُهُ وَلَنَا أَنَّهُ نَوَى مَا لَا يَحْتَمِلُهُ لَفْظُهُ لِأَنَّ الْإِعْتِقَاقَ لَعْنَةً إِبْثَاتُ الْقُوَّةِ وَالطَّلَاقُ رَفْعُ الْقَيْدِ وَهَذَا لِأَنَّ الْعَبْدَ الْحَقَّ بِالْجَمَادَاتِ وَبِالْإِعْتِقَاقِ يَحْيَى فَيَقْدِرُ وَلَا كَذَلِكَ الْمُنْكَوْحَةُ فَإِنَّهَا قَادِرَةٌ إِلَّا أَنَّ قَيْدَ النِّكَاحِ مَانِعٌ وَبِالطَّلَاقِ يَرْتَفِعُ الْمَانِعُ فَيُظْهِرُ الْقُوَّةَ وَلَا خِفَاءَ أَنَّ الْأَوَّلَ أَقْوَى وَلِأَنَّ مِلْكَ الْيَمِينِ فَوْقَ مِلْكِ النِّكَاحِ فَكَانَ اسْقَاطُهُ أَقْوَى وَاللَّفْظُ يَصْلُحُ مَجَازًا عَمَّا هُوَ دُونَ حَقِيقَتِهِ لِأَعْمَاهُ فَوْقَهُ فَلِهَذَا اِمْتَنَعَ فِي الْمُتَنَازَعِ فِيهِ وَإِنْسَاغٌ فِي عَكْسِهِ

ترجمہ..... اور اگر مالک نے اپنی باندی سے کہا کہ تو طالق ہے یا بائن ہے یا اوڑھنی اوڑھ اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی تو وہ آزاد نہ ہوگی۔ امام شافعی نے کہا کہ وہ آزاد ہو جائے گی۔ اگر مولیٰ نیت کرے اور دوسرے تمام الفاظ طلاق صریح اور کنایہ میں بھی یہی اختلاف ہے جیسا کہ مشائخ شافعیہ نے بیان کیا ہے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ مولیٰ نے ایسے معنی کی نیت کی ہے جس کا یہ لفظ احتمال رکھتا ہے۔ اس لیے کہ دونوں ملکوں کے درمیان موافقت ہے۔ کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک ملک ذاتی ہے۔ (چنانچہ) ملک یمین (میں یہ بات) ظاہر ہے اور اسی طرح ملک نکاح بھی ملک ذات کے حکم میں ہے۔ حتیٰ کہ نکاح کی شرط یہ ہے کہ ہمیشہ کے واسطے ہو اور وقت کی تعیین اس کو باطل کرنے والی ہے اور دونوں لفظوں کا عمل یہ ہے کہ اس کا حق یعنی ملک ساقط کر دے اور اسی واسطے آزاد کرنے کو شرط پر معلق کرنا صحیح ہوتا ہے۔ بہر حال احکام تو وہ سبب سابق کے ساتھ ثابت ہو جاتے ہیں اور وہ اس کا مکلف ہوتا ہے اور چونکہ لفظ عتق اور تحریر طلاق کا کنایہ ہو جاتے ہیں۔ اس لیے اس کا برعکس صحیح ہوگا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اس نے ایسے معنی مراد لیے جس کا لفظ احتمال نہیں رکھتا ہے۔ کیونکہ لغت میں اعتاق قوت دینا ہے اور طلاق بیڑی کھول دینا ہے اور یہ اس لیے کہ غلام جمادات کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے اور آزاد کرنے کی وجہ سے زندہ ہو کر قدرت و قوت پاتا ہے اور منکوحہ کا یہ حال نہیں ہے کیونکہ وہ (ہر تصرف پر) قادر ہے۔ لیکن نکاح کی قید روکتی ہے اور طلاق کی وجہ سے مانع مرتفع ہو جاتا ہے۔ تو اس کی قوت ظاہر ہو جائے گی اور کوئی خفاء نہیں کہ اول اقویٰ ہے اور اس لیے کہ ملک یمین، ملک نکاح سے بڑھ کر ہے۔ لہذا اس کو ساقط کرنا بھی زیادہ قوی ہوگا اور لفظ اپنی حقیقت سے کتر کے لیے مجاز ہو سکتا ہے۔ نہ کہ اس کے لیے جو اس سے بڑھ کر ہے۔ پس اسی وجہ سے متنازع فیہ میں ممتنع ہوگا اور اس کے برعکس میں جائز ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنی باندی سے کہا انت طالق، یا انت بائن یا تخمیری یعنی اوڑھنی سے اپنا منہ ڈھک اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی تو وہ باندی آزاد نہ ہوگی۔ امام شافعی نے فرمایا کہ اگر نیت کرے تو آزاد ہو جائے گی۔ یہی اختلاف تمام الفاظ طلاق میں ہے۔ خواہ صریح ہوں یا کنایہ ہوں۔ جیسا کہ مشائخ شافعیہ نے بیان کیا ہے۔ مثلاً اپنی باندی سے کہے انت مطلقہ، طلقک، تقی، اغربی، انت

بریۃ، انت خلۃ وغیرہ وغیرہ امام احمدؒ سے دور روایتیں ہیں۔ ایک میں احناف کے ساتھ ہیں اور ایک میں شوافع کے ساتھ ہیں۔

امام شافعیؒ کی دلیل..... یہ ہے کہ مولیٰ نے اپنے کلام سے ایسے معنی مراد لیے ہیں جن کو اس کا کلام محتمل ہے۔ کیونکہ ملک رقبہ اور ملک نکاح کے درمیان باہم موافقت ہے اور موافقت اس طور پر ہے کہ ان دونوں میں ہر ایک ملک عین (ذاتی) ہے۔ چنانچہ ملک رقبہ میں ملک عین کا ہونا ظاہر و باہر ہے اور عین ملک نکاح سو وہ بھی ملک عین کے حکم میں ہے۔ حتیٰ کہ نکاح کی شرط یہ ہے کہ ہمیشہ کے واسطے نیت کرے۔ جیسا کہ عقد بیع میں تاہید (بیشکی) شرط ہے اور اگر نکاح وقت معین تک کے لیے ہو تو باطل ہو جاتا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ ملک نکاح شرعاً ملک عین کے حکم میں ہے۔

و عمل اللفظین..... سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اعتاق (آزاد کرنا) نام ہے۔ غلام کے اندر قوت ثابت کرنے کا۔ چنانچہ اعتاق سے وہ احکام ثابت ہو جاتے ہیں جو اعتاق سے پہلے ثابت نہیں تھے۔ مثلاً آزادی کے بعد غلام بیع اور شراء کا مالک ہو جاتا ہے۔ شہادت اور قضاء کا اہل ہو جاتا ہے اور اس کو حق ولایت حاصل ہو جاتے ہیں اور یہی معنی ہیں قوت شرعیہ کے اور طلاق اسقاط محض کا نام ہے۔ یعنی طلاق کے ذریعہ صرف شوہر کی ملک نکاح ساقط ہو جاتی ہے۔ حاصل یہ ہوا کہ اعتاق، اثبات قوت کا نام ہے اور طلاق اسقاط محض کا۔ اس وجہ سے ان دونوں کے درمیان کوئی مناسبت نہیں ہے۔ لہذا الفاظ طلاق سے مجازاً اور کرہاً اعتاق مراد لینا کیسے درست ہوگا۔

امام شافعیؒ کی طرف سے جواب یہ ہے کہ دونوں لفظ یعنی لفظ طلاق اور اعتاق میں سے ہر ایک کا عمل یہ ہے کہ اس کا حق ساقط کر دے۔ یعنی ملک زائل کر دے۔ پس جس طرح لفظ طلاق سے ملک نکاح زائل ہو جاتی ہے۔ اسی طرح لفظ اعتاق سے ملک رقبہ زائل ہو جاتی ہے۔ حاصل یہ کہ اعتاق بھی طلاق کی طرح اسقاط ہے اور چونکہ اعتاق اسقاط ہے۔ اسی لیے اعتاق کو شرط پر معلق کرنا صحیح ہے۔ جیسا کہ طلاق کو شرط پر معلق کرنا صحیح ہے۔ پس خلاصہ یہ ہوا کہ طلاق اور اعتاق کے درمیان مناسبت موجود ہے اور جب مناسبت موجود ہے تو الفاظ طلاق کو آزاد کرنے کے معنی میں مجازاً استعمال کیا جاسکتا ہے اور ہر احکام کا ثابت ہونا تو وہ سبب سابق کے ساتھ ہوتا ہے۔ یعنی آدمی کا مکلف عاقل بالغ آزاد ہونا۔ یعنی احکام کا ثبوت آدمیت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ مگر قیت ثبوت احکام کے لیے مانع تھی۔ پس اعتاق کی وجہ سے جب مانع زائل ہو گیا تو اسی سبب سابق یعنی آدمیت کی وجہ سے احکام ثابت ہوں گے۔ پس ثابت ہوا کہ اعتاق اثبات قوت کا نام نہیں بلکہ طلاق کی طرح اسقاط کا نام ہے۔ پس چونکہ الفاظ طلاق اور الفاظ اعتاق میں مناسبت ہے۔ اس لیے جس طرح الفاظ اعتاق سے طلاق مراد لینا مجازاً درست ہے۔ اسی طرح الفاظ طلاق سے آزاد کرنے کے معنی مراد لینا بھی صحیح ہوگا۔ یعنی جس طرح کسی نے اپنی بیوی سے انت حرة کہا اور طلاق کی نیت کی تو طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی باندی سے انت طالق کہے اور آزاد کرنے کی نیت کرے تو وہ آزاد ہو جائے گی۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مولیٰ نے انت طالق یا بائن یا دوسرے الفاظ طلاق سے ایسے معنی مراد لیے ہیں۔ جس معنی کا احتمال ہی لفظ نہیں رکھتے ہیں۔ یعنی طلاق اور اعتاق کے درمیان کوئی مناسبت نہیں ہے۔ کیونکہ لغت میں اعتاق کے معنی قوت دینا ہے اور طلاق کے معنی قید نکاحی کو اٹھادینا ہے اور اعتاق کے معنی اثبات قوت کے اس لیے ہیں کہ جو آدمی ملوک اور غلام ہو گیا۔ وہ بمنزلہ جمادات کے ہو جاتا ہے اور آزاد کرنے کی وجہ سے زندہ ہو کر قدرت و قوت پاتا ہے اور مسکوحہ عورت کا یہ حال نہیں ہے۔ اس لیے کہ وہ ہر تصرف پر قادر ہے۔ مگر قید نکاحی اس کو تصرف کرنے سے روکتی ہے۔ پس جب اس کو طلاق دے دی۔ تو ی مانع دور ہو گیا اور مانع دور ہونے سے اس کی قوت ظاہر ہو جائے گی اور یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ اعتاق اقویٰ ہے اور طلاق ادنیٰ ہے اور قاعدہ ہے کہ ادنیٰ کو اعلیٰ کے لیے مستعار نہیں لیا جاتا۔ اس لیے لفظ طلاق مجازاً آزاد کرنے کے معنی میں مستعمل نہیں ہوگا اور یہ بھی دلیل ہے کہ ملک رقبہ بہ نسبت ملک نکاح کے بڑھی ہوئی ہے۔ کیونکہ ملک عین، ملک نکاح کو مستلزم ہوتا ہے مگر ملک نکاح ملک عین کو مستلزم نہیں ہوتا۔ پس جب ملک عین اقویٰ ہے تو اس کو ساقط کرنا بھی اقویٰ ہوگا کیونکہ جو چیز اقویٰ ہوتی ہے اس کا اسقاط بھی اقویٰ ہوتا ہے اور لفظ اپنی حقیقت سے کتر کے لیے مجاز ہو سکتا ہے۔ مگر اپنی حقیقت سے برتر کے لیے مجاز نہیں ہو سکتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ مسئلہ مختلف فیہ میں انت طالق

بول کر مجازاً آزادی مراد نہیں لی جاسکتی ہے۔ البتہ اس کا برعکس جائز ہے۔ یعنی بیوی کو انت حرہ کہہ کر مجازاً اطلاق مراد لی جاسکتی ہے۔ واللہ اعلم

مولیٰ نے اپنے غلام کو کہا انت مثل الحر آزاد نہیں ہوگا

وَإِذَا قَالَ لِعَبْدِهِ أَنْتَ مِثْلُ الْحُرِّ لَمْ يَغْنَقْ لِأَنَّ الْمِثْلَ يُسْتَعْمَلُ لِلْمُشَارَكَةِ فِي بَعْضِ الْمَعْنَى عُرْفًا وَقَعَ الشُّكُّ فِي الْحُرِّيَّةِ وَلَوْ قَالَ مَا أَنْتَ إِلَّا حُرٌّ عَتَقَ لِأَنَّ الْإِسْتِثْنَاءَ مِنَ النَّفْيِ اثْبَاتٌ عَلَى وَجْهِ التَّأَكُّيدِ كَمَا فِي كَلِمَةِ الشَّهَادَةِ وَلَوْ قَالَ رَأْسُكَ خُرٌّ لَا يَغْنَقُ لِأَنَّهُ تَشْبِيهُ بِحَذْفِ حَرْفِهِ وَلَوْ قَالَ رَأْسُكَ خُرٌّ عَتَقَ لِأَنَّهُ اثْبَاتٌ الْحُرِّيَّةِ فِيهِ إِذَا الرُّأْسُ يُعَبَّرُ بِهِ عَنْ جَمِيعِ الْبَدَنِ

ترجمہ..... اور اگر اپنے غلام سے کہا تو آزادو کے مثل ہے تو آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ لفظ مثل عرفاً بعض معانی میں مشارکت کے واسطے آتا ہے۔ تو (اس کے) آزاد ہونے میں شک ہو گیا اور اگر کہا کہ تو نہیں ہے مگر آزاد تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ نفی سے استثناء کرنا تاکید کے طور پر اثبات ہو جاتا ہے۔ جیسے کلمہ شہادت میں ہے اور اگر کہا کہ تیرا سر آزاد کا سر ہے تو وہ آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ حرف تشبیہ حذف کرنے کے ساتھ یہ تشبیہ ہے اور اگر کہا کہ تیرا سر آزاد ہے تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ کہنا اپنے غلام میں آزادی ثابت کرنا ہے۔ اس لیے کہ سر کے ساتھ تمام بدن تعبیر کیا جاتا ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا انت مثل الحر تو غلام آزاد نہ ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ لفظ مثل عرف عام میں بعض اوصاف میں مشترک ہونے کے واسطے آتا ہے۔ پس معلوم نہیں کہ غلام کو آزاد کے ساتھ کس وصف میں تشبیہ دی گئی ہے۔ اس وجہ سے آزاد ہونے میں شک ہو گیا اور شک کی وجہ سے آزادی واقع نہیں ہوتی ہے۔ اس لیے اس کلام سے غلام آزاد نہیں ہوگا۔ صاحب عنایہ نے فرمایا ہے کہ معنف کی عبارت کے مطلق ہونے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس صورت میں غلام آزاد نہیں ہوگا۔ خواہ آزاد کرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور مبسوط میں مذکور ہے کہ اگر نیت نہیں کی ہے تب تو آزاد نہیں ہوگا۔ لیکن اگر آزاد کرنے کی نیت کی ہے تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ آزادی کا واقع نہ ہونا شک کی وجہ سے تھا۔ مگر جب آزاد کرنے کی نیت کر لی تو شک زائل ہو گیا۔

اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا ما انت الا حر تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ نفی سے استثناء کرنا تاکید کے طور پر اثبات ہے جیسے کلمہ شہادت لا الہ الا اللہ میں ہے۔ یعنی لا الہ الا اللہ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ ہی الوہیت والا ہے۔ اسی طرح ما انت الا حر کے معنی ہیں کہ تو ضرور آزاد ہے اور اگر مولیٰ نے کہا رَأْسُكَ رَأْسُ حُرٍّ اضافت کے ساتھ تو وہ آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ حرف تشبیہ حذف کرنے کے ساتھ یہ تشبیہ ہے۔ اصل عبارت تخی رَأْسُكَ كَرَأْسِ حُرٍّ اور پہلے مسئلہ انت مثل الحر میں گذر چکا کہ غلام آزاد نہیں ہوگا۔ حالانکہ تشبیہ موجود ہے۔ پس ایسے ہی اس مسئلہ میں بھی آزاد نہیں ہوگا۔

اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا رَأْسُكَ رَأْسُ حُرٍّ ترکیب توصیفی کے ساتھ تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس صورت میں رَأْسُكَ اندر آزادی ثابت کی گئی ہے اور رَأْسُكَ ان اعضاء انسانی میں سے ہے جس کے ساتھ پورے بدن کو تعبیر کیا جاتا ہے اور سابق میں یہ ضابطہ بیان ہو چکا کہ جس عضو سے پورا بدن تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کی طرف اگر آزادی منسوب کی جائے تو پورا غلام آزاد ہو جاتا ہے جیسا کہ طلاق میں ہے۔

مَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ عَتَقَ عَلَيْهِ

فَصْلٌ وَمَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ عَتَقَ عَلَيْهِ وَهَذَا اللَّفْظُ مَرْوِيُّ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ فَهُوَ حُرٌّ وَاللَّفْظُ بِمَعْنَاهُ يَنْتَظِمُ كُلُّ قَرَابَةٍ مُؤَيَّدَةٌ بِالْمَحْرَمِيَّةِ وَلَا ذَا أُوْغَيْرَهُ

وَالشَّافِعِيُّ يُخَالِفُنَا فِي غَيْرِهِ لَهُ أَنَّ ثُبُوتَ الْعِتْقِ مِنْ غَيْرِ مَرَضَةٍ الْمَالِكِ يَنْفِيهِ الْقِيَاسُ أَوْ لَا يَقْتَضِيهِ وَالْإِخْوَةُ وَمَا يَصُحُّ هِيَ نَازِلَةٌ عَنْ قَرَابَةِ الْوَلَادِ فَامْتَنَعَ الْأَلْحَاقُ وَالْإِسْتِدْلَالُ وَلِهَذَا امْتَنَعَ التَّكَاتُبُ عَلَى الْمُكَاتَبِ فِي غَيْرِ الْوَلَادِ دَوْلَمَ يَمْتَنِعُ فِيهِ وَلَنَا مَارَوْنَا وَلَأنَّهُ مَلِكٌ قَرِيبُهُ قَرَابَةٌ مُؤَثَّرَةٌ فِي الْمَحْرُمِيَّةِ فَيَعْتِقُ عَلَيْهِ وَهَذَا هُوَ الْمُؤَثَّرُ فِي الْأَصْلِ وَالْوَلَادُ مُلغَى لَا نَهَاهِيَ الَّتِي يُفْتَرَضُ وَصْلُهَا وَيُحْرَمُ قَطْعُهَا حَتَّى وَجَبَتِ النِّفْقَةُ وَحَرُمَ النِّكَاحُ وَلَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا إِذَا كَانَ الْمَالِكُ مُسْلِمًا أَوْ كَافِرًا فِي ذَارِ الْإِسْلَامِ لِعُمُومِ الْعِلَّةِ وَالْمُكَاتَبُ إِذَا اشْتَرَى أَخَاهُ وَمَنْ يَجْرِي مَجْرَاهُ لَا يَتَكَاتَبُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ مَلِكٌ تَامَّ يَقْدِرُهُ عَلَى الْإِعْتِقِ وَالْإِفْتِرَاضِ عِنْدَ الْقُدْرَةِ بِخِلَافِ الْوَلَادِ لِأَنَّ الْعِتْقَ فِيهِ مِنْ مَقَاصِدِ الْكِتَابَةِ فَامْتَنَعَ الْبَيْعُ فَيَعْتِقُ تَحْقِيقًا لِمَقْصُودِ الْعَقْدِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ يَتَكَاتَبُ عَلَى الْآخِ أَيْضًا وَهُوَ قَوْلُهُمَا قُلْنَا أَنْ نَمْنَعَ وَهَذَا بِخِلَافِ مَا إِذَا مَلَكَ ابْنَةَ عَمِّهِ وَهِيَ أُخْتُهُ مِنَ الرِّضَاعِ لِأَنَّ الْمَحْرُمِيَّةَ مَآثِبَتْ بِالْقَرَابَةِ وَالصَّبِيِّ جُعِلَ أَهْلًا لِهَذَا الْعِتْقِ وَكَذَا الْمَجْنُونُ حَتَّى عَتَقَ الْقَرِيبُ عَلَيْهِمَا عِنْدَ الْمَلِكِ لِأَنَّهُ تَعَلَّقَ بِهِ حَقُّ الْعَبْدِ فَشَابَهُ النِّفْقَةُ

ترجمہ..... اور جو شخص اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا اور یہ لفظ حضور ﷺ سے مروی ہے کہ جو شخص کسی ذی رحم محرم کا مالک ہو تو وہ آزاد ہے اور (یہ) اپنے عموم کی وجہ سے ہر ایسے قرائنی کو شامل ہوگا جس کی حریت ابدی اور دائمی ہو۔ (خواہ) بطریق ولادت ہو یا دوسرے طریقہ سے ہو اور امام شافعیؒ غیر ولاد میں ہمارے مخالف ہیں۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ مالک کی مرضی کے بغیر آزاد ہو جانے کی قیاس نئی کرتا ہے۔ یا قیاس اس کا تقاضا نہیں کرتا ہے، اور بھائی ہونے اور اس کے مانند (کی قرابت) قرابت ولادت سے کمتر ہے۔ پس لاحق کرنا اور استدلال کرنا ممتنع ہو گیا اور اسی وجہ سے غیر ولاد میں مکاتب پر تکاتب ممتنع ہے اور قرابت ولاد میں (یہ بات) ممتنع نہیں ہے۔

اور ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کی ہے اور اس لیے کہ وہ اپنے ایسے قریبی کا مالک ہو جس کی قرابت دائمی حریت میں مؤثر ہے۔ تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا اور دراصل یہی مؤثر ہے اور ولادت ملغی (غیر مؤثر) ہے۔ اس لیے قرابت محرمیت ہی ایسی چیز ہے جس کا ملانا فرض ہے اور اس کا توڑنا حرام ہے۔ حتیٰ کہ فقہ واجب ہوتا اور نکاح حرام ہوتا ہے اور ان دونوں صورتوں میں کچھ فرق نہیں ہے کہ مالک مکان مسلمان ہو یا دارالاسلام میں کافر ہو۔ کیونکہ علت عام ہے اور مکاتب نے اگر اپنے بھائی کو یا اس کے مانند (چچا و ماموں وغیرہ) کو خرید تو وہ مکاتب پر مکاتب نہ ہوگا۔ کیونکہ مکاتب کے واسطے ملک تام نہیں ہے۔ جو اس کو آزاد کرنے پر قدرت دے دے اور (مسئلہ) قدرت کے وقت مفروض ہے۔ بخلاف ولادت کے، کیونکہ کتابت کے مقاصد میں سے اس کی آزادی بھی ہے۔ لہذا بیع ممتنع ہے۔ پس وہ آزاد ہو جائے گا۔ تاکہ عقد کتابت کا مقصود ثابت ہو اور ابو حنیفہؒ سے یہ بھی روایت ہے کہ مکاتب پر اس کا بھائی بھی مکاتب ہو جاتا ہے اور یہی صاحبین کا قول ہے تو ہم کو یہ بھی اختیار ہے کہ ہم (بھائی کے مکاتب نہ ہو جانے کو) منع کریں اور یہ برخلاف اس صورت کے کہ جب آدمی اپنی پھوپھی کی بیٹی کا مالک ہو۔ حالانکہ وہ اس کی رضاعی بہن ہے۔ کیونکہ یہ محرمیت قرابت کی وجہ سے ثابت نہیں ہے اور بچہ کو بھی اس آزادی کا اہل قرار دیا گیا ہے اور یہ مجنوں کا حکم ہے حتیٰ کہ قریبی شخص ان دونوں پرانے مالک ہوتے ہی آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس آزادی کے ساتھ بندے کا حق متعلق ہو گیا ہے۔

تشریح..... مصنفؒ نے سابق میں اعتناق اختیاری کو بیان فرمایا ہے۔ اب اس فصل میں اس اعتناق کو بیان کریں گے جو بغیر اختیار کے ثابت ہو جاتا ہے۔ جیسے کسی قرائنی کو خریدنا اور وہ غلام جو مسلمان ہو کر دارالحرب سے دارالاسلام میں آ گیا۔

امام قدوریؒ نے مسئلہ بیان فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو گیا تو وہ ذی رحم محرم اس پر آزاد ہو جائے گا۔ قدوری کی یہ عبارت

آنحضرت ﷺ سے مروی ہے چنانچہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا من ملک ذار رحم محوم منه فهو حر۔ قدوری نے جو الفاظ حدیث ذکر کیے ہیں ان کو امام نسائی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور فہو حر الفاظ کے ساتھ جو حدیث صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے اس کو صاحب سنن اربوہ نے حضرت سمرہؓ سے روایت کیا ہے۔ حدیث میں دو لفظ رحم اور محرم قائل ذکر ہیں۔ رحم درحقیقت ماں کے پیٹ میں بچہ کے واسطے ظرف ہوتا ہے۔ پھر بھرت و لاد، قرابت اور تعلق کا نام رحم رکھا گیا اور اسی سے ذوالرحم ہے اور محرم یہ ہے کہ اگر ایک مرد ہو اور دوسری عورت تو ان کے درمیان نکاح جائز نہ ہو۔ (عنایہ) حدیث کے الفاظ عام ہیں جو ہر ایسے قرابتدار کو شامل ہیں جس کے ساتھ دائمی حرمت ہو۔ خواہ ولادت کے طریقہ پر ہو یا بغیر ولادت کے طریقہ سے ہو۔ ولادت کی صورت یہ ہے کہ بیٹا یا بیٹی اپنے والدین یا دادا دادی کی مالک ہوئی یا یہ لوگ اپنے بیٹے، بیٹی یا پوتے پوتی کے مالک ہوئے اور غیر ولادی کی صورت یہ ہے کہ آدمی اپنے بھائی، بہن یا ان کی اولاد کا مالک ہو یا اس کے برعکس ہو۔

حضرت امام شافعیؒ قرابت غیر ولادت میں ہمارے خلاف ہیں۔ یعنی اگر ایسے قریبی محرم کا مالک ہو، جس سے ولادت کی قرابت نہیں ہے۔ تو وہ امام شافعیؒ کے نزدیک آزاد نہیں ہوتا اور ہمارے نزدیک آزاد ہو جاتا ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل..... یہ ہے کہ مالک کی مرضی کے بغیر آزادی کا ثابت ہونا خلاف قیاس ہے یا منقض قیاس کے خلاف ہے اور جو چیز خلاف قیاس ہوتی ہے۔ اس پر دوسری چیز کو قیاس نہیں کیا جاتا اور اسی طرح جو چیز متقضی قیاس کے خلاف ہو اس کے ساتھ دوسری چیز کو قیاس نہیں کیا جاتا اور اسی طرح جو چیز متقضی قیاس کے خلاف ہو اس کے ساتھ دوسری چیز اس وقت لاحق کی جاسکتی ہے۔ جبکہ ملحق من کل وجہ ملحق بہ کے ہم معنی ہو۔ حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے۔ اس لیے کہ بھائی ہونے کی یا اس کے مانند چچا اور ماموں ہونے کی قرابت، قرابت ولادت سے ادنیٰ اور کمتر ہے۔ پس اس عدم مساوات کی وجہ سے قرابت غیر ولاد یعنی بھائی وغیرہ ہونے کی قرابت کو قرابت ولادت کے ساتھ لاحق کرنا یا دلالت انحصار کے ذریعہ استدلال کرنا منقطع ہے۔ اسی فرق کی وجہ سے اگر مکاتب نے اپنے بھائی یا اس کے مانند کسی غیر ولادی قرابتدار کو خرید یا کسی اور وجہ سے مالک ہو گیا تو وہ اس کا مکاتب نہیں ہوتا۔ حالانکہ اگر مکاتب اپنے باپ یا بیٹے کا مالک ہو جائے تو وہ بھی مکاتب ہو جاتا ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ قرابت غیر ولاد کو قرابت ولاد پر قیاس کرنا منقطع ہے۔

ہماری دلیل اول تو وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کی ہے یعنی من ملک ذار رحم محوم منه عتق علیہ۔ چونکہ یہ حدیث مطلق ہے۔ اس لیے قرابت ولاد اور قرابت غیر ولاد دونوں کو شامل ہوگی۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ جب وہ شخص اپنے قریبی کا مالک ہوا، جس کی قرابت دائمی حرمت میں مشتمل ہے تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا اور اصل یعنی قرابت ولاد میں قرابت محرمیت ہی مؤثر ہے اور ولاد کا کچھ اثر نہیں ہے۔ حاصل یہ۔ رض علیہ السلام نے اس قرابت کا اعتبار کیا ہے جو دائمی حرمت میں مؤثر ہے۔ چنانچہ فرمایا من ملک ذار رحم محوم منه عتق علیہ۔ رحم سے مراد قرابت اور محرم سے مراد حرمت نکاح ہے۔ گویا آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ایسے قریب کا مالک ہو گیا جس سے نکاح دائمی طور پر حرام ہے تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔ خواہ ولادت کا تعلق پایا جائے یا نہ پایا جائے۔ پس ثابت ہو گیا کہ قرابت ولادت میں بھی آزادی ثابت ہونے میں قریب محرم کا مالک ہونا ہی مؤثر ہے اور آزادی واقع ہونے میں قرابت ولاد کا کوئی دخل نہیں ہے۔ کیونکہ قرابت محرمیت ہی ایسی چیز ہے کہ جس کا اصل (مدان) فرض ہے اور اس کا قطع (توزنا) حرام ہے۔ حتیٰ کہ قریب محرم کا نفقہ واجب ہوتا ہے اور اس سے نکاح حرام ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ دارالاسلام میں مالک مسلمان ہو یا کافر ہو۔ دونوں صورتوں میں ملک قریب کی وجہ سے مملوک آزاد ہو جائے گا۔ اسی طرح مملوک آزاد ہو یا کافر۔ کیونکہ قرابت محرمہ کی علت عام ہے۔ دارالاسلام کی قید اس لیے ذکر کی ہے کہ مسلمان نے اگر اپنے قریبی غلام کو دارالحرب میں آزاد کیا تو وہ اس پر آزاد نہیں ہوگا۔ اسی طرح قریبی مرد اگر دارالحرب میں اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو گیا تو وہ اس پر آزاد

نہیں ہوگا۔ (عناپہ)

والمکاتب اذا اشتراه اخاه ومن يعزى مجواه جواب ہے امام شافعیؒ کے استدلال و لهذا امتنع التکاتب علی المکاتب فی غیر الولاد کا۔ حاصل جواب یہ ہے کہ اولاد تو ہمیں یہ بات تسلیم نہیں ہے کہ اگر مکاتب نے اپنے بھائی کو یا اس کے مانند چچا، ماموں وغیرہ کو خرید اتو وہ مکاتب کے ساتھ مکاتب نہ ہوگا۔ بلکہ امام ابوحنیفہؒ سے مروی ہے کہ مکاتب نے..... اگر اپنے بھائی وغیرہ کو یعنی غیر ولادی قربتدار کو خرید اتو جس کو خریدتا ہے وہ بھی مکاتب کے ساتھ مکاتب ہو جائے گا اور اگر اس کو تسلیم کر لیں تو مکاتب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مکاتب کو کوئی پوری ملکیت حاصل نہیں ہوتی جو اس کو آزاد کرنے پر قدرت دیدے کیونکہ مکاتب پر جب تک ایک درہم باقی ہے وہ غلام ہی رہے گا اور جو شخص آزاد کرنے کی قدرت نہیں رکھتا اس پر کوئی آزاد نہیں ہوگا۔ اس لیے کہ مسئلہ اس وقت فرض کیا گیا ہے جبکہ آزاد کرنے کی پوری قدرت ہو۔ لیکن اگر کوئی یہ اشکال کرے کہ واقعی اگر یہ بات ہے تو قربت ولاد بھی اس پر آزاد نہ ہونا چاہئے۔ حالانکہ وہ آزاد ہو جاتا ہے۔ تو بخلاف الولاد سے مصنف ہدایہ نے اسی کا جواب دیا ہے۔

حاصل جواب یہ ہے کہ آزادی قرابتِ ولاد میں مقصود کتابت ہے۔ کیونکہ جب اپنے آپ کو آزاد کرنا مقصود کتابت ہے تو قرابتِ ولاد کو آزاد کرنا بھی مقاصد کتابت میں سے ہوگا۔ اس لیے کہ انسان جس طرح اپنے مملوک ہونے سے عار اور شرم محسوس کرتا ہے۔ اسی طرح والد اور ولد کے مملوک ہونے سے بھی عار محسوس کرتا ہے۔ پس جب قرابتِ ولاد کا آزاد کرنا مقصود کتابت ہے تو مکاتب نے اگر اپنے ولاد کی قرابتدار باپ وغیرہ کو خرید اتو وہ بھی مکاتب ہوگا اور اس کی بیع متنع ہوگی اور جب مکاتب بدل کتابت ادا کر کے آزاد ہوگا تو وہ بھی آزاد ہو جائے گا۔ تاکہ کتابت کا مقصود ثابت ہو۔ اور رہی قرابت غیر ولاد بھائی وغیرہ کی آزادی تو وہ کتابت کے مقاصد میں سے نہیں ہے۔ کیونکہ جس طرح باپ اور بیٹے کے مملوک ہونے سے عار ہوتی ہے بھائی کے مملوک ہونے سے عار نہیں ہوتی۔ (عناہ یعنی)

جواب کے شروع میں بھی ذکر کیا گیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ مکاتب پر اس کا بھائی بھی مکاتب ہو جاتا ہے اور یہی صاحبین کا قول ہے۔ لہذا امام شافعیؒ نے جو امتناع بیان کیا تھا، ہمیں وہی تسلیم نہیں۔ کیونکہ ہم اس کو مستمع نہیں جانتے ہیں۔

و هذا بخلاف ما اذا ملك ابنة عمه سے بھی ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر زنی رحم محرم کا مالک ہونا علت ہے اس کے آزاد ہونے کی اس شخص پر جو اس کا مالک ہوا ہے تو بچا کی بیٹی جو اس کی رضاعی بہن بھی ہے اس کو اپنے چچا کے بیٹے پر آزاد ہو جانا چاہئے اگر وہ اس کو خرید لے۔ حالانکہ آزاد نہیں ہوتی ہے۔ جواب یہ ہے کہ محرمیت سے وہ محرمیت مراد ہے جس میں قرابت مؤثر ہو اور یہ ایسا نہیں ہے کیونکہ محرمیت رضاعت کی وجہ سے ہے نہ کہ قرابت کی وجہ سے۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اگر بچہ یا مجنون اپنے کسی قریبی محرم کا مالک ہو تو وہ بھی آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس آزادی کیساتھ بندے کا حق متعلق ہو گیا اور علت یعنی ذورحم محرم کا مالک ہونا بھی پایا گیا اس لئے وہ آزاد ہو جائے گا، پس نفقہ کے مشابہ ہو گیا یعنی جیسے قریب محرم محتاج کا نفقہ بچہ اور مجنون کے مال میں واجب ہوتا ہے۔ ایسے ہی اگر یہ کسی ذورحم محرم کے مالک ہوں تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ واللہ اعلم بالصواب

جس نے غلام اللہ کے لیے دیا، شیطان کے لیے دیا، بت کے لیے آزاد کیا آزاد ہو جائے گا

وَمَنْ اعْتَقَ عَبْدًا لَوْجِهَ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ لِلشَّيْطَانِ أَوْ لِلنَّصَمِ عَتَقَ لَوْجُودِ رُكْنِ الْإِعْتِقِ مِنْ أَهْلِهِ فِي مَحَلِّهِ وَوَصَفَ الْقُرْبَةَ فِي اللَّفْظِ الْأَوَّلِ زِيَادَةً فَلَا يَخْتَلُ الْعِتْقُ بَعْدَهُ فِي اللَّفْظَيْنِ الْآخَرَيْنِ

ترجمہ..... اور جس شخص نے اپنے غلام کو اللہ کی خوشنودی (حاصل کرنے کے واسطے) آزاد کیا یا شیطان کے واسطے یا بت کے واسطے تو غلام (بہر صورت) آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ آزاد کرنے کا رکن اس کے اہل سے اس کے محل میں پایا گیا اور لفظ اول میں قربت (لوجہ اللہ) کا ذکر زیادتی ہے۔

پس بعد والے دونوں لفظوں میں اس کے نہ ہونے سے خلل واقع نہیں ہوگا۔

تشریح..... مسئلہ! جس شخص نے اپنے غلام کو اللہ کے واسطے آزاد کیا یا شیطان کے واسطے یا بت کے واسطے آزاد کیا تو غلام بہر صورت آزاد ہو جائے گا۔ دلیل یہ کہ رکن اعتاق یعنی لفظ اعتاق اس کے اہل سے اور اس کے محل میں پایا گیا۔ کیونکہ آزاد کرنے والا خود آزاد عاقل بالغ اور غلام کا مالک ہے اور غلام اس کا مملوک ہے اور پہلی صورت میں اللہ تعالیٰ کے واسطے کہا ضروری نہیں بلکہ ایک زائد چیز ہے۔ لہذا شیطان یا بت کی صورت میں اس کا نہ ہونا کچھ معترض نہیں ہے۔ لیکن ان دونوں صورتوں میں آزاد کرنے والا گنہگار ہوگا۔ اگرچہ غلام آزاد ہو جائیگا۔ کیونکہ شیطان اور بت کی صورت میں زیادہ سے زیادہ قربت اور ثواب کی نفی ہوتی ہے۔ مگر قربت کی نفی آزادی کی نفی کو تسلیم نہیں ہے۔

مکرہ اور سکران کا عتق واقع ہو جاتا ہے

وَ عِتْقُ الْمُكْرِهِ وَالسَّكَرَانِ وَاقِعٌ لِّصُدُورِ الْوُثْقَنِ مِنَ الْاَهْلِ فِي الْمَحَلِّ كَمَا فِي الطَّلَاقِ وَقَدْ بَيَّنَّاهُ مِنْ قَبْلُ

ترجمہ..... اور جس شخص کو غلام آزاد کرنے پر مجبور کیا گیا۔ (اس کا) آزاد کرنا اور نشہ سے مست آدمی کا آزاد کرنا واقع ہے۔ کیونکہ آزاد کرنے کا رکن اپنے اہل سے محل میں صادر ہوا ہے۔ جیسے طلاق میں ہے اور ہم اسی کو سابق میں بیان کر چکے ہیں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو اپنا غلام آزاد کرنے پر مجبور کیا گیا۔ پس اس نے آزاد کیا یا نشہ سے مست آدمی نے اپنا غلام آزاد کیا تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ آزاد کرنے کا رکن بھی اس کے اہل یعنی عاقل بالغ سے صادر ہوا ہے اور منسوب بھی محل کی طرف کیا گیا ہے۔ کیونکہ وہ غلام عبد مملوک ہے۔ جیسا کہ کتاب الطلاق میں یہ مسئلہ بالتفصیل بیان ہو چکا ہے۔

عتق کو ملک یا شرط کی طرف مضاف کیا عتق صحیح ہے

وَ اِنْ اَصَافَ الْعِتْقَ اِلَى مِلْكٍ اَوْ شَرَطٍ صَحَّ كَمَا فِي الطَّلَاقِ اَمَّا الْاِضَافَةُ اِلَى الْمِلْكِ فَفِيهِ خِلَافُ الشَّافِعِيِّ وَقَدْ بَيَّنَّاهُ فِي كِتَابِ الطَّلَاقِ وَ اَمَّا التَّعْلِيقُ بِالشَّرْطِ فَلِاَنَّهُ اسْقَاطٌ فَيَجْرِي فِيهِ التَّعْلِيقُ بِخِلَافِ التَّمْلِيكَاتِ عَلَى مَا عُرِفَ فِي مَوْضِعِهِ

ترجمہ..... اور اگر کسی شخص نے آزادی کو مالک ہونے کی طرف منسوب کیا تو صحیح ہے۔ جیسے طلاق میں (صحیح) ہے۔ لیکن ملک کی طرف نسبت کرنے میں امام شافعی کا اختلاف ہے اور ہم اس کو کتاب الطلاق میں بیان کر چکے اور شرط پر معلق کرنا اس لیے جائز ہے کہ آزاد کرنا، اسقاط ہے تو اس میں تعلیق شرط جاری ہو سکتی ہے۔ برخلاف تملیکات کے۔ چنانچہ (اصول فقہ میں) اپنے موقع پر معلوم ہو چکا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے آزادی کو ملکیت کی طرف منسوب کیا مثلاً کہا ان ملکیتک فانت حر (اگر میں تیرا مالک ہوں تو تو آزاد ہے) یا شرط کی طرف نسبت کی۔ مثلاً کہا ان دخلت الدار فانت حر (اگر تو گھر میں داخل ہوا تو آزاد ہے) تو یہ صحیح ہے۔ جیسے طلاق کو ملک یا شرط کی طرف منسوب کرنا صحیح ہے۔ لیکن ملک کی طرف نسبت کرنے میں امام شافعی کا اختلاف ہے۔ یعنی ان کے نزدیک آزادی واقع نہیں ہوتی اور ہمارے نزدیک واقع ہو جاتی ہے اور یہ مسئلہ بالتفصیل کتاب الطلاق میں آچکا ہے اور آزادی کو شرط پر معلق کرنا اس لیے جائز ہے کہ آزاد کرنا بالقصد اسقاط ہے۔ اگرچہ ضمناً اثبات قوت ہے اور چونکہ اسقاطات کو شرط پر معلق کرنا جائز ہے۔ اس لیے آزاد کرنے کو بھی معلق کرنا درست ہوگا۔ اس

کتاب العتاق ۲۶۶ اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم
کے برخلاف تملیکات یعنی جن صورتوں میں مالک کرنے کے معنی پائے جاتے ہیں ان کو شرط پر معلق کرنا صحیح نہیں ہے۔ چنانچہ اصول فقہ میں ایسے موقع پر معلوم ہو چکا ہے۔

حربی کا غلام دارالاسلام مسلمان ہو کر آگیا آزاد ہو جائے گا

وَ إِذَا خَرَجَ عَبْدُ الْحَرْبِ إِلَيْنَا مُسْلِمًا عَتَقَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي عِبْدِ الطَّائِفِ حِينَ خَرَجُوا إِلَيْهِ مُسْلِمِينَ هُمْ عِتْقَاءُ اللَّهِ وَلَا نَهْ أَحْرَزَ نَفْسَهُ وَ هُوَ مُسْلِمٌ وَلَا اسْتِرْقَاقَ عَلَى الْمُسْلِمِ ابْتِدَاءً

ترجمہ..... اور جب کسی حربی کا غلام مسلمان ہو کر ہمارے یہاں (دارالاسلام میں) چلا آیا تو وہ آزاد ہو گیا۔ کیونکہ حضور اقدس ﷺ نے طائف کے غلاموں کو جب مسلمان ہو کر آنحضرت ﷺ کے حضور میں چلے آئے تھے۔ فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے آزاد کیے ہوئے ہیں اور اس لیے کہ اس غلام نے اپنی جان کو ایسی حالت میں محفوظ کر لیا کہ وہ مسلمان ہے اور ابتداء کسی مسلمان پر غلامی نہیں ہو سکتی ہے۔

تشریح..... مسئلہ اگر حربی کا غلام مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آگیا تو وہ آزاد ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ جس وقت طائف کے غلام جن کی تعداد ۳۳۰ تھی۔ مسلمان ہو کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آقا ﷺ نے فرمایا ہم عتقاء اللہ یعنی یہ اللہ تعالیٰ کے آزاد کیے ہوئے ہیں اور دوسری دلیل یہ ہے کہ اس غلام نے بحالت اسلام اپنے آپ کو دارالاسلام میں محفوظ کیا ہے اور ابتداء کسی مسلمان کو غلام نہیں بنایا جاسکتا ہے۔ اس لیے یہ آزاد ہوگا۔

حاملہ باندی کو آزاد کیا حمل آزاد ہو جائے گا

وَإِنْ أَعْتَقَ حَامِلًا عَتَقَ حَمْلَهَا تَبَعًا لَهَا إِذْ هُوَ مُتَّصِلٌ بِهَا وَلَوْ أَعْتَقَ الْحَمْلَ خَاصَّةً عَتَقَ دُونَهَا لِأَنَّهُ لَا وَجْهَ إِلَى إِعْتَاقِهَا مَقْصُودَ الْعَدَمِ الْإِضَافَةِ إِلَيْهَا وَلَا إِلَيْهِ تَبَعًا لِمَا فِيهِ مِنْ قَلْبِ الْمَوْضُوعِ ثُمَّ إِعْتَاقُ الْحَمْلِ صَحِيحٌ وَلَا يَصِحُّ بَيْعُهُ وَهَبَتُهُ لِأَنَّ التَّسْلِيمَ نَفْسَهُ شَرْطٌ فِي الْهَبَةِ وَالْقُدْرَةَ عَلَيْهِ فِي الْبَيْعِ وَلَمْ يُوجَدْ ذَلِكَ بِالْإِضَافَةِ إِلَى الْجَنِينِ وَشَيْءٌ مِّنْ ذَلِكَ لَيْسَ بِشَرْطٍ فِي الْإِعْتَاقِ فَافْتَرَقَا

ترجمہ..... اور اگر کسی نے اپنی حاملہ باندی کو آزاد کیا تو باندی کے تابع ہو کر اس کا حمل بھی آزاد ہوگا۔ کیونکہ وہ اپنی ماں کے ساتھ متصل ہے اور اگر اس نے فقط حمل کو آزاد کیا تو صرف حمل ہی آزاد ہوگا نہ کہ باندی۔ کیونکہ باندی کو آزاد کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ (نہ) قصد اس لیے کہ باندی کی طرف اضافت نہیں ہے اور نہ جمعا کیونکہ اس میں قلب موضوع ہے۔ پھر حمل کا آزاد کرنا صحیح ہے اور (آئندہ) اس کا بیچنا یا بیہ کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ کیونکہ بیہ میں خود اس کی ذات کا سپرد کرنا واجب ہوتا ہے اور بیع میں سپردگی کی قدرت شرط ہے اور یہ بات نہیں پائی گئی پیٹ کے بچہ کی طرف نسبت کرنے کی وجہ سے اور آزاد کرنے میں ان میں سے کوئی چیز شرط نہیں ہے تو دونوں جدا ہو گئے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر مالک نے اپنی حاملہ باندی کو آزاد کیا تو باندی کے تابع ہو کر اس کا حمل بھی آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ حمل باندی کا ایک جزء ہے۔ جیسے دوسرے اجزاء ہیں جس طرح باندی آزاد کرنے سے اس کے دوسرے تمام اجزاء و اعضاء آزاد ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح اس کا حمل بھی آزاد ہو جائے گا۔

اور اگر صرف حمل کو آزاد کیا ہے تو فقط حمل آزاد ہوگا۔ اس کی ملک یعنی باندی آزاد نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ باندی کو آزاد کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے۔ اس لیے کہ باندی کو آزاد کرنے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ باندی کی آزادی بالقصد ہو۔ دوم یہ کہ باندی کی آزادی اس کے حمل کے

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ۔ جلد پنجم ۲۶۷ کتاب العتاق
تابع ہو کر ہو۔ مگر یہ دونوں صورتیں ممکن نہیں ہیں کہ اس میں قلب موضوع ہو جاتا ہے۔ کیونکہ حمل جو تابع ہے وہ متبوع ہو جائے گا اور اس کی ماں جو
متبوع ہے وہ تابع ہو جائے گی۔

پھر واضح ہو کہ حمل کو آزاد کرنا درست ہے۔ مگر اس کا بیچنا یا بہ کرنا درست نہیں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ بہہ میں شئی مہو بہوب کا سپرد کرنا واجب ہوتا
ہے اور بیچ میں سپرد کرنے پر قادر ہونا شرط ہے اور یہاں جنین (پیٹ کے بچے) کی طرف نسبت کرنے کی وجہ سے ان دونوں باتوں میں کوئی بات ممکن
نہیں ہے۔ اس لیے کہ پیٹ کے بچہ کو نہ سپرد کرنا ناممکن ہے اور نہ سپرد کرنے پر قدرت حاصل ہے۔ اس لیے نہ جنین کو بیچا جاسکتا ہے اور نہ بہہ کیا جا
سکتا اور چونکہ آزاد کرنے میں ان میں سے کوئی بات شرط نہیں ہے۔ اس لیے جنین یعنی حمل کو آزاد کیا جاسکتا ہے۔ پس آزاد کرنے اور بیچ دہبہ میں فرق
واضح ہو گیا۔

حمل کو مال پر آزاد کیا آزادی صحیح ہے اور مال واجب نہیں ہوگا

وَلَوْ اعْتَقَ الْحَمْلُ عَلَى مَالٍ صَحَّ وَلَا يَجِبُ الْمَالُ إِذَا لَاحَظَ إِلَى الزَّوَامِ الْمَالِ عَلَى الْحَبْنِ لِعَدَمِ الْوِلَايَةِ عَلَيْهِ وَلَا
إِلَى الزَّامِهِ الْأَمَّ لِأَنَّهُ فِي حَقِّ الْعَتَقِ نَفْسٌ عَلَى حِدَّةٍ وَاشْتِرَاطٌ بِذَلِ الْعَتَقِ عَلَى غَيْرِ الْمُعْتَقِ لَا يَجُوزُ عَلَى مَأْمَرٍ فِي
الْخُلْعِ وَ إِنَّمَا يُعْرِفُ قِيَامُ الْحَبْلِ وَقَتَّ الْعَتَقِ إِذَا جَاءَتْ بِهِ لِأَقْلٍ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْهُ لِأَنَّهُ أَذْنَى مُدَّةِ الْحَمْلِ

ترجمہ..... اور اگر (باندی کے) حمل کو کسی قدر مال پر آزاد کیا۔ تو (آزاد کرنا) صحیح ہے اور مال واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ پیٹ کے بچہ پر مال لازم
کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے۔ کیونکہ اس پر کسی کی ولایت نہیں ہے اور اس کی ماں پر بھی مال لازم کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ کیونکہ آزادی کے حق
میں (بچہ) ایک علیحدہ جان ہے اور آزادی کا بدلہ معق (جس کو آزاد کیا گیا) کے علاوہ پر لازم کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ خلع میں بیان ہو چکا اور آزاد
کرنے کے وقت حمل موجود ہونا واجب ہی معلوم ہوگا کہ آزاد کرنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں پیدا ہوا ہو۔ کیونکہ حمل کی ادنی مدت یہی ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر حمل کو مال کی ایک مقدار پر آزاد کیا تو یہ آزاد کرنا صحیح ہے لیکن مال واجب نہیں ہوگا۔ اس لیے کہ مال واجب
کرنے کی وہی صورتیں ہیں یا تو خود اس جنین یعنی پیٹ کے بچہ پر مال واجب کیا جائے گا اور یا اس بچہ کی ماں پر واجب کریں گے مگر دونوں صورتیں
باطل ہیں۔ اول تو اس لیے کہ جنین پر کسی کو ولایت حاصل نہیں ہے۔ لہذا اس پر مال لازم کرنے کی کوئی صورت نہیں اور دوسری صورت اس لیے باطل
ہے کہ جنین آزادی کے حق میں علیحدہ ایک جان ہے اور آزادی کا بدلہ غیر معق پر واجب کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ خلع میں بیان ہو چکا۔ علامہ بدر
لہ پین عینی نے فرمایا ہے کہ یہ حوالہ غیر مفید ہے۔ اس لیے کہ شارحین کو یہ بیان خلع میں نہیں ملا ہے۔ البتہ یہ احتمال ہے کہ مصنف نے کفایۃ المستملی کے
اب خلع میں ذکر کیا ہو اور یہاں اسی کی طرف اشارہ ہو۔ کیونکہ کفایۃ المستملی اس کتاب سے پہلے کی تصنیف ہے۔ یہ بات واضح رہے کہ آزاد کرنے
کے وقت حمل موجود ہونا واجب ہی معلوم ہوگا کہ آزاد کرنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں پیدا ہو۔ کیونکہ حمل کی ادنی مدت یہی ہے۔

باندی کا مولیٰ سے بیٹا آزاد ہے

مَالٌ وَلَوْلَا امَّةٌ مِنْ مَوْلَاهَا حُرٌّ لِأَنَّهُ مَخْلُوقٌ مِنْ مَائِهِ فَيَعْتَقُ عَلَيْهِ هَذَا هُوَ الْأَصْلُ وَلَا مُعَارِضَ لَهُ فِيهِ لِأَنَّ وَلَدَ
لَامَةً لِمَوْلَاهَا

ترجمہ..... قدوری نے فرمایا کہ باندی کی جو اولاد اس کے مولیٰ سے پیدا ہو وہ آزاد ہے۔ اس لیے کہ وہ مولیٰ کے نطفہ سے ہے تو اس پر آزاد ہوگا۔

یہی اصل ہے اور بچہ کے بارے میں کوئی چیز معارض نہیں ہے۔ کیونکہ باندی کا بچہ باندی کے مولیٰ کا ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ باندی کی اولاد جو اس کے مالک سے پیدا ہوئی ہو وہ آزاد ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ یہ بچہ مولیٰ کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے اور جو بچہ مولیٰ کے نطفہ سے پیدا ہوتا ہے وہ آزاد ہوتا ہے۔ اس لیے یہ بچہ آزاد ہوگا اور یہی اصل ہے کہ بچہ صاحبِ ماء کا ہونا ہے اور اس بچہ میں کوئی چیز معارض بھی نہیں ہے۔ اس لیے کہ باندی کا پانی اس کے مولیٰ کا مملوک ہوتا ہے۔ پس دونوں پانی مولیٰ کے ہوں گے۔ یعنی باندی کا نطفہ اور خود اس کا نطفہ دونوں اسی کے ہوں گے۔

باندی کا بچہ اس کے شوہر سے مملوک ہے

وَوَلَدُهَا مِنْ زَوْجِهَا مَمْلُوكٌ لِّسَيِّدِهَا لِتَرْجُوعِ جَانِبِ الْأُمِّ بِاعْتِبَارِ الْحِصَانَةِ أَوْ الْإِسْتِهْلَاكِ مَا نَبِهَ بِمَا نَبِهَ
وَالْمَنَافَاةُ مَتَحَقِّقَةٌ وَالزَّوْجُ قَلْدَرَضِيٌّ بِهِ بِخِلَافِ وَلَدِ الْمَغْرُورِ لِأَنَّ الْوَلَدَ مَارَضِيٌّ بِهِ

ترجمہ..... اور اگر باندی کا بچہ اس کے شوہر سے پیدا ہوا ہو تو وہ باندی کے مالک کا مملوک ہوگا۔ اس لیے کہ ماں کی جانب رائج ہے۔ پرورش۔ اعتبار سے یا اس لیے کہ شوہر کا نطفہ اس باندی کے نطفہ میں مل کر ہلاک ہو گیا اور منافات ثابت ہے اور شوہر اس بات پر راضی ہو گیا۔ برخلاف اخص کے بچے کے جس کو دھوکا دیا گیا۔ کیونکہ وہ اس بات پر راضی نہیں ہوا۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر باندی کا بچہ اس کے شوہر سے پیدا ہو۔ تو وہ باندی کے مالک کا مملوک ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ یہاں تعارض موجود ہے کیونکہ منافات ثابت ہے اور منافات اس لیے ثابت ہے کہ بچہ ماں اور باپ دونوں کے نطفہ سے پیدا ہوتا ہے۔ پس اس صورت میں اگر ماں جانب کا اعتبار کیا جائے تو بچہ باندی کے مولیٰ کا مملوک ہوگا اور اگر باپ کی جانب کا اعتبار کیا جائے تو بچہ باندی یعنی اس کی ماں کے مولیٰ کا مملوک ہوگا۔ پس چونکہ دونوں صورتوں میں منافات تحقق ہوگئی ہے۔ اس لیے ترجیح کی راہ اختیار کریں گے اور چند وجوہ سے ترجیح ماں کی جانب کو حاصل ہے۔ اول تو اس لیے کہ پرورش کا حق ماں کو ہے۔ دوم یہ کہ شوہر کا نطفہ اپنی جگہ برقرار نہیں ہے۔ بلکہ منتقل ہو کر بیوی کے رحم میں آ گیا۔ سوم یہ کہ جب تک ماں کے پیٹ میں بصورت جنین ہے تو یہ حسا اور شرعاً بمنزلہ عورت کے عضو کے ہے۔ جیسے اس کا ہاتھ اور پاؤں عضو ہے۔ حسا تو اس لیے ہے کہ جنین اپنی ماں کے سانس لینے سے سانس لیتا ہے اور اس کے منتقل ہونے سے منتقل ہو جاتا ہے حتیٰ کہ ولادت کے وقت قہنجی سے کاٹ کر اس کی ماں سے جدا کیا جاتا ہے اور شرعاً اس لیے بمنزلہ عضو کے ہے کہ باندی کے آزاد ہونے سے جنین یعنی اس کے پیٹ کا بچہ بھی آزاد ہو جاتا۔ چہارم یہ کہ بچہ حقیقتاً اور حکماً دونوں طرح ماں کے نطفہ سے پیدا ہوتا ہے اور باپ کے نطفہ سے صرف حکماً پیدا ہوا ہے۔ پس ان وجوہ ترجیح کی وجہ ماں کی جانب کو ترجیح دی گئی اور ماں کی جانب کو ترجیح کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ماں جس کی مملوک ہے اس کا بچہ بھی اسی کا مملوک ہوگا۔

والزوج قد رضی بہ سے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس صورت میں شوہر کو ضرر پہنچتا ہے کہ اس کا بچہ دوسرے کا مملوک ہو۔ جو یہ ہے کہ شوہر اپنے بچہ کو مملوک بنانے پر بذات خود راضی ہو گیا ہے۔ کیونکہ اس نے باندی کے ساتھ نکاح کرنے کا اقدام کیا۔ ورنہ خلیفہ اس کو ہے کہ اس باندی سے جو بچہ پیدا ہوگا وہ اس کے مولیٰ کا مملوک ہوگا۔ برخلاف اس شخص کے جس کو دھوکا دیا گیا کہ یہ عورت آزاد ہے حالانکہ وہ باندی تو اس کا بچہ مملوک نہیں ہوگا۔ بلکہ آزاد ہوگا۔ لیکن اس کو قیمت دینا پڑے گی۔ کیونکہ اس بات پر راضی نہیں تھا کہ میری اولاد کسی کی مملوک ہو۔

صورت یہ ہے کہ ایک عورت نے خالد سے کہا کہ میں آزاد ہوں۔ مجھ سے نکاح کر لے۔ پس خالد نے اس کے چکر میں آ کر نکاح کیا اور پیدا ہوئی حالانکہ یہ عورت حامد کی باندی تھی۔ اس نے اس کو مع اولاد کے گرفتار کیا تو اولاد حامد کی مملوک نہ ہوگی۔ کیونکہ خالد اس بات پر راضی نہ کہ غیر کی باندی سے نکاح کرے تاکہ جو اولاد ہو وہ غیر کی مملوک ہو۔ مگر خالد، حامد کو اس کے بچہ کی قیمت دے گا تاکہ دونوں کی رعایت ملحوظ رہے

آزاد عورت کا بچہ آزاد ہے

وَوَلَدَ الْحُرَّةِ حُرٌّ عَلَى كُلِّ حَالٍ لِأَنَّ جَانِبَهَا رَاحِحٌ فَيَتَّبِعُهَا فِي وَصْفِ الْحُرِّيَّةِ كَمَا يَتَّبِعُهَا فِي الْمَمْلُوكَةِ وَالْمَرْقُوقَةِ وَالتَّذْيِيرِ وَأُمِّيَّةِ الْوَلَدِ وَالْكِتَابَةِ

ترجمہ..... اور آزاد عورت کا بچہ ہر حال آزاد ہوتا ہے۔ کیونکہ عورت کی جانب رائج ہے۔ پس بچہ بھی آزادی کی صفت میں اسی کا تابع ہوگا۔ بچے مملوکیّت، مرقوقیت، مذہبہ، ام ولد اور مکاتبہ ہونے کی صفت میں ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ آزاد عورت کا بچہ ہر حال میں آزاد ہوتا ہے۔ خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام۔ دلیل یہ ہے کہ سابق میں گذر چکا کہ عورت کی جانب کو ترجیح ہوتی ہے۔ اس وجہ سے بچہ بھی آزاد ہونے میں اسی کا تابع ہوگا۔ یعنی ماں کے آزاد ہونے سے بچہ بھی آزاد ہوگا۔ جیسا کہ ماں کے مملوک اور مرقوق ہونے سے بچہ بھی مملوک اور مرقوق ہوگا۔ اسی طرح اگر مولیٰ نے اپنی ام ولد کا کسی مرد سے نکاح کر دیا تو اس مرد سے جو بچہ پیدا ہوگا وہ بھی اپنی ماں کے حکم میں ہوگا اور ایسے ہی اگر مولیٰ نے اپنی مذہبہ کا کسی مرد سے نکاح کیا یا اپنی مکاتبہ کا نکاح کیا تو بچہ اپنی ماں کے حکم میں ہوگا یعنی مرقع ہدایہ میں لکھا ہے کہ علامہ کا کہنے نے فرمایا کہ مملوکیّت اور مرقوقیت دونوں کو اس لیے ذکر کیا کہ ان دونوں میں تغایر ہے۔ کیونکہ مذہبہ اور ام ولد میں لک کا مل ہوتی ہے اور رقیّت ناقص اور مکاتبہ میں ملک ناقص ہوتی ہے اور رقیّت کامل۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جمیل احمد عفی عنہ

باب العبد یعقوب بعضہ

ترجمہ..... (یہ باب ایسے غلام کے بیان میں) ہے، جس کا کچھ حصہ آزاد کیا گیا ہو

شرح..... جب مصنف پورے غلام کو آزاد کرنے کے بیان سے فراغت پا چکے تو اب اس باب میں غلام کے کچھ حصہ کو آزاد کرنے کی صورتیں ان فرمائیں گے اور چونکہ پورے غلام کو آزاد کرنا متفق علیہ ہے۔ اور اس کے کچھ حصہ کو آزاد کرنا مختلف فیہ ہے۔ اس لیے پورے غلام کو آزاد کرنے کے احکام پہلے بیان فرمائے اور بعض غلام کو آزاد کرنے کے احکام بعد میں ذکر کر رہے ہیں۔

مولیٰ نے غلام کے بعض حصے کو آزاد کیا کتنی مقدار آزاد ہوگا، اقوال فقہاء

إِذَا عَتَقَ الْمَوْلَى بَعْضَ عَبْدِهِ عَتَقَ ذَلِكَ الْقَدْرَ وَيَسْعَى فِي بَقِيَّةِ قِيَمَتِهِ لِمَوْلَاهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ يَعْقُبُ كُلَّهُ أَصْلُهُ أَنَّ الْإِعْتَاقَ يَتَجَزَّى عَنْهُ فَيَقْتَصِرُ عَلَى مَا عَتَقَ وَعِنْدَهُمَا لَا يَتَجَزَّى وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ فَأَصَافَتْهُ إِلَى بَعْضٍ كَمَا أَصَافَتْهُ إِلَى الْكُلِّ فَلِهَذَا يَعْقُبُ كُلَّهُ لَهُمْ أَنَّ الْإِعْتَاقَ اثْبَاتُ الْعِتْقِ وَهُوَ قُوَّةُ حُكْمِيَّةٍ وَاثْبَاتُهَا بِإِزَالَةِ لَدِّهَا وَهُوَ الرِّقُّ الَّذِي هُوَ ضَعْفٌ حُكْمِيٌّ وَهُمَا لَا يَتَجَزَّى بَيْنَ فَصَارَ كَالطَّلَاقِ وَالْعَفْوِ عَنِ الْقَصَاصِ وَاسْتِثْلَاقِ دَوْلَابِي حَنِيفَةَ أَنَّ الْإِعْتَاقَ اثْبَاتُ الْعِتْقِ بِإِزَالَةٍ أَوْ هُوَ إِزَالَةُ الْمِلْكِ لِأَنَّ الْمِلْكَ حَقُّهُ وَالرِّقُّ حَقُّ شَرْعٍ أَوْ حَقُّ الْعَامَّةِ وَحُكْمُ التَّصْرِيفِ مَا يَدْخُلُ تَحْتَ وَلَا يَتَصَرَّفُ وَهُوَ إِزَالَةُ حَقِّهِ لِأَحَقِّ غَيْرِهِ وَالْأَصْلُ التَّصْرِيفُ يَقْتَصِرُ عَلَى مَوَاضِعِ الْإِضَافَةِ وَالتَّعْدِي إِلَى مَا وَرَاءَ ضَرُورَةِ عَدَمِ التَّجَزِّي وَالْمِلْكُ مُتَجَزَّى كَمَا فِي نَيْحِ وَالْهَيْبَةِ فَيَبْقَى عَلَى الْأَصْلِ وَتَجِبُ السَّعْيَةُ لِأَخْبَاسِ مَالِيَّةِ الْبَعْضِ عِنْدَ الْعَبْدِ وَالْمُسْتَسْعَى بِمَنْزِلَةِ

الْمُكَاتِبِ عِنْدَهُ لِأَنَّ الْإِضَافَةَ إِلَى الْبَعْضِ تُوجِبُ ثُبُوتَ الْمَالِكِيَّةِ فِي كُلِّهِ وَبَقَاءَ الْمِلْكِ فِي بَعْضِهِ يَمْنَعُهُ فَعَمَلُنَا بِالذَّلِيلَيْنِ بِإِنْوَالِهِ مُكَاتِبًا إِذْ هُوَ مَالِكٌ يَدَا لَارِقَبَةٍ وَالسَّعَايَةُ كَبْدَلُ الْكِتَابَةِ فَلَهُ أَنْ يَسْتَسْعِيَهُ وَلَهُ خِيَارَانِ يَعْصِقُهُ لِأَنَّ الْمُكَاتِبَ قَابِلٌ لِلْإِعْتِاقِ غَيْرَ أَنَّهُ إِذَا عَجَزَ لَا يَرُدُّ إِلَى الرِّقِّ لِأَنَّهُ إِسْقَاطٌ لَا إِلَى أَحَدٍ فَلَا يَقْبَلُ الْفَسْخَ بِخِلَافِ الْكِتَابَةِ الْمَقْصُودَةِ لِأَنَّهُ عَقْدٌ يُقَالُ وَيُفْسَخُ وَلَيْسَ فِي الطَّلَاقِ وَالْعَقْرِ عَنِ الْقَضَائِ حَالَةٌ مُتَوَسِّطَةٌ قَائِمَتَاهُ فِي الْكُلِّ تَرْجِيحًا لِلْمَحْرَمِ وَالْإِسْتِيلَادُ مُتَجَرِّعٌ عِنْدَهُ حَتَّى لَوْ اسْتَوَلَتْ نَصِيْبُهُ مِنْ مُدْبِرَةٍ يَفْتَقِرُ عَلَيْهِ وَفِي الْقِنَةِ لِمَا ضَمِنَ نَصِيْبُ صَاحِبِهِ بِالْإِفْسَادِ مِلْكُهُ بِالضَّمَانِ فَكَمُلَ الْإِسْتِيلَادُ

ترجمہ..... اگر مولیٰ نے اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اسی قدر حصہ آزاد ہوگا اور باقی کی قیمت کمائی کر کے اپنے مولیٰ کو دے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ پورا غلام آزاد ہو جائے گا اور اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک اعتاق کے ٹکڑے ہو سکتے ہیں تو جس قدر آزاد کیا اسی پر منحصر رہے گا اور صاحبین کے نزدیک ٹکڑے نہیں ہو سکتے اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ لہذا پورا غلام آزاد ہو جائے گا۔ صاحبین اور شافعی کی دلیل یہ ہے کہ اعتاق (کے معنی) عتق کو ثابت کرنا ہے اور وہ قوت حکم یہ ہے اور اس وقت کا ثابت کرنا اس کی ضد کو دور کرنے سے ہوگا اور اس کی ضد وہ رقیقت ہے۔ جو حکمی کمزوری ہے اور ان دونوں کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے۔ پس (یہ ایسا) ہو گیا۔ جیسے طلاق دینا اور قصاص سے معاف کرنا اور ام ولد بنانا اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ اعتاق (کے معنی ہیں) عتق کو ثابت کرنا، ملک کو دور کر کے یا اعتاق ملک دور کرنا ہے۔ کیونکہ ملک آزاد کرنے والے کا حق ہے اور رقیقت حق شرعی یا بندوں کا حق ہے اور تصرف کا حکم اسی قدر ہوتا ہے۔ جتنا کہ تصرف کرنے والے کی ولایت میں ہے اور وہ اپنے حق کو دور کرنا ہے نہ کہ اپنے غیر کا حق اور اصل بات یہ ہے کہ تصرف ایسی جگہ تک رہتا ہے جہاں تک اس کی نسبت کی گئی اور اس جگہ سے علاوہ کی طرف تجاوز کرنا عدم تجزی کی وجہ سے ہو سکتا ہے اور ملک تجزی ہے جیسے بیع اور ہبہ میں۔ پس اعتاق کا تصرف بھی اپنی اصل پر رہے گا اور کمائی کرنا واجب ہے۔ اس لیے کہ باقی ٹکڑے کی مالیت اس غلام کے پاس رکھی ہوئی ہے اور مستعفی (جس غلام پر کمائی کر کے ادا کرنا واجب ہو) امام صاحب کے نزدیک بمنزلہ مکاتب کے ہے کیونکہ آزاد کرنے کی نسبت غلام کے کسی جزء کی طرف کرنا (غلام کے واسطے) پورے غلام میں ملکیت ثابت ہونے کو واجب کرتی ہے اور کسی ٹکڑے میں (مولیٰ) کی ملک کا باقی رہنا اس کے لیے مانع ہے۔ پس ہم نے دونوں دلیلوں پر عمل کیا کہ اس غلام کو مکاتب قرار دیا۔ اس واسطے کہ وہ اپنی کمائی کا مالک ہے اور اپنی ذات کا مالک نہیں ہے اور سعایہ (کمائی) بدل کتابت کے مانند ہے۔ تو مولیٰ کو یہ اختیار ہے کہ اس سے کمائی کر کر (باقی قیمت وصول کرے) اور یہ بھی اختیار ہے کہ اس کو آزاد کر دے۔ کیونکہ مکاتب آزاد کیے جانے کے قابل ہوتا ہے۔ مگر یہ کہ جب (یہ غلام) عاجز ہو گیا، تو رقیقت کی طرف نہیں لوٹایا جائے گا۔ کیونکہ (اس سے) مکاتبیت ساقط کرنا الٰہی احد ہے۔ توفیح کو قبول نہیں کرے گا۔ بخلاف کتبہ مقصودہ کے، کیونکہ یہ ایک عقد ہے۔ اس کا اقالہ بھی ہو سکتا ہے اور فسخ بھی ہو سکتا ہے اور طلاق اور غنوعن القصاص میر کوئی درمیانی حالت نہیں ہے تو ہم نے طلاق یا غنوکو کل میں ثابت کر دیا۔ محرم کو (بیع پر) ترجیح دیتے ہوئے اور ام ولد بنانا امام صاحب کے نزدیک ٹکڑے ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر کسی مدبرہ باندی میں سے اپنے حصہ کو ام ولد بنایا تو اسی حصہ تک رہے گا اور محض مملوکہ باندی میں (ایسا ہوا تو) جب اس نے اپنے شریک کے حصہ کا تاوان اس وجہ سے دیا کہ اس کی ملک فاسد کر دی ہے تو تاوان دینے سے پوری باندی کا مالک ہو گیا تو استیلاد پورا ہو گیا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اسی قدر حصہ آزاد ہوگا اور باقی کی قیمت کمائی کر کے اپنے مولیٰ کو دے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ پورا غلام آزاد ہو جائے گا اور اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اعتاق کے ٹکڑے ہو سکتے ہیں۔ لہذا مولیٰ نے جس قدر آزاد کیا اسی قدر آزاد ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اعتاق کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے ہیں اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ لیکن امام شافعی صاحبین کے ساتھ اس صورت میں ہیں۔ جبکہ مالک ایک ہو۔ یا اگر مالک دو ہوں تو ان میں سے جو آزاد کرنے والا ہے

مالدار ہو اور اگر عبد مشترک ہے یعنی غلام کے دو مالک ہیں اور ان میں سے جس نے اپنا حصہ آزاد کیا وہ مفلس ہے تو اس صورت میں امام شافعیؒ کے نزدیک ساکت کی ملک سابقہ حالت پر باقی رہے گی۔ حتیٰ کہ اس کے واسطے اپنے حصہ کو بیچنا اور بہہ کرنا درست ہے۔ بہر حال صاحبین کے نزدیک اعتاق کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے اور جس چیز کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے اس کو اس کے ایک حصہ اور جز کی طرف منسوب کرنا ایسا ہے جیسا کہ کل کی طرف منسوب کرنا۔ پس اعتاق کو غلام کے کسی حصہ کی طرف منسوب کرنا کل کی طرف منسوب کرنا ہوا۔ اس لیے اس صورت میں پورا غلام آزاد ہو جائے گا۔ صاحب میزان نے فرمایا کہ اعتاق کے متجزی اور ٹکڑے ہونے کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ آزاد کرنے والے کا قول متجزی ہوتا ہے یا اس کا حکم متجزی ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ دونوں باتیں محال ہیں۔ بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اعتاق کا حکم قبول کرنے میں محل متجزی ہوتا ہے۔ یعنی اگر نصف غلام آزاد کیا تو آزادی نصف غلام میں ثابت ہوگی اور دوسرے نصف میں ثابت نہیں ہوگی۔

امام صاحب اور صاحبین کے درمیان اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ اگر آدھا غلام آزاد کیا گیا۔ تو رقیۃ پورے غلام سے زائل ہوگی یا نہیں۔ پس امام صاحب کے نزدیک رقیۃ زائل نہیں ہوگی۔ بلکہ پورا غلام رقیق رہے گا۔ البتہ آزادی کی مقدار غلام سے مولیٰ کی ملک زائل ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک پورے غلام سے رقیۃ زائل ہو جاتی ہے۔

صاحبین اور امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ اعتاق کے معنی حق کو ثابت کرنا ہے اور حق قوت حکمیہ کا نام ہے۔ یعنی شریعت کے حکم میں اس کو تصرفات کی قوت حاصل ہو جاتی ہے۔ حاصل یہ کہ اعتاق قوت حکمیہ کے ثابت کرنے کا نام ہے اور اس قوت حاصل کا ثابت کرنا اس طرح ہوتا ہے کہ جو چیز اس کی ضد ہے۔ اس کو دور کر دے اور اس کی ضد رقیۃ ہے یعنی ملکیت جو کہ حکمی کمزوری ہے اور ان دونوں چیزوں یعنی قوت حکمی (حق) اور ضعف حکمی (رقیۃ) کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے۔ اس لیے اعتاق کے ٹکڑے بھی نہیں ہو سکتے ہیں۔ پس اعتاق عدم تجزی میں ایسا ہو گیا جیسے طلاق دینا قصاص سے معاف کرنا ام ولد بنانا مثلاً یہ نہیں ہو سکتا کہ آدمی عورت کو طلاق دے اور آدمی کو نہیں اور آدھا قصاص معاف کرے اور آدھا نہیں اور اسی طرح یہ نہیں ہو سکتا کہ آدمی باندی کو ام ولد بنا دے اور آدمی کو نہیں۔ پس جس طرح ان میں سے بالاتفاق کسی کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے اسی طرح اعتاق کے ٹکڑے بھی نہیں ہو سکتے ہیں۔

اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اعتاق کے معنی ملک دور کرنے کے ذریعہ حق ثابت کرنا ہے۔ یا اعتاق اسی ملک دور کرنے کا نام ہے کیونکہ ملک آزاد کرنے والے کا حق ہے اور رقیۃ شریعت کا حق ہے۔ کیونکہ کافر نے جب عبد اللہ خدا کا غلام ہونے سے انکار کیا تو اللہ نے اس کو اس طرح لہ دیا کہ اپنے بندے کا غلام بنایا۔ یا رقیۃ عام لوگوں کا حق ہے۔ کیونکہ مجاہدین جس طرح رقیق کے علاوہ مسلمان کو تقسیم کرتے ہیں اسی طرح رقیق کی تقسیم کریں گے اور تصرف کا حکم اسی قدر ہوتا ہے جتنا کہ تصرف کرنے والے کے قابو میں ہے اور وہ یہی ہے کہ اپنا حق دور کرے، نہ کہ غیر کا حق نہ مولیٰ صرف ملک دور کر سکتا ہے نہ کہ رقیۃ اور ملک متجزی ہے۔ لہذا اعتاق بھی متجزی ہو گا اور بات دراصل یہ ہے کہ تصرف اسی جگہ تک رہتا ہے۔ اس کی نسبت کی گئی ہو اور اس جگہ سے علاوہ کی طرف تجاوز کرنا اسی ضرورت سے ہو سکتا ہے کہ اس کی تجزی نہ ہو سکے اور یہاں ملک جو مولیٰ کا حق اس کی تجزی ہو سکتی ہے۔ جیسے بیچ اور بہہ میں ظاہر ہے یعنی مثلاً آدھا غلام بیچا یا بہہ کیا تو بالاتفاق جائز ہے۔ پس اعتاق کا تصرف بھی اپنی اصل پر جائز ہے۔ یعنی اگر آدھا آزاد کیا تو جائز ہے۔ آدھا ہی آزاد ہوگا۔

دور ہا غلام پر باقی حصہ کے لیے کمائی واجب ہونا تو اس وجہ سے ہے کہ باقی ٹکڑے کی مالیت اس غلام کے پاس رکی ہوئی ہے۔ لہذا اس سے ما جائے اور جس غلام پر کمائی کر کے ادا کرنا واجب ہے وہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بمنزلہ مکاتب کے ہے۔ کیونکہ جب اعتاق کی نسبت غلام زعم کی طرف کی گئی تو باعتبار حق کے لازم آیا کہ پورے غلام میں اس کو ملکیت حاصل ہو۔ یعنی غلام اپنی پوری ذات کا مالک ہو جائے۔ اس متجزی نہیں ہوتا ہے اور مولیٰ کی ملک کا کسی ٹکڑے میں باقی رہنا باعتبار رقیۃ کے اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ وہ پوری ذات کا مالک نہ ہو۔

کتاب العتاق ۱۷۲ اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم

کیونکہ رقیقت بھی متجزی نہیں ہوتی ہے۔ حاصل یہ کہ یہاں دو باتیں جمع ہو گئیں۔ ایک یہ کہ غلام اپنی پوری ذات کا مالک نہ ہو۔ دوم یہ کہ غلام کی پوری ذات میں مولیٰ کی ملک باقی رہے اور چونکہ دونوں دلیلوں پر عمل کرنا ممکن ہے۔ اس لیے ہم نے دونوں دلیلوں پر عمل کیا اور اس غلام کو مکاتب ظہر ایلا۔ اس لیے کہ مکاتب یہ نام مالک ہوتا ہے اور رقبہ مملوک ہوتا ہے۔ پس ایسے ہی یہ بھی اپنی کمائی کا مالک ہے اور اپنی ذات کا مالک نہیں ہے اور جب مستعنی مکاتب کے مانند ہے تو اس کی کمائی بدل کتابت کے مانند ہوگی۔ لہذا مولیٰ کو یہ اختیار رہا کہ اس سے کمائی کرا کر باقی قیمت وصول کرے اور یہ بھی اختیار ہے کہ چاہے اس کو آزاد کر دے کیونکہ مکاتب بھی اس قابل ہوتا ہے کہ مولیٰ اس کو آزاد کر دے۔

لیکن یہاں ایک سوال ہے وہ یہ کہ مستعنی اگر مکاتب کے مرتبہ میں ہے تو جس طرح مکاتب بدل کتابت سے عاجز ہونے کی صورت میں رقیق ہو جاتا ہے۔ اسی طرح مستعنی اگر کمائی سے عاجز ہو جائے تو اس کو بھی رقیق ہو جانا چاہئے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ جبکہ یہ غلام جس کا ایک جزء آزاد ہو اس پر کمائی واجب ہوئی۔ اگر کمائی سے عاجز ہو جائے تو اسے رقیق نہیں کہا جاسکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں میں اتنا فرق ہے کہ اگر مکاتب اداء مال سے عاجز ہو تو وہ رقیق کر دیا جاتا ہے اور یہ غلام اگر کمائی سے عاجز ہو جائے تو رقیق نہیں کہا جاسکتا۔ وجہ فرق یہ ہے کہ غلام آزاد کرنا اسقاط لائی احد ہے۔ یعنی اس سے ملکیت ساقط کرنا لائی احد ہے اور اسقاط لائی احد میں معاوضہ کے معنی نہیں پائے جاتے ہیں۔ کیونکہ معاوضہ دو آدمیوں کے درمیان متحقق ہوتا ہے اور یہاں صرف ایک آدمی ہے یعنی آزاد کرنے والا۔ پس جب اس صورت میں معاوضہ کے معنی نہیں پائے گئے تو بیخ کے قابل بھی نہیں ہے۔

اس کے برخلاف کتابت کہ بالا راہہ غلام سے ایک معاملہ کیا تو یہ اسقاط عن المولیٰ الی الکاتب ہوگا۔ بایں طور کہ مولیٰ نے مکاتب کو بدل کتابت حاصل کرنے کی قدرت دی ہے۔ لہذا کتابت میں معاوضہ کے معنی موجود ہیں اور جب معاوضہ کے معنی موجود ہیں تو کتابت کا اقالہ بھی کیا جاسکتا ہے اور بیخ بھی کیا جاسکتا ہے۔

ولیس فی الطلاق الخ سے صاحبین اور امام شافعی کے قیاس فصار کما لطلاق والعفو عن القصاص والاستیلاء کا جواب ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ اعتاق کو طلاق اور عفو عن القصاص پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ کیونکہ طلاق اور نکاح کے درمیان یا قصاص اور عفو کے درمیان کوئی درمیانی حالت نہیں ہے۔ جیسا آزادی اور مملوکی کے درمیان میں کتابت کی حالت تھی کہ کتابت اپنی ذات سے مملوکی ہے اور اپنی کمائی اور تصرفات کی راہ سے آزادی ہے۔ پس جب نکاح اور طلاق کے درمیان ایسی حالت نہیں ہے تو جس نے نصف عورت کو طلاق دی تو یہ نصف طلاق کی وجہ سے حرام ہوا اور دوسرا نصف نکاح کی وجہ سے حلال ہوا اور اصول فقہ میں یہ قاعدہ مذکور ہے کہ اگر حلال و حرام جمع ہو جائیں تو حرام کو حلال پر ترجیح دے کر پوری عورت کو حرام قرار دیا جائے گا تا کہ احتیاط پر عمل ہو سکے۔ اسی طرح غنوم میں ہے کہ جب آدھا قصاص معاف کیا تو معاف کر دینے کی وجہ سے یہ آدھا قصاص حرام ہو گیا اور دوسرا آدھا حلال ہے۔ پس حرام کو حلال پر ترجیح دے کر کہا جائے گا کہ پورا قصاص معاف ہو گیا اور اب قصاص یہ حرام ہے اور وہ استیلاء پر قیاس کرنا تو یہ بھی صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ استیلاء یعنی ام ولد بنانا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک متجزی ہوتا ہے۔ جیسا کہ اعتاق متجزی ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر کسی مدبرہ باندی میں سے اپنے حصہ کو ام ولد بنایا تو اسی حصہ تک رہے گا اور محض مملوکہ باندی میں ایسا ہوا۔ تو جب اس نے اشریک جو تاوان اس وجہ سے دے دیا کہ اس کی ملک فاسد کر دی ہے۔ تو تاوان دینے سے پوری باندی کا مالک ہو گیا۔ پس استیلاء بھی پورا ہو گیا۔

اس کی توضیح یہ ہے کہ زید و خالد کے درمیان ایک باندی مشترک ہے اور اس کے بچہ پیدا ہوا اور زید نے دعویٰ کیا کہ میرے نطفہ سے ہے تو باندی اس کی ام ولد ہو جائے گی۔ لیکن اس نے خالد کے حصہ میں فساد ڈال دیا۔ کیونکہ ام ولد بمنزلہ آزاد کے ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ اس کو بیچنا جائز ہے۔ اس لیے زید پر واجب ہوگا کہ خالد کے حصہ کا تاوان دے اور جب تاوان دے کر وہ پوری باندی کا مالک ہو گیا تو وہ باندی پوری اس کی اشریک بن گئی۔ لہذا استیلاء کرے۔ تو وہ پوری ام ولد ہو جاتی ہے اور اگر یہ مشترکہ باندی دونوں کی مدبرہ ہو یعنی دونوں نے

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم ۲۷۳ کتاب العتاق
تو ہمارے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ تو اس مسئلہ میں جس نے اس کے بچہ کا دعویٰ کیا ہے۔ اسی کا حصہ ام ولد رہے گا اور باقی حصہ مدبر رہے گا۔ پس
ثابت ہوا کہ استیلا کے ٹکڑے ہو سکتے ہیں۔ (یعنی)

غلام دو شرکاء کے درمیان مشترک ہو ایک نے اپنے حصے کو آزاد کر دیا آزاد ہو
جائے گا دوسرے کے حصہ کا کیا ہوگا

وَإِذَا كَانَ الْعَبْدُ بَيْنَ شَرِيكَيْنِ فَأَعْتَقَ أَحَدُهُمَا نَصِيبَهُ عَقَقَ فَإِنْ كَانَ مُوسِرًا فَشَرِيكُهُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَعْتَقَ وَإِنْ
شَاءَ ضَمَّنَ شَرِيكُهُ قِيمَةَ نَصِيبِهِ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعَى الْعَبْدُ فَإِنْ ضَمَّنَ رَجَعَ الْمُعْتَقُ عَلَى الْعَبْدِ وَالْوَلَاءِ لِلْمُعْتَقِ
وَإِنْ أَعْتَقَ أَوْ اسْتَسْعَى فَأُلْوَ لَاءُ بَيْنَهُمَا وَإِنْ كَانَ الْمُعْتَقُ مُعْسِرًا فَالشَّرِيكُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَعْتَقَ وَإِنْ شَاءَ
اسْتَسْعَى الْعَبْدُ وَالْوَلَاءُ بَيْنَهُمَا فِي الْوَجْهَيْنِ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا لَيْسَ لَهُ إِلَّا الضَّمَانُ مَعَ الْيَسَارِ
وَالسَّعَايَةِ مَعَ الْإِعْسَارِ وَلَا يَرْجِعُ الْمُعْتَقُ عَلَى الْعَبْدِ وَالْوَلَاءُ لِلْمُعْتَقِ

ترجمہ..... اور اگر ایک غلام دو شریکوں میں (مشترک) ہو۔ پس ان دونوں میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کیا۔ تو اس کا حصہ آزاد ہو جائے گا۔ پھر
اگر آزاد کرنے والا خوشحال ہو۔ تو اس کے شریک کو اختیار ہے کہ چاہے اپنا حصہ بھی آزاد کر دے اور چاہے اپنے شریک (آزاد کرنے والے) سے
اپنے حصے کی قیمت کا تاوان لے اور چاہے غلام سے کمائی کرا کے (وصول کر لے) پھر اگر اس نے (آزاد کرنے والے سے قیمت) تاوان لی تو آزاد
کرنے والا غلام سے رجوع کرے گا اور اس غلام کی ولاء اسی آزاد کرنے والے کی ہوگی اور اگر شریک نے اپنا حصہ بھی آزاد کر دیا یا غلام سے کمائی کرا
کے وصول کر لے تو اس کی ولاء ان دونوں میں مشترک ہوگی اور اگر آزاد کرنے والا تنگدست ہو تو شریک کو یہی اختیار ہے کہ چاہے (اپنا حصہ) آزاد کر
دے اور چاہے غلام سے کمائی کرا لے اور ان دونوں صورتوں میں اس کی ولاء ان دونوں شریکوں میں مشترک ہوگی اور یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے
اور صاحبین نے فرمایا کہ شریک کو صرف یہی اختیار ہے کہ (اگر آزاد کرنے والا) تنگدست ہو تو اس سے تاوان لے لے اور وہ آزاد کرنے والا غلام سے
واپس نہیں لے سکتا اور (اگر آزاد کرنے والا) تنگدست ہو تو (غلام سے) کمائی کرا لے اور ولاء فقط آزاد کرنے والے کے واسطے ہوگی۔

تشریح..... صورت مسئلہ واضح ہے اور دلائل کے لیے اگلی سطریں ملاحظہ کیجئے۔

مذکورہ مسئلہ کی دو اصل

وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ تَبْتَنِي عَلَى حَرْفَيْنِ أَحَدُهُمَا تَجْزِي الْإِعْتَاقَ وَعَدَمُهُ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ وَالثَّانِي أَنَّ يَسَارَ الْمُعْتَقِ
لَا يَمْنَعُ سَعَايَةَ الْعَبْدِ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُمَا يَمْنَعُ لَهُمَا فِي الثَّانِي قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الرَّجُلِ يَعْتِقُ نَصِيبَهُ إِنْ كَانَ
غَنِيًّا ضَمَّنَ وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا اسْعَى فِي حِصَّةِ الْآخَرِ قَسَمَ وَالْقِسْمَةُ تَنَافِي الشَّرَكَةِ وَلَهُ أَنَّهُ إِحْبَسَتْ مَالِيَّةُ نَصِيبِهِ
عِنْدَ الْعَبْدِ فَلَهُ أَنْ يَضْمِنَهُ كَمَا إِذَا هَبَّتِ الرِّيحُ بِثَوْبِ إِنْسَانٍ وَقَلَّتْهُ فِي صَبْعٍ غَيْرِهِ حَتَّى انْصَبَّ بِهِ فَعَلَى صَاحِبِ
الثَّوْبِ فِيْمَةُ صَبْعٍ الْآخَرِ مُوسِرًا كَانَ أَوْ مُعْسِرًا لِمَا قُلْنَا فَكَذَاهُنَا إِلَّا أَنَّ الْعَبْدَ فَقِيرًا فَيَسْتَسْعِيهِ ثُمَّ الْمُعْتَقُ يَسَارُ
التَّيْسِيرُ وَهُوَ أَنْ يَمْلِكَ مِنَ الْمَالِ قَدْرَ قِيمَةِ نَصِيبِ الْآخَرِ لَا يَسَارُ الْغِنَاءُ لِأَنَّ بِهِ يَغْتَدِلُ النَّظَرُ مِنَ الْجَانِبَيْنِ
بِتَحْقِيقِ مَا قَصَدَهُ الْمُعْتَقُ مِنَ الْقُرْبَةِ وَابْتِصَالِ بَذْلِ حَقِّ السَّكَنِ إِلَيْهِ

ترجمہ..... اور یہ مسئلہ دو اصولوں پر مبنی ہے اول یہ کہ اعتاق کا نتیجہ ہونا اور مقری نہ ہونا جیسا کہ ہم بیان کر چکے اور اصل دوم یہ کہ آزاد کرنے والے کا خوشحال ہونا امام صاحبؒ کے نزدیک غلام کی کمائی کرنے سے مانع نہیں ہے اور صاحبین کی دلیل حضور ﷺ کا قول ہے ایسے شخص کے حق میں جو اپنا حصہ آزاد کر دے۔ (یوں فرمایا کہ) اگر یہ آزاد کرنے والا مالدار ہو تو ضامن ہوگا اور اگر فقیر ہو تو دوسرے کے حصہ کے واسطے کمائی کرے گا۔ (اس حدیث میں حضور ﷺ نے) ہزارہ پر دیا۔ اور ہزارہ شرکت کے منافی ہے اور امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ شریک کے حصہ کی مالیت اس غلام کے پاس رک گئی تو شریک کو اختیار ہے کہ اس سے تاوان لے لے۔ جیسے ہوا کسی آدمی کا کپڑا اڑا لے گئی اور اس کو دوسرے کے رنگ (کے کوٹے) میں ڈال دیا چنانچہ کپڑا رنگین ہو گیا، تو کپڑے کے مالک پر دوسرے کے رنگ کی قیمت واجب ہے۔ (خواہ) خوشحال ہو یا مفلس ہو۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی۔ پس ایسا ہی حکم یہاں ہے۔ مگر یہ کہ غلام (اگر) فقیر ہو تو وہ غلام سے کمائی کرائے۔ پھر خوشحالی سے مراد یا تیسیر ہے۔ یعنی اتنے مال کا مالک ہو کہ شریک کے حصہ کی قیمت ادا کر سکے اور یسار (غناء مراد) نہیں ہے۔ کیونکہ تیسیر کی وجہ سے دونوں جانب کی رعایت اعتدال پر رہتی ہے۔ کیونکہ جو کچھ آزاد کرنے والے نے چاہا یعنی تقرب اور ثواب وہ اس کو حاصل ہو جائے گا اور سکتا کو اپنا حق پہنچ جائے گا۔

تشریح..... صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ یہ مسئلہ یعنی آزاد کرنے والے کا اپنے شریک کو ضامن ادا کرنے کے بعد غلام سے واپس لینا یا نہ لینا دو اصولوں پر مبنی ہے۔ اصل اول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اعتاق کے نکلنے سے ہو سکتے ہیں۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک اعتاق کے نکلنے سے نہیں ہو سکتے۔ جیسا کہ ہم اول باب میں بیان کر چکے اور اصل دوم یہ ہے کہ جب آزاد کرنے والا خوشحال ہو تو اس کی خوشحالی امام صاحبؒ کے نزدیک غلام کی کمائی کرنے سے مانع نہیں ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک مانع ہے۔ اصل اول کے دلائل سابق میں گذر چکے۔

اور اصل دوم میں صاحبینؒ کی دلیل کا حاصل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں قیاس کا مقتضی دو امروں میں سے ایک ہے۔ ایک تو یہ آزاد کرنے والا مالدار ہو یا تنگ دست۔ دونوں صورتوں میں آزاد کرنے والے پر اپنے شریک کے واسطے ضمان واجب ہوگا۔ کیونکہ اس نے اپنے حصہ کو آزاد کرنے کی وجہ سے اپنے شریک کے حصہ کو خراب کر ڈالا۔ اس لیے کہ اس کے واسطے اپنی ملک کو برقرار رکھنا اور اپنے حصہ میں تصرف کرنا مستحضر ہو گیا ہے اور ضمان افساد مالدار کی اور مفلسی کی وجہ سے مختلف نہیں ہوتا ہے۔

دوسرا امر یہ کہ آزاد کرنے والے پر بالکل ضمان واجب نہ ہو۔ کیونکہ آزاد کرنے والے نے اپنے حصہ میں تصرف کیا ہے اور اپنی ملک میں تصرف کرنے والا نہ متحدی ہوتا ہے اور نہ ہی اس پر ضمان واجب ہوتا۔ اگرچہ اس کے تصرف کا ضرر دوسرے کی ملک تک متجاوز ہو جائے۔ جیسے کسی نے اپنی زمین میں کھیت کاٹنے کے بعد باقی ماندہ گھاس، پھونس جلا یا۔ لیکن اس سے پڑوسی کی ملک میں سے بھی کچھ جل گیا تو اس پر اس پڑوسی کے واسطے کچھ ضمان واجب نہیں ہوگا۔ یہ دونوں قیاس چونکہ متضاد ہیں۔ اس لیے صاحبینؒ نے ان دونوں کو چھوڑ کر اس حدیث پر عمل کیا۔ جس کو ائمہ صحاح ستہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے۔ یعنی حضور اقدس ﷺ نے ایسے شخص کے حق میں جو اپنا حصہ آزاد کر دے یوں ارشاد فرمایا ان کسان غنیبا و ان کان فقیرا سعی فی حصۃ الآخر۔ اگر یہ آزاد کرنے والا مالدار ہو تو اپنے شریک کے حصہ کا ضمان ہوگا اور اگر فقیر ہو تو شریک کے حصہ کے واسطے غلام کمائی کرے اس حدیث میں اللہ کے پاک رسول ﷺ نے تقسیم فرمادی اور تقسیم شرکت کے منافی ہے یعنی اگر آزاد کرنے والا مالدار ہو تو یہ صرف ضامن ہوگا اور غلام پر سعیا یعنی کمائی نہیں رکھی اور اگر فقیر ہو تو غلام پر صرف کمائی ہے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ آزاد کرنے والے کا خوشحال ہونا غلام کی کمائی کرنے سے مانع ہے۔ (عنایہ)

اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ شریک کے حصہ کی مالیت اس غلام کے پاس رک گئی تو شریک کو اختیار ہے کہ اس سے اپنے مال کا ضمان لے لے۔ یعنی غلام سے کمائی کرائے اور یہ ایسا ہے جیسے کسی آدمی کا کپڑا اڑا لے گئی اور دوسرے کے رنگ کے کوٹے میں ڈالا۔ چنانچہ کپڑا رنگین ہو گیا۔ یعنی کپڑے میں رنگ جذب ہو گیا تو کپڑے کے مالک پر واجب ہے کہ دوسرے کے رنگ کی قیمت ادا کرے۔ خواہ یہ صاحب ثوب خوشحال

اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم ۲۵۵ کتاب العتاق
ہو یا مفلس ہو کیونکہ کپڑے والے کے پاس اس کا رنگ رک گیا ہے تو اس کو تاوان لینا جائز ہے۔ پس ایسا ہی حکم یہاں ہے۔ لیکن اتنی بات ہے کہ اگر غلام بالکل فقیر ہو تو وہ غلام سے کمائی کرا کے وصول کر لے۔

اور صاحبین کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے بطور شرط کے تقسیم فرمائی ہے۔ یعنی سعادہ کو آزاد کرنے والے کی مفلسی پر معلق کیا ہے اور یہ عدم فقر کے وقت استعفاء یعنی کمائی کرانے کے منافی نہیں ہے۔ کیونکہ جس چیز کو شرط پر معلق کیا جائے وجود شرط کے وقت اس کا موجود ہونا ضروری ہے لیکن عدم شرط کے وقت اس کا معدوم ہونا ضروری نہیں ہے۔ مثلاً کسی نے اپنے غلام سے کہا اگر تو گھر میں داخل ہوا تو، تو آزاد ہے۔ پس گھر میں داخل ہونے کی صورت میں غلام یقیناً آزاد ہو جائے گا۔ لیکن داخل نہ ہونے کی صورت میں آزاد نہ ہونا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ آزاد ہو سکتا ہے بایں طور کہ مولیٰ اس سے انت حریج کی شرط کہہ دے۔ پس اسی طرح اس مسئلہ میں بھی آزاد کرنے والے کی مالدار کی کے باوجود غلام سے کمائی کرائی جاسکتی ہے۔ واضح ہو کہ آزاد کرنے والا جس پر تاوان واجب ہوتا ہے۔ اسکے مالدار ہونے میں یسار تیسیر معتبر ہے۔ نہ کہ یسار غناء اور یسار تیسیر یہ ہے کہ اتنے مال کا مالک ہو کہ شریک کے حصہ کی قیمت ادا کر سکے اور یہ مقدار اس کے کپڑوں اور اس کے عیال کے خرچہ سے فاضل ہو۔ یہی ظاہر الرویہ ہے اور اسی کے قائل امام شافعی، امام مالک اور امام احمد ہیں اور بعض مشائخ نے حرمان نصاب کا اعتبار کیا ہے۔ لیکن پسندیدہ مسلک وہ ہے جو ظاہر الرویہ میں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ یسار تیسیر یعنی آسانی سے قیمت دینے کا لحاظ رکھنے میں دونوں کی رعایت کی جاتی ہے۔ کیونکہ آزاد کرنے والے نے جو چاہا یعنی ثواب اور تقرب الی اللہ آزاد کرنے کی وجہ سے وہ اس کو حاصل ہو جائے گا اور اس کے شریک ساکت کو اپنا حق پہنچ جائے گا۔

صاحبین کے قول آزاد ہونے کی وجہ

ثُمَّ التَّخْرِيجُ عَلَى قَوْلِهِمَا ظَاهِرٌ فَعَدِمَ رُجُوعُ الْمُعْتِقِ بِمَا ضَمِنَ عَلَى الْعَبْدِ لِعَدَمِ السَّعَادَةِ فِي حَالِهِ
النِّسَارِ وَالْوَلَاءِ لِلْمُعْتِقِ لِأَنَّ الْعِتْقَ كُلَّهُ مِنْ جِهَتِهِ لِعَدَمِ التَّجْزِئِ وَأَمَّا التَّخْرِيجُ عَلَى قَوْلِهِ فِخْيَارِ الْإِعْتَاقِ لِقِيَامِ
مِلْكِهِ فِي الْبَاقِي إِذَا الْإِعْتَاقُ يَتَجَزَّئُ عِنْدَهُ وَالتَّضْمِينُ لِأَنَّ الْمُعْتِقَ جَانَ عَلَيْهِ بِإِفْسَادِ نَصِيْبِهِ حَيْثُ امْتَنَعَ عَلَيْهِ
النَّبِيْعُ وَالْهَبَةُ وَنَحْوُ ذَلِكَ مِمَّا سَوَى الْإِعْتَاقِ وَتَوَابِعِهِ وَالْإِسْتِسْعَاءُ لِمَا بَيَّنَّا وَبَرَجَعَ الْمُعْتِقُ بِمَا ضَمِنَ عَلَى
الْعَبْدِ لِأَنَّهُ قَامَ مَقَامَ السَّائِكِ بِإِدَاءِ الضَّمَانِ وَقَدْ كَانَ لَهُ ذَلِكَ بِالْإِسْتِسْعَاءِ فَكَذَلِكَ لِلْمُعْتِقِ وَلِأَنَّهُ مِلْكُهُ
بِإِدَاءِ الضَّمَانِ ضَمْنًا فَيَصِيرُ كَأَنَّ الْكُلَّ لَهُ وَقَدْ اعْتَقَ بَعْضُهُ فَلَهُ أَنْ يُعْتِقَ الْبَاقِي أَوْ يَسْتَسْعِيَ إِنْ شَاءَ وَالْوَلَاءُ
لِلْمُعْتِقِ فِي هَذَا الْوَجْهِ لِأَنَّ الْعِتْقَ كُلَّهُ مِنْ جِهَتِهِ حَيْثُ مِلْكُهُ بِإِدَاءِ الضَّمَانِ

ترجمہ..... پھر صاحبین کے قول پر ترجیح (حکم نکالنا) ظاہر ہے۔ پس آزاد کرنے والے کا غلام سے مال ضمان واپس نہ لینا اس لیے ہے کہ خوشحالی کی حالت میں غلام پر سعادیہ واجب نہیں ہے اور ولواء آزاد کرنے والے کے واسطے ہے۔ کیونکہ پوری آزادی آزاد کرنے والے کی طرف سے ہے۔ اس لیے کہ (آزادی) تجزی نہیں ہوتی اور رہا امام صاحب کے قول پر ترجیح کرنا، سو (شریک کو اپنا حصہ) آزاد کرنے کا اختیار ہے۔ کیونکہ باقی میں اس کی ملک قائم ہے۔ کیونکہ امام صاحب کے نزدیک اعتاق کے ٹکڑے ہو سکتے ہیں اور تاوان لینے کا (حق) اس لیے ہے کہ آزاد کرنے والا (اپنے) شریک کے حصہ کو خراب کرنے کی وجہ سے۔ اس پر ظلم کرنے والا ہے۔ چنانچہ اس پر سوائے آزاد کرنے اور اس کے توابع اور کمائی کرا لینے کے بچتا اور بہہ کرنا وغیرہ ممتنع ہے۔ اصل دلیل کی وجہ سے جو ہم بیان کر چکے اور آزاد کرنے والا تاوان کی رقم غلام سے واپس لے گا۔ کیونکہ آزاد کرنے والا تاوان دے کر ساکت کے قائم مقام ہو گیا اور ساکت کو یہ اختیار تھا کہ غلام سے کمائی کرائے۔ پس ایسے ہی آزاد کرنے والے کو بھی یہ اختیار ہوگا اور اس وجہ

سے کہ آزاد کرنے والا ادائے ضمان کی وجہ سے ضمان اس غلام کا مالک ہو گیا۔ تو ایسا ہو جائے گا۔ گویا پورا غلام اسی کا ہے۔ حال یہ کہ اس نے اس کا ایک جزء آزاد کیا ہے۔ تو اس کا اختیار ہے کہ باقی کو آزاد کر دے یا اگر چاہے تو کمائی کر کے قیمت لے لے اور اس صورت میں ولاء آزاد کرنے والے کے لیے ہوگی۔ کیونکہ پورے غلام کی آزادی اسی کی طرف سے ہوئی۔ کیونکہ اداء ضمان کی وجہ سے وہ پورے غلام کا مالک ہو گیا۔

تشریح..... صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ یہ مسئلہ چونکہ دو اصولوں پر مبنی ہے۔ اس لیے اس مسئلہ میں دونوں اصولوں کی بناء پر حکم نکالا گیا ہے۔ پس صاحبین کے قول پر اس مسئلہ کی تخریج ظاہر ہے۔ یعنی صاحبین نے جو اصل اختیار کیے ان سے ان کا حکم نکالنا ظاہر ہے۔ کیونکہ صاحبین کے نزدیک چونکہ اعتاق ٹکڑے نہیں ہو سکتا۔ اس لیے پورا غلام آزاد ہو گا اور چونکہ آزاد کرنے والے کا خوشحال ہونا غلام کی کمائی کرنے سے مانع ہے۔ اس لیے شریک کے واسطے اس پر ضمان واجب ہو گا اور کمائی کرنا منافی ہو گا اور آزاد کرنے والا مال تاوان کو غلام سے اس لیے نہیں لے سکتا کہ جب خوشحالی کی صورت میں اس نے تاوان دیا۔ تو اس حالت میں غلام پر کمائی کرنی واجب نہیں تھی۔ جیسا کہ اصل ثانی سے معلوم ہوا اور ولاء آزاد کرنے والے کے لیے ہوگی۔ کیونکہ پورے غلام کا آزاد ہونا اسی کی طرف سے متحقق ہوا ہے۔ اس لیے کہ اعتاق تجزی نہیں ہوتا ہے۔ جیسا کہ اصل اول سے معلوم ہوا۔

اور ہا امام ابو حنیفہؒ کے قول پر ان حکموں کا نکالنا تو وہ اس طرح ہے کہ دوسرے شریک کو بھی اپنا حصہ آزاد کرنے کا اختیار ہے۔ کیونکہ اپنے حصہ میں اس کی ملک موجود ہے۔ اس لیے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اعتاق تجزی ہو سکتا ہے اور اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ وہ آزاد کرنے والے سے اپنے حصہ کا تاوان لے لے۔ اس لیے کہ آزاد کرنے والے نے اس کے حصہ پر ظلم کیا کہ اس کا حصہ فاسد کر دیا۔ کیونکہ سوائے آزاد کرنے اور اس کے توابع یعنی مدبر یا مکتب کرنے یا اس سے کمائی کرا لینے کے۔ اس کو یہ قدرت نہ رہی کہ اپنے حصہ کو فروخت یا بیہ وغیرہ کر سکے۔ چنانچہ ہم اس کو بیان کر چکے۔ رہا یہ کہ آزاد کرنے والے نے جو تاوان دیا اس کو غلام سے واپس لے سکتا ہے۔ اس وجہ سے کہ جب اس نے اپنے شریک کو تاوان ادا کر دیا۔ تو وہ شریک کا قائم مقام ہو گیا اور شریک کو یہ اختیار تھا کہ غلام سے کمائی کرائے تو آزاد کرنے والے کو بھی یہ اختیار ہو گا اور دوسری دلیل یہ ہے کہ آزاد کرنے والا اداء ضمان کی وجہ سے اس غلام کا ضمان مالک ہو گیا۔ اگرچہ وہ صریحی ملکیت کے قابل نہیں ہے تو ایسا ہو گیا کہ گویا پورا غلام اسی کا ہے اور حال یہ ہے کہ اس نے اس کا ایک جزء آزاد کیا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے باقی بھی آزاد کر دے اور چاہے کمائی کر کے قیمت لے لے۔ پھر تاوان ادا کرنے کی صورت میں آزاد کنندہ کو اس غلام کی پوری ولاء ملے گی کیونکہ پورا غلام آزاد کرنا۔ اس کی طرف سے ہوا۔ اس لیے کہ اداء ضمان کی وجہ سے وہ پورے غلام کا مالک ہو گیا۔

معتق کے معسر ہونے کی صورت میں مسئلہ

وَفِي حَالِ إِعْسَارِ الْمُعْتَقِ إِنْ شَاءَ اِغْتَقَ لِبَقَاءِ مِلْكِهِ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعَى لِمَائِنًا وَالْوَلَاءُ لَهُ فِي الْوَجْهَيْنِ لِأَنَّ الْعِتْقَ مِنْ جِهَتِهِ وَلَا يَرْجِعُ الْمُسْتَسْعَى عَلَى الْمُعْتَقِ بِمَا آذَى بِاجْتِمَاعِ بَيْنِنَا لِأَنَّهُ يَسْعَى الْفَكَالَ رَقَبَتَهُ وَلَا يَقْضِي دَيْنًا عَلَى الْمُعْتَقِ إِذْ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ لِعُسْرَتِهِ ب، خِلَافِ الْمَرْهُونِ إِذَا اِغْتَقَهُ الرَّاهِنُ الْمُعْسِرَ لِأَنَّهُ يَسْعَى فِي رَقَبَتِهِ قَدْ ذَفَعَتْ أَوْ يَقْضِي دَيْنًا عَلَى الرَّاهِنِ فَلِهَذَا يَرْجِعُ عَلَيْهِ وَقَوْلُ الشَّافِعِيِّ فِي الْمُؤَسَّرِ كَقَوْلِهِمَا وَقَالَ فِي الْمُعْسِرِ يَنْقُي نَصِيبُ السَّائِكِ عَلَى مِلْكِهِ يَبَاعُ وَيُوهَبُ لِأَنَّهُ لَا وَجْهَ إِلَى تَضْمِينِ الشَّرِيكِ لِإِعْسَارِهِ وَلَا إِلَى السَّعْيَةِ لِأَنَّ الْعَبْدَ لَيْسَ بِجَانٍ وَلَا رَاضٍ بِهِ وَلَا إِلَى اِغْتِنَاقِ الْكُلِّ لِلْإِضْرَارِ بِالسَّائِكِ فَتَعَيَّنَ مَا عَيْنَاهُ قُلْنَا إِلَى الْإِسْتِسْعَاءِ سَبِيلٌ لِأَنَّهُ لَا يَفْتَقِرُ إِلَى الْجَنَائَةِ بَلْ يَنْتَبِي عَلَى اِحْتِسَاسِ الْمَالِيَةِ فَلَا يُصَارُ إِلَى الْجَمْعِ بَيْنَ الْقُوَّةِ الْمُوجِبَةِ لِلْمَالِكِيَّةِ وَالضَّعْفِ السَّالِبِ لَهَا فِي شَخْصٍ وَاحِدٍ

ترجمہ..... اور آزاد کرنے والے کے افلاس کی صورت میں اگر چاہے (اپنا حصہ) آزاد کر دے۔ اس لیے کہ اس کی ملکیت باقی ہے اور چاہے تو کمائی کرا لے اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے اور دونوں صورتوں میں شریک ساکت کو (اس کے حصہ کی) دلاء ملے گی۔ کیونکہ آزاد ہونا اسی کی طرف سے ہے اور جس سے کمائی کرائی گئی ہے (غلام) وہ اس ادا کیے ہوئے مال کو اپنے آزاد کرنے والے سے نہیں لے سکتا۔ (اس میں) امام صاحب اور صاحبین کا اتفاق ہے۔ اس لیے کہ غلام تو اپنی گردن آزاد کرنے کے واسطے کمائی کرتا ہے اور ایسا قرضہ ادا نہیں کرتا جو آزاد کرنے والے پر ہو۔ کیونکہ آزاد کرنے والے پر اس کی تنگدستی کی وجہ سے کچھ لازم نہیں ہے۔ بخلاف اس غلام کے جو رہن ہو۔ جبکہ اس کو تنگدست راہن نے آزاد کر دیا۔ اس لیے کہ غلام اپنی گردن کے لیے کمائی کرتا ہے۔ حالانکہ (اس کی گردن) چھوٹ گئی تھی۔ یا اس نے ایسا قرضہ ادا کیا جو راہن پر تھا۔ لہذا راہن سے واپس لے گا اور امام شافعی کا قول مالدار کے بارے میں صاحبین کے قول کے مانند ہے اور تنگدست کی صورت میں امام شافعی نے فرمایا کہ ساکت کا حصہ اس کی ملک پر باقی رہے گا۔ اس کو بیچا بھی جاسکتا ہے اور ہبہ بھی کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ آزاد کرنے والے کی تنگدستی کی وجہ سے شریک کو یہ اختیار نہیں کہ اس سے ضمان لے اور نہ غلام سے کمائی کرانے کا اختیار ہے کیونکہ غلام نہ ظلم کرنے والا ہے اور نہ آزادی پر راضی ہے اور پورے غلام کو آزاد کرنے کی بھی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ (اس میں) ساکت کا ضرر ہے۔ پس جو کچھ ہم نے متعین کیا وہ متعین ہو گیا۔ ہم اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ (شریک کی) مالیت (اس غلام کے پاس) رکی ہوئی ہے۔ پس ایک ہی غلام میں دونوں باتیں یعنی قوت جو مالکیت کا سبب ہے اور ضعف جو اس قوت کو سلب کرنے والا ہے، جمع نہ ہوں گی۔

تشریح..... ماقبل کی تمام تفصیل اس وقت تھی جبکہ آزاد کرنے والا خوشحال ہو اور اگر آزاد کرنے والا مفلس ہو تو شریک ساکت کو یہ اختیار ہے کہ چاہے تو اپنا حصہ آزاد کر دے۔ کیونکہ اس کی ملکیت باقی ہے اور چاہے غلام سے کمائی کرا لے۔ کیونکہ اس کے حصہ کی مالیت غلام کے پاس رکی ہوئی ہے اور جس صورت میں شریک ساکت نے غلام سے کمائی کرائی ہے۔ غلام اس مال کو اپنے آزاد کرنے والے سے نہیں لے سکتا۔ اس حکم میں امام ابو حنیفہؒ اور صاحبین دونوں متفق ہیں۔ کیونکہ غلام تو اپنی گردن آزاد کرنے کے لیے کمائی کرتا ہے اور ایسا قرضہ ادا نہیں کرتا جو آزاد کرنے والے پر ہو۔ کیونکہ آزاد کرنے والے کی مفلسی کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ برخلاف اس غلام کے جو رہن ہو اور راہن نے اس کو آزاد کر دیا۔ حالانکہ راہن مرتہن کا قرضہ تنگدستی کی وجہ سے ادا نہیں کر سکتا ہے۔ تو غلام اپنی قیمت کا مرتہن کو دے گا اور پھر راہن سے واپس لے گا اس کی دلیل یہ ہے کہ غلام نے اپنی قیمت کے واسطے کمائی کی ہے۔ حالانکہ اس کی گردن چھوٹ گئی تھی۔ یا یوں کہہ لیجئے کہ اس نے ایسا قرضہ ادا کیا ہے جو راہن پر تھا۔ اس لیے یہ غلام راہن سے واپس لے گا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اگر آزاد کرنے والا خوشحال ہے تو اس میں امام شافعی کا قول صاحبین کے قول کے مانند ہے۔ لیکن آزاد کرنے والا مفلس ہو تو امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ شریک ساکت کا حصہ اس کی ملک پر باقی رہے گا۔ خواہ وہ اپنا حصہ فروخت کرے خواہ ہبہ کرے۔ یعنی اس کے حصہ میں اس کی پوری ملکیت باقی رہے گی۔ کیونکہ شریک ساکت نہ تو آزاد کرنے والے کو اپنے حصہ کا ضامن بنا سکتا ہے۔ کیونکہ آزاد کرنے والا تنگدست اور مفلس ہے اور نہ غلام سے کمائی کرانے کا اختیار کیونکہ غلام نے کوئی ظلم نہیں کیا اور نہ وہ آزاد کیے جانے پر راضی ہوا۔ کیونکہ رضامندی بغیر علم کے متحقق نہیں ہوتی اور یہاں مولیٰ نے بغیر غلام کے علم کے اس کو آزاد کیا ہے۔ لہذا غلام کی رضامندی بھی نہیں پائی گئی اور اس کی بھی کوئی وجہ نہیں کہ پورے غلام کو آزاد کر دیا جائے۔ کیونکہ اس میں شریک ساکت کا ضرر ہے۔ لہذا جو ہم نے بیان کیا ہے وہی متعین ہے۔ یعنی شریک ساکت اپنے حصہ کا مالک ہے۔ چنانچہ وہ اس کو بیچ بھی سکتا ہے اور ہبہ بھی کر سکتا ہے۔ لیکن ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہوگا کہ شریک ساکت کو غلام سے کمائی کرانے کی راہ موجود ہے۔ کیونکہ کمائی کرانے کے لیے اس کی ضرورت نہیں کہ غلام نے کوئی ظلم اور جرم کیا ہو۔ بلکہ وہ تو اس بناء پر ہے کہ شریک ساکت کی مالیت اس غلام کے پاس رکی ہوئی ہے تو جب کمائی کرنا ناممکن ہے تو ایک ہی غلام میں دونوں باتیں جمع نہ ہوں گی۔ یعنی غلام میں

آزاد ہونے کی وجہ سے مالک ہونے کی قوت ہے اور باقی حصہ آزاد نہ ہونے کی وجہ سے یہ قوت نہیں ہے۔

فائدہ دلاء، واو کے فتح کے ساتھ، وہ میراث جو آزاد کردہ غلام سے یا عقد موالات کی وجہ سے حاصل ہو۔ (مصباح اللغات)

اگر دو شریکوں میں سے ہر ایک نے اپنے ساتھی پر غلام آزاد کرنے کی گواہی دی

تو غلام ان دونوں میں سے ہر ایک کے حصے میں کمائی کرے گا خواہ دونوں

خوشحال ہوں یا مفلس

قَالَ وَلَوْ شَهِدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الشَّرِيكَيْنِ عَلَى صَاحِبِهِ بِالْعَتَقِ سَعَى الْعَبْدِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي نَصِيْبِهِ مُوسِرَيْنِ كَانَا أَوْ مُعْسِرَيْنِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَكَذَا إِذَا كَانَ أَحَدُهُمَا مُوسِرًا وَالْآخَرُ مُعْسِرًا إِلَّا كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَزْعُمُ أَنَّ صَاحِبَهُ اعْتَقَ نَصِيْبَهُ فَصَارَ مَكَاتِبَانِ فِي زَعْمِهِ عِنْدَهُ وَحُرْمَ عَلَيْهِ الْإِسْتِرْقَاقُ فَيُصَدَّقُ فِي حَقِّ نَفْسِهِ فَيَمْنَعُ مِنْ إِسْتِرْقَاقِهِ وَيُسْتَسْعَى لِنَاتِقَتَيْنَا بِحَقِّ الْإِسْتِسْعَاءِ كَاذِبًا كَانَ أَوْ صَادِقًا لِأَنَّهُ مَكَاتِبُهُ أَوْ مَمْلُوكُهُ فَلِهَذَا يُسْتَسْعَى بِهِ وَلَا يَخْتَلَفُ ذَلِكَ بِالْإِسَارِ وَالْإِعْسَارِ لِأَنَّ حَقَّهُ فِي الْحَالَيْنِ فِي أَحَدِ شَيْئَيْنِ لَا يَسَارُ الْمُعْتِقُ لَا يَمْنَعُ السَّعَايَةَ عِنْدَهُ وَقَدْ تَعَدَّى التَّضْمِينُ لِنَكَارِ الشَّرِيكِ فَتَعَيَّنَ الْآخَرُ وَهُوَ السَّعَايَةُ وَالْوَلَاءُ لَهُمَا لِأَنَّ كِلَاهُمَا يَقُولُ عَتَقَ نَصِيْبَ صَاحِبِي عَلَيْهِ بِإِعْتَاقِهِ وَلَا وَهْلَهُ لَهُ وَعَتَقَ نَصِيْبِي بِالسَّعَايَةِ وَالْوَلَاءُ لِي وَقَالَ أَبُو يُوْسُفَ وَمُحَمَّدُ إِنْ كَانَا مُوسِرَيْنِ فَلَا سَعَايَةَ عَلَيْهِ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَبْرَأُ عَنْ سَعَايَتِهِ بِدَعْوَى الضَّمَانِ عَلَى صَاحِبِهِ لِأَنَّ يَسَارَ الْمُعْتِقِ يَمْنَعُ السَّعَايَةَ عِنْدَهُمَا إِلَّا أَنَّ الدَّعْوَى لَمْ تَثْبُتْ لِنَكَارِ الْآخَرِ وَالْبَرَاءَةُ عَنِ السَّعَايَةِ قَدْ تَثْبُتُ لِإِقْرَارِهِ عَلَى نَفْسِهِ وَإِنْ كَانَا مُعْسِرَيْنِ سَعَى لَهُمَا لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَدْعِي السَّعَايَةَ عَلَيْهِ صَادِقًا كَانَ أَوْ كَاذِبًا عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ إِذِ الْمُعْتِقُ مُعْسِرٌ وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا مُوسِرًا وَالْآخَرُ مُعْسِرًا سَعَى لِلْمُوسِرِ مِنْهُمَا لِأَنَّهُ لَا يَدْعِي الضَّمَانَ عَلَى صَاحِبِهِ لِإِعْسَارِهِ وَإِنَّمَا يَدْعِي عَلَيْهِ السَّعَايَةَ وَلَا يَتَبَرَّأُ عَنْهُ وَلَا يَسْعَى لِلْمُعْسِرِ مِنْهُمَا لِأَنَّهُ يَدْعِي الضَّمَانَ عَلَى صَاحِبِهِ لِيَسَارِهِ فَيَكُونُ مُبْرَأًا لِلْعَبْدِ عَنِ السَّعَايَةِ وَالْوَلَاءُ مَوْقُوفٌ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ عِنْدَهُمَا لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَحِيلُهُ عَلَى صَاحِبِهِ وَهُوَ يَتَبَرَّأُ عَنْهُ فَيَبْقَى مَوْقُوفًا إِلَى أَنْ يَتَّفَقَا عَلَى إِعْتَاقِ أَحَدِهِمَا

ترجمہ قدوری نے فرمایا کہ اگر دونوں شریکوں میں سے ہر ایک نے اپنے ساتھی پر (غلام) آزاد کرنے کی گواہی دی۔ تو غلام ان دونوں میں سے ہر ایک کے لیے اس کے حصہ میں کمائی کرے گا۔ خواہ دونوں خوشحال ہوں یا مفلس ہوں۔ (یہ) ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے اور یوں ہی اگر ان دونوں میں سے ایک مالدار ہو اور دوسرا تنگدست ہو۔ کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک گمان کرتا ہے کہ اس کے ساتھی نے اپنے حصہ کو آزاد کر دیا ہے تو اس کے گمان کے مطابق امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک (یہ غلام) مکاتب ہو گیا اور اس پر اس غلام کو رقیق بنانا حرام ہو گیا۔ پس اس کے حق میں تصدیق کی جائیگی۔ لہذا غلام کو رقیق بنانے سے اس کو منع کیا جائے گا اور اس غلام سے کمائی کرائے کیونکہ ہم کو یہ یقین ہے کہ اس کو کمائی کرانے کا حق حاصل ہے۔ خواہ وہ سچا ہو یا جھوٹا ہو۔ کیونکہ یہ غلام اس کا مکاتب ہے۔ یا مملوک ہے۔ لہذا دونوں میں سے ہر ایک اس سے کمائی کر سکتا ہے اور یہ حکم خوشحالی اور تنگدستی کی وجہ سے مختلف نہ ہوگا۔ کیونکہ مولیٰ کا حق دونوں صورتوں میں دو باتوں میں سے ایک ہے۔ کیونکہ آزاد کرنے والے کی خوشحالی امام

صاحب کے نزدیک مائع سعادہ نہیں ہے اور شریک کے انکار کی وجہ سے تاوان لینا مستحضر ہے تو دوسری بات متعین ہوگئی۔ یعنی غلام سے کمائی کرنا اور اس غلام کی ولاء دونوں شریکوں کی ہوگی۔ اس لیے کہ دونوں میں سے ہر ایک کہتا ہے کہ دوسرے کا حصہ اس کے آزاد کرنے سے آزاد ہوا اور اس کی ولاء میری ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ اگر دونوں شریک خوشحال ہوں تو غلام پر کمائی واجب نہیں ہے۔ کیونکہ شریکین میں سے ہر ایک اس غلام کو کمائی سے بری کرتا ہے۔ اس وجہ سے کہ اپنے شریک پر ضمان کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیونکہ صاحبین کے نزدیک آزاد کرنے والے کا مالدار ہونا غلام کو کمائی کرنے سے منع کرتا ہے۔ مگر یہ کہ دوسرے کے انکار کی وجہ سے دعویٰ ثابت نہیں ہوا اور غلام کا کمائی سے بری ہونا ثابت ہو گیا۔ اس لیے کہ اس کا اقرار اپنی ذات پر لازم ہے اور اگر دونوں شریک تنگ دست ہوں تو غلام دونوں کے واسطے کمائی کرے۔ کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک شریک اس غلام پر کمائی کا مدعی ہے۔ خواہ وہ سچا ہو یا جھوٹا ہو۔ چنانچہ ہم بیان کر چکے۔ کیونکہ آزاد کرنے والا مفلس ہے اور اگر ان دونوں میں سے ایک مالدار اور دوسرا تنگ دست ہو تو مالدار کے واسطے کمائی کرے۔ کیونکہ وہ اپنے شریک پر اس کی مفلسی کی وجہ سے تاوان کا دعویٰ نہیں کرتا ہے۔ بلکہ غلام پر کمائی کا دعویٰ کرتا ہے۔ پس غلام اس سے بری نہ ہوگا اور مفلس شریک کے واسطے غلام بھی کمائی نہ کرے گا۔ کیونکہ وہ اپنے شریک پر اس کی مالدار کی وجہ سے ضمان کا دعویٰ کرتا ہے۔ پس مفلس شریک غلام کو کمائی سے بری کر دینے والا ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ان سب صورتوں میں اس غلام کی ولاء موقوف رہے گی۔ اس لیے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک اس کی ولاء کو دوسرے پر ڈالتا ہے اور دوسرا اس سے بیزاری ظاہر کرتا ہے۔ پس اس کی ولاء موقوف رہے گی۔ یہاں تک کہ دونوں شریک کسی ایک کے آزاد کرنے پر اتفاق کریں۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر دونوں شریکوں میں سے ہر ایک نے دوسرے پر یہ اقرار کیا کہ اس نے غلام کو آزاد کیا ہے۔ تو اس صورت میں غلام پر واجب ہے کہ ہر ایک کے حصہ کی قیمت کماتا کر دے۔ خواہ وہ دونوں خوشحال ہوں یا تنگ دست ہوں۔ یہ حضرت امام صاحب کا مذہب ہے اور یہی حکم اس وقت ہے جبکہ دونوں میں سے ایک مالدار اور دوسرا مفلس ہو۔ دلیل یہ ہے کہ دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کا خیال یہ ہے کہ اس کے دوسرے شریک نے اپنا حصہ آزاد کیا ہے۔ لہذا اسکے خیال کے مطابق یہ غلام مکاتب ہو گیا۔ جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اب اس پر اس غلام کو رقیق بنانا حرام ہو گیا۔ پس شریک کا گمان اگرچہ دوسرے شریک کے حق میں صحیح نہ ہو لیکن خود اسکے حق میں تصدیق کی جائیگی۔ اس وجہ سے اس کو منع کیا جائے گا کہ وہ اس غلام کو رقیق نہ بنائے بلکہ اس سے کمائی کرالے۔ کیونکہ ہم کو یہ یقین ہے کہ اس کو کمائی کرانے کا حق ہے۔ خواہ وہ اپنے قول میں چاہو یا جھوٹا ہو۔ کیونکہ اگر یہ شخص اپنے قول میں سچا ہے تو غلام مکاتب ہو گیا۔ جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اب اس پر اس غلام کو رقیق بنانا حرام ہو گیا۔ پس شریک کا گمان اگرچہ دوسرے شریک کے حق میں صحیح نہ ہو لیکن خود اس کے حق میں تصدیق کی جائے گی۔ اس وجہ سے اس کو منع کیا جائے گا کہ وہ اس غلام کو رقیق نہ بنائے بلکہ اس سے کمائی کرالے کیونکہ ہم کو یہ یقین ہے کہ اس کا کمائی کرانے کا حق ہے۔ خواہ وہ اپنے قول میں سچا ہو یا جھوٹا ہو۔ کیونکہ اگر یہ شخص اپنے قول میں سچا ہے تو غلام مکاتب ہوگا اور اگر جھوٹا ہے تو غلام ملوک ہوگا اور ملوک کی کمائی اسکے مولیٰ کے لیے ہوتی ہے۔ پس اس وجہ سے غلام مکاتب ہے یا ملوک بہر حال دونوں شریکوں میں سے ہر ایک اس سے کمائی کر سکتا ہے اور یہ حکم خوشحالی یا تنگ دستی کی وجہ سے مختلف نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا حق جس نے دوسرے شریک پر اپنے حصہ کو آزاد کرنے کا دعویٰ کیا ہے۔ دونوں صورتوں میں دو باتوں میں سے ایک ہے۔ یعنی خوشحالی کی صورت میں تاوان لینا یا کمائی کرنا۔ کیونکہ آزاد کرنے والے کی خوشحالی امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس بات سے نہیں روکتی کہ غلام سے کمائی کرے اور یہاں تاوان لینا ناممکن ہے۔ کیونکہ یہ شریک آزاد کرنے سے منکر ہے بلکہ الثامدی ہے کہ اس کے شریک نے غلام آزاد کیا ہے۔ پس جب تاوان لینا ناممکن ہو گیا تو دوسری بات رہ گئی یعنی یہی اختیار رہا کہ غلام سے کمائی کرے اور اس غلام کی ولاء دونوں شریکوں کی ہوگی کیونکہ دونوں میں سے ہر شریک کہتا ہے کہ دوسرے کا حصہ اس کے آزاد کرنے سے آزاد ہوا۔ جس کی ولاء اسی کی ہے اور میرا حصہ کمائی کر دینے سے آزاد ہوا اور اس مسئلہ میں صاحبین نے فرمایا کہ اگر دونوں شریک خوشحال ہوں تو غلام پر کمائی واجب نہیں ہے۔ کیونکہ ہر شریک اس غلام کو کمائی سے بری کرتا ہے اس لیے کہ اپنے شریک پر تاوان کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیونکہ صاحبین کے نزدیک جب آزاد کرنے والا خوشحال ہو تو غلام پر سعایت لازم نہیں ہوتی۔ مگر اس کا

دعویٰ اپنے شریک پر اس وجہ سے ثابت نہ ہوا کہ وہ انکار کرتا ہے اور غلام کا کمائی سے بری ہونا ثابت ہو گیا کیونکہ اس کا اقرار اپنی ذات پر لازم ہے۔ اور اگر دونوں شریک مفلس ہوں تو غلام دونوں کے واسطے کمائی کرے کیونکہ ہر ایک شریک اس غلام پر کمائی کا مدعی ہے۔ خواہ وہ سچا ہو یا جھوٹا ہو۔ کیونکہ غلام پر کمائی واجب ہونا یقینی ہے اس لیے کہ آزاد کرنے والا مفلس ہے اور اگر دونوں میں سے ایک خوشحال ہو اور دوسرا مفلس ہو تو غلام خوشحال کے واسطے کمائی کرے کیونکہ وہ اپنے شریک پر اس کی تنگدستی کی وجہ سے ضمان کا دعویٰ نہیں کرتا ہے۔ بلکہ غلام پر کمائی کا دعویٰ کرتا ہے۔ لہذا غلام کمائی کرنے سے بری نہ ہوگا اور مفلس شریک کے لیے غلام بھی کمائی نہ کرے گا۔ کیونکہ وہ اپنے شریک پر تادان کا دعویٰ کرتا ہے۔ اس لیے کہ اس کا شریک خوشحال ہے۔ پس مفلس نے غلام کو کمائی کرنے سے بری کر دیا اور صاحبین کے نزدیک اس غلام کی ولاء تمام صورتوں میں موقوف رہے گی۔ کیونکہ ہر ایک اس کے آزاد کرنے کو دوسرے پر ڈالتا ہے اور دوسرا اس سے انکار کرتا ہے۔ اس وجہ سے اس کی ولاء موقوف رہے گی۔ یہاں تک کہ دونوں شریک کسی ایک کے آزاد کرنے پر اتفاق کریں۔ پس جس پر اتفاق ہو جائے گا غلام کی ولاء اسی کی ہوگی۔

اگر دو شریکوں میں سے ایک نے کہا ان لم یدخل فلان هذا الدار غذا فهو حر اور دوسرے نے کہا ان دخل فهو حر کل گذر گیا اور یہ معلوم نہیں داخل ہوا یا نہیں نصف آزاد ہو جائے گا اور نصف میں دونوں کے لیے سعی کرے گا، اقوال فقہاء

وَلَوْ قَالَ أَحَدُ الشَّرِيكَيْنِ إِنَّ لَمْ يَدْخُلْ فَلَانٌ هَذِهِ الدَّارَ غَدًا فَهُوَ حُرٌّ وَقَالَ الْآخَرَانِ دَخَلَ فَهُوَ حُرٌّ قَمَضَى الْغَدُوَ لَا يَدْخُلُ دَخَلَ أَمْ لَا عَتَقَ النِّصْفُ وَسَعَى لَهُمَا فِي النِّصْفِ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَسْعَى فِي جَمِيعِ قِيَمَتِهِ لِأَنَّ الْمُقْضَى عَلَيْهِ بِسُقُوطِ السَّعَايَةِ مَجْهُولٌ وَلَا يُمْكِنُ الْقَضَاءُ عَلَى الْمَجْهُولِ فَصَارَ كَمَا إِذَا قَالَ لِغَيْرِهِ لَكَ عَلَى أَحَدِنَا أَلْفٌ دِرْهَمٍ فَإِنَّهُ لَا يَقْضِي بِشَيْءٍ لِلْجَهَالَةِ كَذَا هَذَا وَلَهُمَا أَنَا تَيَقَّنَا بِسُقُوطِ نِصْفِ السَّعَايَةِ لِأَنَّ أَحَدَهُمَا حَانِثٌ بَيِّقِينَ وَمَعَ التَّيَقُّنِ بِسُقُوطِ النِّصْفِ كَيْفَ يَقْضِي بِوُجُوبِ الْكُلِّ وَالْجَهَالَةُ تَرْتَفِعُ بِالشُّبُوحِ وَالتَّوْزِيعِ كَمَا إِذَا عَتَقَ أَحَدٌ عَبْدَيْهِ لَا بَعِيْنَهُ أَوْ بَعِيْنَهُ وَنَسِيَهُ وَمَاتَ قَبْلَ التَّلَذُّرِ أَوْ الْبَيَانِ وَيَتَأْتِي التَّفْرِيعُ فِيهِ عَلَى أَنَّ الْيَسَارَ هَلْ يَمْنَعُ السَّعَايَةَ أَوْ لَا يَمْنَعُهَا عَلَى الْإِخْتِلَافِ الَّذِي سَبَقَ

ترجمہ..... اور اگر دونوں شریکوں میں سے ایک نے کہا کہ اگر کل آئندہ فلاں شخص اس گھر میں نہ ہوا تو یہ غلام آزاد ہے اور دوسرے نے کہا کہ اگر وہ (اس گھر میں) داخل ہوا تو یہ غلام آزاد ہے۔ پس کل آئندہ گذر گیا اور یہ نہیں معلوم ہو سکتا کہ وہ فلاں اس گھر میں داخل ہوا ہے یا نہیں تو آدھا غلام آزاد ہو جائیگا اور آدھے غلام کی (قیمت) کی واسطے دونوں کے لیے کمائی کرے گا اور یہ ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک ہے۔

اور امام محمدؒ نے کہا کہ پوری قیمت کے واسطے کمائی کرے گا۔ اس لیے کہ جس پر کمائی کے ساقط ہونے کا حکم دیا جائے گا وہ مجہول (غیر معلوم) ہے اور قضاء علی المجہول ممکن ہی نہیں ہے۔ پس ایسا ہو گیا جیسے کسی نے دوسرے سے کہا تیرے ہزار درہم ہم میں سے کسی ایک شخص پر ہیں۔ تو مجہول ہونے کی وجہ سے کوئی حکم نہیں دیا جائے گا۔ ایسا ہی یہاں ہے اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ ہم کو آدھی سعایت ساقط ہونے کا یقین ہے کیونکہ ان دونوں میں سے ایک یقیناً حانث ہے اور آدھی سعایت ساقط ہونے کے یقین کے باوجود کل کے واجب ہونے کا فیصلہ کیسے کیا جاسکتا ہے اور جہالت (دونوں پر) پھیلانے اور منقسم کرنے سے دور ہو جاتی ہے۔ جیسے کسی نے اپنے دونوں غلاموں میں سے ایک غیر معین کو آزاد کیا یا معین کر کے آزاد کیا اور جس کو معین کیا تھا اس کو مجہول کیا۔ پھر یاد کرنے سے پہلے یا بیان کرنے سے پہلے مر گیا اور مسئلہ میں تصریح اس بنیاد پر ہے کہ خوشحالی سعایت کو منع کرتی ہے یا

منع نہیں کرتی۔ اسی اختلاف پر جو سابق میں بیان ہوا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک غلام دو آقاؤں کے درمیان مشترک ہو۔ پھر ان دونوں شریکوں میں سے ایک نے کہا ان لم یدخل فلان ہذہ الدار غداً فہو حر اور دوسرے شریک نے کہا ان دخل فلان ہذہ الدار فہو حر پھر کل کاروز گذر گیا اور یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ فلاں اس گھر میں داخل ہوا یا داخل نہیں ہوا۔ تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ نصف غلام آزاد ہو گیا اور نصف کی قیمت ادا کرنے کے لیے غلام دونوں شریکوں کے واسطے کمائی کرے گا یہ شیخین کا مذہب ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ غلام پوری قیمت کے واسطے کمائی کرے گا بشرطیکہ وہ دونوں شریک مفلس ہوں اور اگر دونوں خوشحال ہیں تو کسی کے واسطے کمائی نہیں کرے گا اور اگر ایک خوشحال اور دوسرا مفلس ہو تو خوشحال کے لیے نصف قیمت میں کمائی کرے گا اور مفلس کے واسطے کمائی نہ کرے۔

امام محمدؒ کی دلیل..... یہ ہے کہ جس شخص پر یہ حکم دیا گیا کہ اس کی سعایت ساقط ہے۔ اسکے بارے میں یہ معلوم نہیں کہ وہ کون شخص ہے اور جو شخص معلوم نہ ہو اس پر حکم لگانا ممکن ہی نہیں ہے۔ پس یہ ایسا ہے جیسا کہ کسی نے دوسرے سے کہا، ”ہم میں سے کسی ایک پر تیرے ایک ہزار درہم ہیں۔“ پس جس شخص پر ہزار درہم ہیں۔ اس کے مجہول ہونے کی وجہ سے کچھ حکم نہ دیا جائے گا۔ ایسا ہی یہاں ہے۔

اور شیخین کی دلیل..... یہ ہے کہ ہم کو نصف سعایہ ساقط ہونے کا یقین ہے۔ کیونکہ دونوں شریکوں میں سے ایک بالیقین حائث ہے۔ یعنی دخول دار یا عدم دخول دار۔ ان دونوں میں سے ایک شرط یقیناً پائی گئی اور جب ایک شرط پائی گئی تو نصف غلام یقینی طور پر آزاد ہوگا اور جو نصف آزاد ہو گیا اس کی قیمت کا سعایہ بھی ساقط ہو گیا۔ پس جب یقین کے ساتھ نصف قیمت کے بارے میں کمائی کرنا ساقط ہو گیا تو پوری قیمت کے سعایہ کے وجوب کا فیصلہ کیسے کیا جاسکتا ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ غلام اپنی نصف قیمت کا کردونوں شریکوں کو ادا کرے گا۔

والجہالة تصرف سے امام محمدؒ کی دلیل..... کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ مقضی علیہ (جس پر سعایہ کے ساقط ہونے کا حکم کیا جائے) بلاشبہ مجہول ہے۔ لیکن جب اس نصف کو جو آزاد ہو گیا دونوں پر پھیلا دیا اور اس کو دونوں حصوں پر تقسیم کر دیا تو دونوں مولیٰ مقضی علیہ ہو گئے ہیں اور ظاہر ہے کہ دونوں کو مقضی علیہ بنانے میں کوئی حاجت نہیں ہے۔ پس جب جہالت دوز ہو گئی تو غلام نصف قیمت کے واسطے کمائی کرے گا اور وہ نصف قیمت دونوں شریکوں کے واسطے ہوگی۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ ایک شخص نے اپنے دو غلاموں میں سے ایک غیر معین کو آزاد کیا یا ایک معین کو آزاد کیا۔ مگر وہ اس معین کو وہ غلام کو بھول گیا اور یاد کرنے سے پہلے یا بیان کرنے سے پہلے مر گیا۔ تو ان دونوں غلاموں میں سے ہر ایک کا آدھا آزاد ہو جائے گا اور دونوں غلاموں میں سے ہر ایک اپنے آدھے حصہ کے واسطے کمائی کرے گا اور اس صورت میں تفریع اس بات پر کہ مالدار ہونا سعایہ کے لیے مانع ہے یا نہیں۔ اس میں وہی اختلاف ہے جو سابق میں گذر چکا۔ یعنی امام صاحب کے نزدیک ممنوع نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک ممنوع ہے۔

دو شخصوں نے دو غلاموں پر قسم اٹھائی ان دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے

کے واسطے، ان دونوں غلاموں میں سے کوئی بھی آزاد نہیں ہوگا

وَلَوْ حَلَقَا عَلَى عَبْدَيْنِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لَا حِدَ هِمَا لَمْ يَغْنَى وَاحِدٌ مِنْهُمَا لِأَنَّ الْمُقْضَى عَلَيْهِ بِالْعَتَقِ مَجْهُولٌ
وَكَذَلِكَ الْمُقْضَى لَهُ فَتَفَاحَشَتِ الْجَهَالَةُ فَامْتَنَعَ الْقَضَاءُ وَفِي الْعَبْدِ الْوَاحِدِ الْمُقْضَى بِهِ مَعْلُومٌ فَغَلَبَ
الْمَعْلُومُ الْمَجْهُولُ

کتاب العتاق ۲۸۲ اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ - جلد پنجم
ترجمہ..... اگر دو شخصوں نے دو غلاموں پر قسم کھائی ان دونوں میں سے ہر ایک نے ایک کے واسطے تو ان دونوں میں سے کوئی آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ
جس پر آزاد ہونے کا حکم لگایا گیا وہ مجہول ہے اور ایسے ہی مقضیٰ لہ (غلام بھی مجہول ہے) تو جہالت بہت بڑھ گئی۔ پس قضاء ممتنع ہوگئی اور ایک غلام
میں مقضیٰ بہ معلوم ہے۔ پس معلوم مجہول پر غالب آیا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ دو شخصوں میں سے ہر ایک کے لیے علیحدہ علیحدہ غلام ہے۔ پس ان میں سے ایک نے کہا ان داخل زید ہذہ
الدار غداً فعبدی حر اور دوسرے نے کہا ان لم یدخل زید ہذہ الدار غداً فعبدی حر پھر کل کا دن گزر گیا اور یہ دریافت نہ ہو سکا کہ
زید گھر میں داخل ہوا یا داخل نہیں ہوا تو اس صورت میں کوئی غلام آزاد نہ ہوگا اور یہ حکم متفق علیہ ہے۔ دلیل یہ ہے کہ جس مولیٰ پر یہ حکم دیا جائے کہ اس کا
غلام آزاد ہوا ہے۔ وہ مجہول ہے اور اسی طرح جو غلام آزاد ہوا ہے وہ بھی مجہول ہے۔ تو یہاں جہالت فاحشہ پائی گئی۔ پس اس جہالت فاحشہ کی وجہ
سے قاضی کچھ حکم نہیں دے سکتا اور اگر ایک غلام میں یہ کلام ہوتا تو وہ غلام معلوم تھا۔ صرف یہ مجہول تھا کہ کس شریک پر یہ حکم ہو۔ لہذا اس صورت میں
معلوم کو مجہول پر غالب کر کے قاضی حکم دے دیتا ہے۔

جب دو آدمیوں نے انہی میں سے ایک کے بیٹے کو خرید تو باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا

وَإِذَا اشْتَرَى الرَّجُلَانِ ابْنَ أَحَدِهِمَا عَتَقَ نَصِيبُ الْآبِ لِأَنَّهُ مَلَكَ شِقْصَ قَرْنَيْهِ وَشِرَاءُ هِ اِعْتِاقٌ عَلَى
مَامَرٍ وَلَا ضِمَانٌ عَلَيْهِ عَلِيمٌ الْآخَرُ أَنَّهُ ابْنُ شَرِيكِهِ أَوْلَمَ يَعْلَمُ وَكَذَلِكَ إِذَا وَرَّثَاهُ وَالشَّرِيكُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ
اعْتَقَ نَصِيبَهُ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعَى الْعَبْدَ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ فِي الشِّرَاءِ يَضْمَنُ الْآبُ نَصْفَ قِيَمَتِهِ إِنْ
كَانَ مُوسِرًا وَإِنْ كَانَ مُعْسِرًا سَعَى الْإِبْنُ فِي نَصْفِ قِيَمَتِهِ لِشَرِيكِ أَبِيهِ وَعَلَى هَذَا الْخِلَافِ إِذَا امْلَكَاهُ بِهَبَةٍ
أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ وَصِيَّةٍ وَعَلَى هَذَا إِذَا اشْتَرَاهُ رَجُلَانِ وَاحِدُهُمَا قَدْ حَلَفَ بَعْتِهِ إِنْ اشْتَرَى نَصْفَهُ لَهُمَا أَنَّهُ أَبْطَلَ
نَصِيبَ صَاحِبِهِ بِالْإِعْتِاقِ لِأَنَّ شِرَاءَ الْقَرِيبِ اِعْتِاقٌ وَصَارَ كَمَا إِذَا كَانَ الْعَبْدُ بَيْنَ أَجْنَبِيَيْنِ فَأَعْتَقَ أَحَدُهُمَا
نَصِيبَهُ وَلَهُ أَنَّهُ رَضِيَ بِإِفْسَادِ نَصِيبِهِ فَلَا يَضْمَنُهُ كَمَا إِذَا أُذِنَ لَهُ بِاِعْتِاقِ نَصِيبِهِ صَرِيحًا وَدَلَالَةً ذَلِكَ أَنَّهُ
شَارِكُهُ فِيمَا هُوَ عِلَّةُ الْعِتْقِ وَهُوَ الشِّرَاءُ لِأَنَّ شِرَاءَ الْقَرِيبِ اِعْتِاقٌ حَتَّى يَخْرُجَ بِهِ عَنْ عَهْدَةِ الْكُفَّارَةِ
عِنْدَنَا وَهَذَا ضَمَانٌ اِفْسَادٌ فِي ظَاهِرِ قَوْلِهِمَا حَتَّى يَخْتَلِفَ بِالْيَسَارِ وَالْإِعْسَارِ فَيَسْقُطَ بِالرَّضَاءِ وَلَا يَخْتَلِفُ
الْجَوَابُ بَيْنَ الْعِلْمِ وَعَدَمِهِ وَهُوَ ظَاهِرُ الرَّوَايَةِ عَنْهُ لِأَنَّ الْحُكْمَ يُدَارِعُ عَلَى السَّبَبِ كَمَا إِذَا قَالِ لِعَبْدٍ كُلُّ هَذَا
الطَّعَامُ وَهُوَ مَمْلُوكٌ لِلْأَمْرِ وَلَا يَعْلَمُ الْأَمْرُ بِمِلْكِهِ

ترجمہ..... اور اگر دونوں آدمیوں نے خریدا (ایسا غلام کہ) وہ ان دونوں میں سے ایک کا بیٹا ہے تو باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ اپنے قریب
کے حصہ کا مالک ہو گیا اور اس کا خریدا اعتاق ہے۔ جیسا کہ گذر چکا اور باپ پر تاوان واجب نہ ہوگا۔ (خواہ) دوسرا جانتا ہو کہ وہ اس کے شریک کا بیٹا
ہے۔ یا نہ جانتا ہو اور اسی طرح اگر دونوں نے یہ غلام میراث میں پایا ہو اور شریک کو یہ اختیار ہے کہ چاہے اپنا حصہ آزاد کر دے اور چاہے غلام سے
کمائی کرائے اور یہ ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ خریدنے کی صورت میں باپ اگر مالدار ہو تو باپ اس کی نصف قیمت کا ضامن
ہوگا اور اگر مفلس ہے تو بیٹا اپنی نصف قیمت میں اپنے باپ کے شریک کے لیے کمائی کرے گا اور یہی اختلاف اس وقت ہے جبکہ دونوں اس غلام
کے مالک ہوئے بطور ہبہ کے یا بطور صدقہ کے یا بطور وصیت کے اور یہی اختلاف اس صورت میں ہے کہ اس کو دو مردوں نے خریدا۔ حالانکہ ایک

نے یہ قسم کھائی تھی کہ اگر میں اس غلام کا آدھا خریدوں تو وہ آزاد ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ باپ نے آزاد کر کے اپنے ساتھی کا حصہ باطل کر دیا۔ کیونکہ قریب کا خریدنا آزاد کرنا ہوتا ہے اور ایسا ہو گیا جیسے غلام دو اجنبیوں کے درمیان مشترک ہو۔ پس ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور ابو ضیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شریک اپنا حصہ خراب ہونے پر راضی ہو گیا تھا۔ اس لیے باپ سے تاوان نہیں لے سکتا ہے۔ جیسا کہ جب اس کو اپنا حصہ آزاد کرنے کی صراحت اجازت دے دی اور اس رضامندی کی دلیل یہ ہے کہ شریک نے باپ کے ساتھ ایسی چیز میں شرکت کی، جو آزاد ہو جانے کی علت ہے۔ یعنی خریداری۔ کیونکہ قریب کو خریدنا آزاد کرنا ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ ہمارے نزدیک شراعت قریب کی وجہ سے کفارہ کی ذمہ داری سے سبکدوش ہو جائے گا اور صاحبین کے ظاہری قول میں یہ خراب دینے کا تاوان ہے۔ حتیٰ کہ خوشحالی اور تنگدستی کی وجہ سے مختلف ہوتا ہے۔ پس رضامندی کی وجہ سے (تاوان) ساقط ہو جائے گا اور حکم علم اور عدم علم کی صورت میں مختلف نہیں ہوگا اور یہی امام صاحب سے ظاہر الروایت ہے۔ کیونکہ حکم کا دہر تو علت پر ہے۔ جیسے کسی نے دوسرے سے کہا کہ یہ طعام کھالے۔ حالانکہ یہ آمر کا ملوک ہے اور آمر کو اپنی ملک کا علم نہیں ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ، اگر باپ اور ایک دوسرے شخص نے مل کر اپنا بیٹا خرید تو باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ اپنے قریب دار کے جزا مالک ہو اور قریب کا خریدنا آزاد کرنا ہوتا ہے۔ جیسا کہ فصل من ملک ذار رحم محرم میں گذر چکا ہے اور باپ پر ضمان واجب نہ ہوگا۔ خواہ شریک جانتا ہو کہ یہ اس کا بیٹا ہے یا نہ جانتا ہو اور یہی حکم اس وقت ہے جبکہ ان دونوں غلاموں نے یہ غلام میراث میں پایا ہو۔ یعنی باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا۔ اس کی صورت یہ ہوگی کہ ایک عورت نے اپنے شوہر کے بیٹے کو خریدا۔ پھر یہ عورت مر گئی اور اس نے اپنا شوہر اور بھائی چھوڑا۔ تو اس غلام کا نصف شوہر کے لیے ہوگا اور وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔ پھر باپ کے علاوہ دوسرے شریک کو یہ اختیار ہے کہ چاہے اپنا حصہ آزاد کر دے اور چاہے غلام سے کمائی کر کے اپنی قیمت لے لے۔ یہ حضرت امام اعظم کا قول ہے۔

اور صاحبین نے کہا میراث کی صورت میں تو وہی حکم ہے۔ لیکن خریدنے کی صورت میں اگر باپ خوشحال ہو تو بیٹے کی آدمی قیمت کا شریک کے لیے ضامن ہوگا اور اگر باپ مفلس ہو تو بیٹا آدمی قیمت اس کو کمائی کر کے ادا کرے اور یہی اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ باپ اور دوسرا شخص اس غلام کا مالک بطور ہبہ ہوا ہے۔ بایں طور کہ کسی شخص نے ان دونوں کے واسطے اس غلام کی وصیت کی ہو اور یہی اختلاف اس صورت میں ہے کہ دو مردوں نے اس کو خریدا۔ حالانکہ ایک نے یہ قسم کھائی تھی کہ اگر میں اس غلام کا آدھا خریدوں تو وہ آزاد ہے۔

صاحبین کی دلیل..... یہ ہے کہ باپ نے اپنا حصہ آزاد کر کے اپنے ساتھی کا حصہ باطل کر دیا۔ کیونکہ قریب کا خریدنا آزاد کرنا ہوتا ہے اور یہ ایسی صورت ہو گئی جیسے ایک غلام دو اجنبی آدمیوں کے درمیان مشترک ہو۔ پھر ان میں سے ایک اپنا حصہ آزاد کر دے۔ پس چونکہ صاحبین کے نزدیک اعماق متجری نہیں ہوتا۔ اس لیے اگر آزاد کرنے والا خوشحال ہے تو اپنے ساتھی کے حصہ کا ضامن ہوگا اور اگر مفلس ہے تو غلام کمائی کر کے نصف قیمت ادا کرے گا۔

اور امام ابو ضیفہ کی دلیل..... یہ ہے کہ شریک آخر اپنا حصہ خراب ہونے پر راضی ہو گیا تھا اور رضامندی کے ساتھ ظلم جمع نہیں ہوتا۔ لہذا وہ باپ سے تاوان نہیں لے سکتا ہے۔ جیسے ایک شریک دوسرے شریک کو اس کا حصہ آزاد کرنے کی اجازت صریح دیدے اور شریک آخر کی اپنے حصہ کے خراب ہونے پر رضامندی کی دلیل یہ ہے کہ شریک نے غلام کے باپ کے ساتھ ایسی چیز میں شرکت کی ہے جو آزاد ہو جانے کی علت ہے۔ یعنی خریداری میں کیونکہ قریب کا خریدنا آزاد کرنا ہوتا ہے۔

اس عبارت میں تسامع ہے۔ وہ یہ کہ مصنف ہدایہ نے فرمایا کہ شراعت قریب علت عتق ہے۔ حالانکہ شراعت قریب ملک کی علت ہے اور ملک علت عتق ہے۔ پس شراعت قریب عتق کی علت نہیں بلکہ علت العلت ہے۔ مگر اس تسامع کا جواب یہ ہوگا کہ حکم جس طرح علت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ اسی طرح علت العلت کی طرف بھی منسوب کیا جاتا ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ قریب عتق کی طرف منسوب ہونے سے وہ آزاد ہو جائے گا۔ چنانچہ اگر اس پر

کفارہ کا غلام ہو تو قریبی عزیز کو خریدنے سے ہمارے نزدیک کفارہ ادا ہو جائے گا اور صاحبین کا ظاہری قول یہ ہے کہ یہ ضمان افساد ہے نہ کہ ضمان تمکک حتیٰ کہ یسار اور اعسار کی وجہ سے مختلف ہو جاتا ہے۔ پس جب شریک اس خراب ہونے پر راضی ہو تو ضمان ساقط ہو گیا۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ شریک کو معلوم ہو کہ یہ اس کا بیٹا ہے یا معلوم نہ ہو دونوں صورتوں میں یہی حکم ہے اور یہ حکم امام ابو حنیفہؒ سے ظاہر الروایۃ ہے۔ کیونکہ حکم کا مدار علت پر ہے۔ جیسے کسی نے دوسرے سے کہا کہ یہ کھانا کھالے۔ حالانکہ یہ کھانا آمر کی ملک ہے اور آمر کو اس کا علم بھی نہیں تھا کہ یہ کھانا میرا ملک ہے۔ پس مامور نے وہ کھانا کھالیا تو مامور آمر کے لیے کسی چیز کا ضامن نہیں ہوگا۔ اگرچہ آمر اس پر راضی نہیں ہے اور راضی نہ ہونے کی دلیل یہ ہے اس کو علم نہیں ہے۔

اجنبی نے نصف خریدا پھر باپ نے دوسرے نصف کو خریدا حالانکہ باپ خوشحال ہے اجنبی کو

خیار ہے اگر چاہے باپ کو ضامن ٹھہرائے

وَإِنْ بَدَأَ الْأَجْنَبِيُّ فَاشْتَرَىٰ نِصْفَهُ ثُمَّ اشْتَرَىٰ الْآبُ نِصْفَهُ الْآخَرَ وَهُوَ مُوسِرٌ فَلَا أَجْنَبي بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ ضَمِنَ الْآبُ لِأَنَّهُ مَارَضِي بِإِفْسَادِ نَصِيْبِهِ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعَىٰ الْإِبْنُ فِي نِصْفٍ فِيمَتِهِ لِاخْتِيَابِ مَالِيَّتِهِ عِنْدَهُ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ لِأَنَّ يَسَارَ الْمُعْتَقِ لَا يَمْنَعُ السَّعَايَةَ عِنْدَهُ وَقَالَا لَا خِيَارَ لَهُ وَيُضْمَنُ الْآبُ نِصْفَ فِيمَتِهِ لِأَنَّ يَسَارَ الْمُعْتَقِ يَمْنَعُ السَّعَايَةَ عِنْدَهُمَا

ترجمہ..... اور اگر پہلے اجنبی نے اس غلام کے نصف کو خریدا۔ پھر باپ نے اس کے نصف آخر کو خریدا۔ حالانکہ اس کا باپ مالدار ہے۔ تو اجنبی کو اختیار ہے چاہے باپ سے تاوان لے۔ کیونکہ وہ اپنا حصہ خراب ہونے پر راضی نہیں ہوا اور چاہے بیٹے سے اس کی نصف قیمت کے واسطے کمائی کرائے۔ کیونکہ بیٹے کے پاس اس کی مالیت رکی ہوئی ہے اور یہ ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے۔ اس لیے کہ امام صاحبؒ کے نزدیک آزاد کرنے والے کی خوشحالی سے غلام کا سعی کرنا ممتنع نہیں ہوتا اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ سعی کرانے کا اختیار نہیں ہے بلکہ باپ اس کی نصف قیمت کا تاوان دے گا۔ اس لیے کہ صاحبین کے نزدیک آزاد کرنے والے کا خوشحال ہونا مانع سعایہ ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ پہلے ایک اجنبی نے غلام کا نصف خریدا۔ پھر اس کے باپ نے اس کے نصف آخر کو خریدا۔ درانحالیہ غلام کا یہ باپ خوشحال ہے۔ تو اس صورت میں اجنبی شخص کو یہ اختیار ہے کہ وہ غلام کے باپ سے اپنے نصف حصہ کا تاوان لے لے۔ کیونکہ یہ اجنبی اپنا حصہ بگاڑنے پر کسی طرح راضی نہیں ہوا اور چاہے بیٹے (غلام) سے اس کی نصف قیمت کمائی کرا کے وصول کر لے۔ کیونکہ اس غلام کے پاس اس کی مالیت رکی ہوئی ہے یہ مذہب امام اعظمؒ کا ہے۔ اس لیے کہ امام صاحب کے نزدیک آزاد کرنے والے کا مالدار ہونا مانع سعایہ نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک اجنبی کو غلام سے کمائی کرانے کا اختیار نہیں ہے بلکہ اس کی نصف قیمت کا باپ کو ضامن بنائے گا۔ کیونکہ صاحبین کے نزدیک یسار معتن مانع سعایہ ہے۔

جس شخص نے اپنے بیٹے کا نصف خریدا اور وہ خوشحال ہے اس پر ضمان ہے یا

نہیں، اقوال فقہاء

وَمَنْ اشْتَرَىٰ نِصْفَ ابْنِهِ وَهُوَ مُوسِرٌ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَا يَضْمَنُ إِذَا كَانَ مُوسِرًا وَمَعْنَاهُ إِذَا اشْتَرَىٰ نِصْفَهُ مِمَّنْ يَمْلِكُ كَلَّهُ فَلَا يَضْمَنُ لِأَبِيهِ شَيْئًا عِنْدَهُ وَالْوَجْهُ قَدْ ذَكَرْنَاهُ

ترجمہ..... اور جس نے اپنا بیٹا خریدا، حالانکہ وہ مالدار ہے، تو ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر ضمان نہیں ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ ضامن ہوگا۔ بشرطیکہ وہ خوشحال ہو۔ اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص اس کے پورے بیٹے کا مالک تھا اس سے باپ نے آدھا خریدا تو امام صاحب کے نزدیک بائع کے واسطے کچھ ضامن نہ ہوگا اور اس کی وجہ ہم بیان کر چکے ہیں۔

تشریح..... امام محمدؒ نے جامع صغیر میں فرمایا کہ ایک شخص پورے غلام کا مالک ہے۔ اس سے اس غلام کے باپ نے نصف خریدا۔ دراصل مالکہ وہ مالدار ہے۔ تو امام صاحبؒ کے نزدیک بائع کے واسطے باپ پر تاوان واجب نہیں ہوگا اور صاحبین نے فرمایا کہ باپ بائع کے واسطے نصف قیمت کا ضامن ہوگا۔ بشرطیکہ باپ مالدار ہو۔ دلیلیں سابق میں گزر چکی ہیں۔

ایک غلام تین آدمیوں میں مشترک تھا ایک نے مدبر بنایا اور وہ خوشحال تھا پھر دوسرے نے

آزاد کیا وہ بھی خوشحال ہے پھر تاوان چاہا ساکت کے لیے اختیار ہے کہ مدبر کرنے والے کو

ریق کی تہائی قیمت کا ضامن ٹھہرائے اور آزاد کرنے والے کو ضامن نہ بنائے

وَإِذَا كَانَ الْعَبْدُ بَيْنَ ثَلَاثَةٍ نَفَرٍ فَدَبَّرَ أَحَدُهُمْ وَهُوَ مُوسِرٌ أَوْ مُوسِرٌ فَارَادُوا الضَّمَانَ فَلِلَّسَّائِثِ أَنْ يُضَمِّنَ الْمُدَبِّرُ ثُلُثَ قِيمَتِهِ فَإِنَّا لَا يُضَمِّنُ الْمُعْتِقَ وَلِلْمُدَبِّرِ أَنْ يُضَمِّنَ الْمُعْتِقَ ثُلُثَ قِيمَتِهِ مُدَبِّرًا وَلَا يُضَمِّنُهُ الثُّلُثُ الَّذِي ضَمَّنَ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَا الْعَبْدُ كُلُّهُ لِلَّذِي دَبَّرَهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَيُضَمِّنُ ثُلُثَى قِيمَتِهِ لِشَرِيكِيهِ مُوسِرًا كَانَ أَوْ مُعْسِرًا

ترجمہ..... اور اگر ایک غلام تین آدمیوں کے درمیان (مشترک) ہو۔ پس ان میں سے ایک نے اسکو مدبر کر دیا۔ حالانکہ یہ شخص خوشحال ہے۔ پھر دوسرے نے اس کو آزاد کر دیا اور یہ بھی خوشحال ہے۔ پھر انہوں نے تاوان چاہا۔ تو خاموش رہنے والے کو اختیار ہے کہ وہ مدبر کرنے والے کو خالص ریق کی تہائی قیمت کا ضامن بنائے اور آزاد کرنے والے کو ضامن نہ بنائے اور مدبر کرنے والے کو یہ اختیار ہے کہ آزاد کرنے والے سے اس غلام کی تہائی قیمت بحساب مدبر ہونے کے تاوان لے اور نہ ضامن بنائے اس کو اس تہائی کا جس کا وہ خود ضامن ہوا اور یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ پورا غلام اسی شخص کا ہے جس نے اس کو سب سے پہلے مدبر کر دیا تھا اور مدبر کرنے والا اس کی دو تہائی قیمت اپنے دونوں شریکوں کو تاوان دے گا خواہ وہ خوشحال ہوں یا تنگ دست ہو۔

تشریح..... صورت مسئلہ سے پہلے یہ ذہن نشین کر لیجئے کہ مدبر کی قیمت شریعت کی نظر میں ریق (غلام محض) کی قیمت کا دو تہائی ہوتی ہے۔ مثلاً اگر غلام کی قیمت ۲۰ دینار ہوں تو مدبر کی قیمت ۸ دینار ہوں گے۔

اب صورت مسئلہ پر نظر ڈالئے۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک غلام تین شخصوں کے درمیان مشترک ہو۔ پھر ان میں سے ایک نے اس کو مدبر کر دیا۔ حالانکہ یہ مدبر کرنے والا شریک خوشحال ہے۔ پھر دوسرے شریک نے اس کو آزاد کر دیا اور یہ بھی خوشحال ہے۔ پھر خاموش رہنے والے اور مدبر کرنے والے شریک نے تاوان چاہا تو ساکت کو اختیار ہے کہ وہ مدبر کرنے والے شریک کو ریق محض کی تہائی قیمت کا ضامن بنادے اور آزاد کرنے والے کو ضامن نہیں بنائے گا اور مدبر کرنے والے کو اختیار ہے کہ وہ آزاد کرنے والے سے مدبر کی تہائی قیمت تاوان لے لے اور جس تہائی قیمت کا وہ ساکت کے لیے ضامن ہوا تھا وہ آزاد کرنے والے سے نہیں لے سکتا ہے۔ مثلاً غلام خالص کی قیمت ۲۰ دینار ہیں تو مدبر کی قیمت اس کی دو تہائی یعنی ۱۸ دینار ہوں گے۔ پس مدبر کی قیمت کا ایک تہائی ۶ دینار ہوئے اور غلام خالص کی قیمت کا ایک تہائی ۹ دینار ہیں۔ پس حاصل یہ ہوا کہ

مذہب بر کرنے والا شریک آزاد کرنے والے سے ۶ دینار تاوان لے سکتا ہے اور ۹ دینار بطور تاوان نہیں لے سکتا اور یہ قول حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے اور صاحبین نے کہا کہ پورا غلام اسی شخص کا ہے۔ جس نے اس کو سب سے پہلے مذہب بر کر دیا تھا اور بعد میں آزاد کرنا باطل ہے اور مذہب بر کرنے والا اس کی دو تہائی قیمت اپنے دو شریکوں کو تاوان دے گا۔ خواہ یہ مذہب بر کرنے والا خوشحال ہو یا مفلس۔

مدیر تجزی کو قبول کرتی ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

وَ أَصْلُ هَذَا أَنَّ التَّنْذِيرَ يَجْزِي عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ خِلَافَهُمَا كَمَا لَا عِتَاقَ لِأَنَّهُ شُعْبَةٌ مِنْ شُعْبَةٍ فَيَكُونُ مُعْتَبَرًا بِهِ وَلَمَّا كَانَ مُتَجَزِّيًا عِنْدَهُ اقْتَصَرَ عَلَى نَصِيْبِهِ وَقَدْ أَفْسَدَ بِالتَّنْذِيرِ نَصِيْبَ الْآخِرَيْنِ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنْ يُدَبِّرَ نَصِيْبَهُ أَوْ يُعْتِقَ أَوْ يَكْتَابَ أَوْ يُضْمِنَ الْمُدَبِّرُ أَوْ يَسْتَسْعَى الْعَبْدُ أَوْ يَتْرُكُهُ عَلَى حَالِهِ لِأَنَّ نَصِيْبَهُ بَاقٍ عَلَى مِلْكِهِ فَاسِدًا بِإِفْسَادِ شَرِيْكِهِ حَيْثُ سَدَّ عَلَيْهِ طُرُقَ الْإِنْتِفَاعِ بِهِ بَعَاوَهِيَّةً عَلَى مَامَرٍ فَإِذَا اخْتَارَ أَحَدُ هُمَا الْعِتْقَ تَعَيَّنَ حَقُّهُ فِيهِ وَسَقَطَ اخْتِيَارُ غَيْرِهِ فَتَوَجَّهَ لِلْسَّائِكِ سَبَبًا ضَمَانَ تَدْبِيرِ الْمُدَبِّرِ وَاعْتِاقَ هَذَا الْمُعْتِقِ غَيْرَ أَنَّ لَهُ أَنْ يُضْمِنَ الْمُدَبِّرَ لِيَكُونَ الضَّمَانُ ضَمَانَ مُعَاوَضَةٍ إِذْ هُوَ الْأَصْلُ حَتَّى جُعِلَ الْغَضَبُ ضَمَانَ مُعَاوَضَةٍ عَلَى أَصْلَانَا وَامْكَنَ ذَلِكَ فِي التَّنْذِيرِ لِكُونِهِ قَابِلًا لِلنَّقْلِ مِنْ مِلْكٍ إِلَى مِلْكٍ وَقَبْلَ التَّنْذِيرِ وَلَا يُمْكِنُ ذَلِكَ فِي الْإِعْتِاقِ لِأَنَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ مُكَاتَبٌ أَوْ حُرٌّ عَلَى اخْتِلَافِ الْأَصْلَيْنِ وَلَا بُدَّ مِنْ رَضَاءِ الْمُكَاتَبِ بَفَسْخِهِ حَتَّى يَقْبَلَ الْإِنْتِقَالَ فَلِهَذَا يُضْمِنُ الْمُدَبِّرُ تَمَّ لِلْمُدَبِّرِ أَنْ يُضْمِنَ الْمُعْتِقَ ثَلَاثَ قِيَمَتِهِ مُدَبِّرًا لِأَنَّهُ أَفْسَدَ عَلَيْهِ نَصِيْبَهُ مُدَبِّرًا وَالضَّمَانُ يُتَقَدَّرُ بِقِيَمَةِ الْمُتَخَلِّفِ وَقِيَمَةِ الْمُدَبِّرِ ثَلَاثَ قِيَمَتِهِ قَبْلَ الْعَلَى مَا قَالُوا وَلَا يُضْمِنُهُ قِيَمَةُ مَامْلَكَةٍ بِالضَّمَانِ مِنْ جِهَةِ السَّائِكِ لِأَنَّ مِلْكَهُ ثَبَتَ مُسْتَبْدًا وَهَذَا ثَابِتٌ مِنْ وَجْهِ دُونَ وَجْهِ فَلَا يَظْهَرُ فِي حَقِّ التَّضْمِينِ وَالْوَلَاءُ بَيْنَ الْمُعْتِقِ وَالْمُدَبِّرِ أَثَلَاثًا ثَلَاثًا لِلْمُدَبِّرِ وَالثَّلَاثُ لِلْمُعْتِقِ لِأَنَّ الْعَبْدَ عَقَى عَلَى مِلْكِهِمَا عَلَى هَذَا الْمِقْدَارِ وَإِذَا لَمْ يَكُنِ التَّنْذِيرُ مُتَجَزِّيًا عِنْدَهُمَا صَارَ كُلُّهُ مُدَبِّرًا لِلْمُدَبِّرِ وَقَدْ أَفْسَدَ نَصِيْبَ شَرِيْكِهِ لِمَا بَيَّنَّا فَيُضْمِنُهُ وَلَا يَخْتَلِفُ بِالْيَسَارِ وَالْإِعْسَارِ لِأَنَّهُ ضَمَانٌ تَمْلِكُ فَاشْتِبَاهُ الْإِسْتِيلَادِ بِخِلَافِ الْإِعْتِاقِ لِأَنَّهُ ضَمَانٌ جَنَائِيَّةٌ وَالْوَلَاءُ كُلُّهُ لِلْمُدَبِّرِ وَهَذَا ظَاهِرٌ

ترجمہ..... اور اس اختلاف کی اصل یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مذہب بر کرنا بھی نکلے ہوتا ہے۔ صاحبین کا اختلاف ہے۔ جیسے آزاد کرنا کیونکہ مذہب بر کرنا بھی آزاد کرنے کی ایک شاخ ہے۔ تو آزاد کرنے پر اس کا قیاس ہوگا اور جب مذہب بر کرنا نکلے ہو سکتا ہے۔ امام صاحب کے نزدیک تو اس کے حصہ پر منحصر رہے گا اور مذہب بر کرنے والے نے دوسروں کا حصہ خراب کر دیا تو ان دونوں میں سے ایک کو یہ اختیار ہے کہ اپنا حصہ مذہب بر کرے یا آزاد کرے یا مکتب کرے یا مذہب بر کرنے والے سے تاوان لے۔ یا غلام سے مکالی کرالے۔ یا اسی حال پر چھوڑ دے۔ کیونکہ ہر ایک کا حصہ اس کی ملک پر باقی ہے۔ (مگر) شریک کے فاسد کرنے سے ملک فاسد ہے کیونکہ مذہب بر کرنے والے نے بیع اور ہبہ کے طور پر غلام سے فائدہ اٹھانا مسدود کر دیا۔ چنانچہ بیان ہو چکا۔ پھر جب ان دونوں میں سے ایک نے آزاد کرنے کو اختیار کیا تو آزاد کرنے میں اس کا حق متعین ہو گیا اور اس کے علاوہ کا اختیار ساقط ہو گیا۔ پس ساقط کے لیے ضمان کے دو سبب پیدا ہوئے۔

۱۔ مذہب بر کرنے والے کا مذہب بر کرنا۔ ۲۔ اور اس آزاد کرنے والے کا آزاد کرنا۔

مگر یہ کہ اس کو مذہب بر کرنے والے سے تاوان لینے کا اختیار ہے تاکہ تاوان، تاوان معاوضہ ہو جائے۔ اس لیے کہ یہی اصل ہے حتیٰ کہ ہمارے

اصول پر ضمان غصب کو بھی ضمان معاوضہ ٹھہرایا گیا ہے اور مدبر کرنے میں یہ ممکن ہے کیونکہ مدبر کرتے وقت مدبر غلام اس قابل ہوتا ہے کہ ایک ملک سے دوسری ملک میں جادے اور آزاد کرنے میں یہ بات ممکن نہیں ہے۔ کیونکہ آزاد کرنے کے وقت یہ غلام مکاتب ہے یا آزاد ہے۔ علمی اختلاف الاصلین اور مکاتب کا عقد فتح کرنے کی واسطے مکاتب کی رضامندی ضروری ہے تاکہ انتقال کو قبول کرے۔ پس اسی وجہ سے ساکت مدبر کرنے والے سے تاوان لے گا پھر مدبر کرنے والے کو اختیار ہے کہ آزاد کرنے والے سے غلام کی تہائی قیمت بحساب مدبر ہونے کے (وصول کرے) کیونکہ اس نے اس کا حصہ مدبر ہونے کی حالت میں خراب کیا ہے اور ضمان کا اندازہ متلف (تلف کی ہوئی چیز) کے ساتھ لگایا جائے گا اور مدبر کی قیمت غلام ٹھن کی دو تہائی قیمت ہے۔ جیسا کہ مشائخ نے کہا اور جو قیمت اس کو شریک ساکت کے حصہ کی دینا پڑتی وہ آزاد کرنے والے سے واپس نہیں لے سکتا۔ کیونکہ ساکت کو تاوان دے کر اس کے حصہ کا مالک اپنے مدبر کرنے کے وقت سے قرار پایا اور یہ من وجہ ثابت ہے نہ کہ من وجہ۔ پس یہ ملک ضامن کرنے کے حق میں ظاہر نہیں ہوگی۔ یعنی دو تہائی مدبر کرنے والے کی اور ایک تہائی آزاد کرنے والے کی ہوگی۔ کیونکہ غلام ان دونوں کی ملک پر اس مقدار پر آزاد ہوا ہے اور چونکہ صاحبین کے نزدیک مدبر کرنا متجزی نہیں ہے تو پورا غلام مدبر کرنے والے کے واسطے مدبر ہوگا اور اس نے اپنے دونوں شریکوں کا حصہ خراب کر ڈالا۔ جیسا کہ بیان ہو چکا تو ان دونوں کے حصہ کا ضامن ہوگا اور یہ ضمان خوشحالی اور مفلسی کی وجہ سے مختلف نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ ضمان تو ملک حاصل کرنے کا معاوضہ ہے۔ تو استیلا کے مشابہ ہو گیا۔ بخلاف آزاد کرنے کے۔ کیونکہ یہ ایک جرم کا تاوان ہے اور ولاء پوری کی پوری مدبر کرنے والے کے واسطے ہوگی اور یہ امر ظاہر ہے۔

تشریح..... صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اس اختلاف کی اصل یہ ہے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک مدبر کرنا متجزی ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک متجزی نہیں ہوتا۔ جیسے آزاد کرنے میں اختلاف ہے کہ امام صاحبؒ کے نزدیک اعتاق متجزی ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک متجزی نہیں ہوتا۔

دلیل یہ ہے کہ مدبر کرنا۔ آزاد کرنے کی ایک شاخ ہے۔ لہذا آزاد کرنے پر اس کا قیاس بھی ہوگا اور جب امام صاحب کے نزدیک مدبر کرنا متجزی ہو سکتا ہے تو وہ صرف مدبر کرنے والے کے حصہ تک رہے گا اور چونکہ مدبر کرنے والے نے دوسرے دو شریکوں کا حصہ بگاڑ دیا تو باقی دو شریکوں میں سے ہر ایک کو اختیارات حاصل ہوئے کہ چاہیں اپنا حصہ آزاد کریں یا مدبر کریں یا مکاتب کریں یا مدبر کرنے والے سے تاوان لیں۔ یا غلام سے کمائی کر لیں۔ یا اسی حال پر چھوڑ دیں۔ کیونکہ ہر ایک کا حصہ اس کی ملک میں باقی ہے۔ مگر شریک کے بگاڑنے سے ملک فاسد ہے۔ کیونکہ مدبر کرنے والے نے بیع و ہبہ کے طور پر فائدہ اٹھانا مسدود کر دیا۔ چنانچہ سابقہ مسئلہ میں بیان ہو چکا۔ پھر جب مدبر کرنے والے کے علاوہ دوسرے دو شریکوں میں سے ایک نے یہ اختیار کیا کہ اس کو آزاد کر دیا۔ تو بھی آزاد کرنا اس کا حق ہو گیا اور دوسرے اختیارات، سعایہ، کتابت اور تقصیم وغیرہ اس کے ساقط ہو گئے۔

اور تیسرا شریک جو بالکل خاموش ہے۔ اسی کے واسطے تاوان لینے کے دو سبب پیدا ہوئے اول شریک اول کا مدبر کرنا۔ دوم دوسرے شریک کا آزاد کرنا۔ مگر بات یہ ہے کہ اس کو مدبر کرنے والے سے ضمان لینے کا اختیار ہے اور آزاد کرنے والے سے تاوان لینے کا اختیار نہیں ہوگا۔ تاکہ یہ ضمان، ضمان معاوضہ ہو جائے۔ کیونکہ ضمان میں، ضمان معاوضہ ہی اصل ہے اور ضمان معاوضہ اس لئے اصل ہے کہ ضمان اس بات کا مقتضی ہوتا ہے کہ شیء مضمون ضامن کی ملک ہو جائے اور یہ بات صرف ضمان معاوضہ میں ہو سکتی ہے نہ کہ ضمان جنایت اور ضمان اتلاف میں اور مدبر کرنے والے سے جو ضمان لیا جاتا ہے۔ وہ ضمان معاوضہ ہوتا ہے اس لیے ساکت صرف مدبر کرنے والے سے ضمان لے سکتا ہے اور چونکہ ضمان معاوضہ اصل ہے۔ اسی لیے ہمارے قاعدے کے مطابق کسی کا مال غصب کر لینے کا تاوان بھی، تاوان معاوضہ مقرر کیا گیا ہے اور ایسا تاوان لینا، مدبر کرنے والے سے ممکن بھی ہے۔ کیونکہ مدبر غلام ایسا غلام ہوتا ہے کہ ایک ملک سے دوسری ملک کی طرف منتقل ہو جائے اور اعتاق میں یہ بات ممکن نہیں ہے کیونکہ آزاد کرنے کے وقت یہ غلام امام ابو حنیفہؒ کی اصل پر مکاتب ہو گیا اور صاحبین کی اصل پر وہ آزاد ہو گیا۔ پھر عقد کتابت فتح کرنے کے واسطے مکاتب کی رضامندی ضروری ہے تاکہ وہ قابل انتقال ہو۔ پس معلوم ہوا کہ مدبر کرنے والے سے ہی تاوان لینا، تاوان معاوضہ ہے۔ پس شریک ساکت اس سے اپنا تاوان

لے لے گا۔ پھر مدبر کرنے والے کو اختیار ہے کہ آزاد کرنے والے سے غلام کی تہائی قیمت بحساب دے دے کہ جس نے اس کا حصہ مدبر ہونے کی حالت کا بگاڑا ہے اور ضمان کا اندازہ اسی حساب سے ہوتا ہے۔ جس قیمت کا اصل تلف کیا ہو اور مدبر کی قیمت غلام محض کی قیمت سے دو تہائی ہوتی ہے۔ یعنی غلام محض کی قیمت سے ایک تہائی کم ہے۔ جیسا کہ مشائخ نے بیان کیا ہے اور جو قیمت مدبر کو شریک ساکت کے حصہ کی دینا پڑی وہ آزاد کرنے والے سے واپس نہیں لے سکتا کیونکہ شریک ساکت کو تاوان دے کر اس کے حصہ کا مالک اپنے مدبر کرنے کے وقت سے قرار پایا۔ لیکن یہ ملکیت تاوان دینے کی وجہ سے ثابت ہے۔ اصلی حالت کی وجہ سے ثابت نہیں ہے۔ لہذا یہ مکاتبت اس قائل نہیں ہے کہ آزاد کرنے والے سے اس کا تاوان وصول کرے۔ اس لیے اس حصہ کا تاوان نہیں لے سکتا۔

اور اس حالت میں غلام کی ولاء آزاد کرنے والے اور مدبر کرنے والے دونوں میں تین تہائی مشترک ہوگی۔ یعنی دو تہائی مدبر کرنے والے کی اور ایک تہائی آزاد کرنے والے کی ہوگی۔ کیونکہ غلام کا آزاد ہونا انہیں دونوں کی ملکیت پر اسی انداز پر واقع ہوا ہے۔

اور صاحبین کی اصل پر تفریع یہ ہے کہ جب مدبر کرنا ان کے نزدیک تجزی نہیں ہو سکتا تو جوں ہی مدبر کرنے والے نے مدبر کیا۔ پورا غلام اس کا مدبر ہو گیا اور اس نے اپنے دونوں شریکوں کا حصہ خراب کر دیا۔ جیسا کہ بیان ہو چکا تو ان کے واسطے ضامن ہوگا اور یہ ضمانت خوشحالی اور تنگدستی کی وجہ سے مختلف نہ ہوگی۔ یعنی دونوں حالتوں میں ضامن ہوگا۔ کیونکہ یہ ضمان تو ملک حاصل کرنے کا معاوضہ ہے تو استیلا کے مشابہ ہو گیا۔ یعنی جیسے دو شریکوں میں ایک نے مشترک باندی کے بچہ کا دعویٰ کیا تو دوسرے کو باندی کی نصف قیمت ادا کرنی ہوگی۔ بخلاف آزاد کرنے کے کیونکہ وہ ایک جرم کا تاوان ہے اور رہی ولاء تو وہ پوری اسی مدبر کرنے والے کی ہوگی اور یہ امر ظاہر ہے۔

ایک باندی دو آدمیوں میں مشترک ہے ہر ایک نے گمان کیا کہ وہ ام ولد ہے
دوسرے شریک کی اور دوسرے شریک نے انکار کیا تو ایک روز وہ توقف کرے
اور ایک روز دوسرے شریک منکر کے لیے خدمت کرے، اقوال فقہاء

وَإِذَا كَانَتْ جَارِيَةً بَيْنَ رَجُلَيْنِ زَعَمَ أَحَدُهُمَا أَنَّهَا أُمٌّ وَلِدَ لِصَاحِبِهِ وَأَنْكَرَ ذَلِكَ الْآخَرُ فَهِيَ مَوْقُوفَةٌ يَوْمًا وَيَوْمًا تَخْدُمُ لِلْمُنْكَرِ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ وَقَالَا إِنْ شَاءَ الْمُنْكَرُ اسْتَسْعَى الْجَارِيَةَ فِي نِصْفِ قِيمَتِهَا ثُمَّ تَكُونُ حُرَّةً لَا سَبِيلَ عَلَيْهَا لَهُمَا أَنَّهُ لَمَّا لَمْ يُصَدِّقْهُ صَاحِبُهُ انْقَلَبَ إِقْرَارُ الْمُقَرِّ عَلَيْهِ كَأَنَّهُ اسْتَوْلَدَهَا فَصَارَ كَمَا إِذَا أَقَرَّ الْمُشْتَرِي عَلَى الْبَائِعِ أَنَّهُ اعْتَقَ الْمَبِيعَ قَبْلَ الْبَيْعِ يُجْعَلُ كَأَنَّهُ اعْتَقَ كَذَلِكَ هَذَا أَفِيْمَتْنِ الْخِدْمَةِ وَنَصِيبُ الْمُنْكَرِ عَلَى مِلْكِهِ فِي الْحُكْمِ فَيُخْرَجُ إِلَى الْإِعْتَاقِ بِالسَّعَايَةِ كَأَمَّ وَلَدِ النَّصْرَانِيِّ إِذَا اسْلَمْتُ وَإِلَى ابْنِ حَنِيفَةَ أَنَّ الْمُقَرَّ لَوْ صَدَّقَ كَانَتْ الْخِدْمَةُ كُلُّهَا لِلْمُنْكَرِ وَلَوْ كَذَبَ كَانَ لَهُ نِصْفُ الْخِدْمَةِ فَيُثْبِتُ مَا هُوَ الْمُتَقَيَّنُّ بِهِ وَهُوَ النَّصْفُ وَلَا خِدْمَةَ لِلشَّرِيكِ الشَّاهِدِ وَلَا اسْتِسْعَاءَ لِأَنَّهُ يَتَبَرَأُ عَنْ جَمِيعِ ذَلِكَ بِدَعْوَى الْإِسْتِيلَا دَوَالِضْمَانِ وَالْإِقْرَارُ بِامُومِيَةِ الْوَلَدِ يَنْتِصِفُ الْإِقْرَارُ بِالنَّسَبِ وَهَذَا أَمْرٌ لَا زَمَ وَلَا يَرْتَدُّ بِالرَّدِّ فَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يُجْعَلَ الْمُقَرُّ كَالْمُسْتَوْلَدِ

ترجمہ..... اور اگر ایک باندی دو آدمیوں میں مشترک ہو۔ ان دونوں میں سے ایک نے دعویٰ کیا کہ یہ اس کے شریک کی ام ولد ہے اور دوسرے نے اس سے انکار کیا تو وہ ایک روز توقف کرے اور ایک روز شریک منکر کی خدمت کرے۔ (یہ) ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور صاحبینؒ نے کہا کہ شریک منکر (کو اختیار) ہے کہ چاہے باندی سے اس کی نصف قیمت میں کمائی کرے۔ پھر وہ آزاد ہوگی۔ اس پر کوئی راہ نہیں ہے۔ اور صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ جب اقرار کرنے والے شریک کی اس کے دوسرے ساتھی نے تصدیق نہ کی۔ تو مقرر کا اقرار خود اسی پر لوٹ آیا۔

گویا اس نے اس باندی کو ام ولد بنایا ہے تو یہ ایسی صورت ہوگئی جیسے مشتری نے بائع پر اقرار کیا کہ بائع نے بیع سے پہلے اس بیع کو آزاد کر دیا ہے۔ اس کو ایسا قرار دیا جائے گا گویا مشتری نے خود آزاد کیا ہے۔ ایسا ہی حکم یہاں ہوگا۔ پس (متر کے واسطے) خدمت لینا ممنوع ہے اور منکر کا حصہ حکم ظاہر میں اس کی ملکیت پر (باقی) ہے۔ پس آزاد کرنے کے واسطے کمائی کے ذریعہ تخریج کی جائے گی۔ جیسے نصرانی کی ام ولد جبکہ وہ مسلمان ہوگئی ہو۔ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اگر متر کے قول کی تصدیق کی جاتی تو شریک منکر کے واسطے (باندی کی) پوری خدمت ہو جاتی اور جب اس کی تکذیب کی گئی تو منکر کے واسطے آدمی خدمت ہوئی۔ پس جو بات یقینی ہے یعنی نصف خدمت وہی ثابت ہوگی اور شریک ہونے اور ضمان کا دعویٰ کرنے کی وجہ سے ان سب سے بری ہے اور ام ولد ہونے کا اقرار اقرار بالنسبت کو شامل ہے اور یہ امر لازم ہے۔ رد کرنے سے رو نہیں ہوگا۔ پس یہ ممکن نہیں کہ متر کو ام ولد بنانے والے کے مانند قرار دیا جائے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک باندی دو آدمیوں میں مشترک ہو، ان میں سے ایک نے دعویٰ کیا کہ یہ دوسرے کی ام ولد ہے اور دوسرے شریک نے اس سے انکار کیا۔ تو یہ باندی ایک روز توقف کرے۔ یعنی کسی کی خدمت نہ کرے اور دوسرے روز شریک منکر کی خدمت کرے۔ یہ مذہب حضرت امام ابو حنیفہؒ کا ہے اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ منکر اگر چاہے تو اس باندی سے نصف قیمت کمائی کر کے وصول کر لے۔ پس اگر باندی نے اپنی نصف قیمت کمائی کر کے شریک منکر کو ادا کر دی تو یہ باندی آزاد ہو جائے گی اور اقرار کرنے والے شریک کی اس پر کوئی راہ نہیں رہے گی۔ یعنی شریک منکر اس سے کچھ نہیں لے سکتا۔

صاحبینؒ کی دلیل..... یہ ہے کہ جب اقرار کرنے والے شریک کی دوسرے شریک نے تصدیق نہیں کی۔ تو متر کا اقرار خود اسی کے اوپر لوٹ آیا۔ گو خود اس نے اس باندی کو ام ولد بنایا ہے۔ پس یہ ایسی صورت ہوگئی جیسے مشتری نے اقرار کیا کہ بائع عقد کرنے سے پہلے ہی اس بیع (غلام) کو آزاد کر چکا ہے۔ در انحالیکہ بائع اس سے منکر ہے تو اس صورت میں یہ غلام مشتری کی جانب سے آزاد ہوگا کیونکہ بائع نے انکار کرنے کی وجہ سے مشتری کا اقرار خود اسی پر لوٹ آیا۔ اسی طرح یہاں ہوگا۔ پس جب متر کا اقرار اسی کے اوپر لوٹ آیا تو اسی کے واسطے خدمت لینا ممنوع ہو گیا۔ کیونکہ یہ باندی اس کے خیال کے مطابق دوسرے کی ام ولد ہے اور منکر کا حصہ حکم ظاہر میں اسی کی ملکیت پر باقی ہے۔ پس آزاد ہونے کے واسطے یہی ہوگا کہ باندی سے مزدوری کرائی جائے۔ جیسے نصرانی کی ام ولد اگر مسلمان ہوگئی تو اس سے مزدوری کرائی جائے گی۔ یعنی مسلمان ام ولد پر نصرانی کی ملک نہیں رہ سکتی۔ بلکہ اس کو حکم دیا جائے گا کہ وہ قیمت ادا کر کے آزاد ہو جائے۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل..... یہ ہے کہ اقرار کرنے والا شریک اگر اپنے اقرار میں سچا ہوتا تو شریک منکر کے واسطے باندی کی پوری خدمت ہو جاتی۔ کیونکہ بقول متر کے یہ اس کی ام ولد ہے اور اگر متر کو جھوٹا قرار دیا جائے تو شریک منکر کے واسطے نصف خدمت ہوگی۔ کیونکہ یہ باندی دونوں میں مشترک ہے۔ پس نصف خدمت، جو یقینی ہے شریک منکر کے واسطے ثابت ہوگی اور شریک منکر کے لیے کوئی خدمت نہ ہوگی۔ لہذا یہ باندی ایک روز شریک منکر کی خدمت کرے گی اور ایک روز توقف کرے گی۔ یعنی کسی کی خدمت نہ کرے گی اور شریک منکر اس سے کمائی کرانے کا حقدار بھی نہیں ہوگا۔ کیونکہ جب اس نے شریک منکر کی ام ولد ہو جانے اور اس پر اپنا تاوان واجب ہو جانے کا دعویٰ کیا تو باندی کی خدمت اور کمائی سب سے بری ہو گیا۔

والاقرار باموہیة الولد..... سے صاحبین کے قول کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ ام ولد ہونے کا اقرار بچہ کے نسب کے اقرار کو شامل ہے اور یہ اقرار یا نسب امر لازم ہے۔ چنانچہ رد کرنے سے رو نہیں ہو سکتا۔ لہذا یہ امکان باقی نہیں رہا کہ شریک منکر کو ام ولد بنانے والا قرار دیا جائے۔ جیسے صاحبین نے قرار دیا ہے۔

دو آدمیوں میں ام ولد مشترک ہو ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اس حال میں کہ وہ

موسر ہے اس پر ضمان ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

وَإِنْ كَانَتْ أُمٌّ وَلَدٍ بَيْنَهُمَا فَأَعْتَقَهَا أَحَدُهُمَا وَهُوَ مُوسِرٌ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ يَضْمَنُ نِصْفَ فِيمَتِهَا لِأَنَّ مَالِيَّةَ أُمِّ الْوَلَدِ غَيْرُ مُتَقَوِّمَةٍ عِنْدَهُ وَتُقَوِّمَةٌ عِنْدَهُمَا وَعَلَى هَذَا الْأَصْلِ تَبْتَنِي عِدَّةٌ مِنَ الْمَسَائِلِ أَوْزَدْنَاهَا فِي كِفَايَةِ الْمُسْتَنَهَى وَجَهٌ قَوْلُهُمَا أَنَّهُمَا مُنْتَفَعٌ بِهَا وَطَيًّا وَاجَارَةً وَاسْتِخْدَامًا وَهَذَا هُوَ دَلَالَةُ التَّقْوَمِ وَبِامْتِنَاعِ بَيْعِهَا لَا يَسْقُطُ تَقَوُّمُهَا كَمَا فِي الْمُدَبِّرِ الْآتِي أَنَّهُ أُمٌّ وَلَدِ النَّصْرَانِيِّ إِذَا اسْلَمَتْ عَلَيْهَا السَّعَايَةُ وَهَذَا آيَةُ التَّقْوَمِ غَيْرَ أَنَّ فِيمَتِهَا قَنَةٌ عَلَى مَا قَالُوا لِقَوَاتِ مُنْفَعَةِ الْبَيْعِ وَالسَّعَايَةِ بَعْدَ الْمَوْتِ بِخِلَافِ الْمُدَبِّرِ لِأَنَّ الْفَائِتَ مُنْفَعَةُ الْبَيْعِ أَمَّا السَّعَايَةُ وَالِاسْتِخْدَامُ قَبَاقِيَانِ وَلَا بَنَى حَنِيفَةَ أَنَّ التَّقْوَمَ بِالْإِحْرَازِ وَهِيَ مُحْرَزَةٌ لِلنَّسَبِ لَا لِلتَّقْوَمِ وَالْإِحْرَازُ لِلتَّقْوَمِ تَابِعٌ وَلِهَذَا لَا تَسْعَى لِعَرِيمٍ وَلَا لَوَارِثٍ بِخِلَافِ الْمُدَبِّرِ وَهَذَا لِأَنَّ السَّبَبَ فِيهَا مُتَحَقِّقٌ فِي الْحَالِ وَهُوَ الْجُزْئِيَّةُ الثَّابِتَةُ بِوَاسِطَةِ الْوَلَدِ عَلَى مَا عُرِفَ فِي حُرْمَةِ الْمُصَاهَرَةِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَظْهَرْ عَمَلُهُ فِي حَقِّ الْمَلِكِ ضَرُورَةُ الْإِنْتِفَاعِ فَعَمَلُ السَّبَبِ فِي اسْقَاطِ التَّقْوَمِ وَفِي الْمُدَبِّرِ يَنْعَقِدُ السَّبَبُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَامْتِنَاعُ الْبَيْعِ فِيهِ لِيَتَحَقَّقَ مَقْصُودُهُ فَافْتَرَقَا وَفِي أُمٍّ وَلَدِ النَّصْرَانِيِّ قَضَيْنَا بِمُكَا تَبْتِنِهَا عَلَيْهِ دَفْعًا لِلضَّرَرِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ وَبَدَلُ الْكِتَابَةِ لَا يَفْتَقِرُ وَجُوبُهُ إِلَى التَّقْوَمِ

ترجمہ..... اور اگر ام ولد دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہو۔ پھر ان دونوں میں سے ایک نے اس کو آزاد کیا۔ در انحالیکہ وہ خوشحال ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر ضمان واجب نہیں ہوگا اور صاحبینؒ نے فرمایا اس کی ادھی قیمت کا ضامن بنائے۔ اس لیے کہ امام صاحبؒ کے نزدیک ام ولد کی مالیت غیر مقوم ہے اور صاحبین کے نزدیک مقوم ہے اور اسی اصل پر چند مسائل مبنی ہیں جن کو ہم نے کفایۃ المستنبی میں ذکر کیا ہے اور صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ام ولد سے نفع اٹھانا بطور وطی و اجارہ کے اور بطریق خدمت لینے کے جائز ہے اور یہ مقوم ہونے کی علامت ہے اور اس کی بیع ممتنع ہونے سے اس کا مقوم ہونا ساقط نہیں ہوتا ہے جیسا کہ مدبر میں ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ نصرانی کی ام ولد اگر مسلمان ہوگئی تو اس پر سعایہ واجب ہے اور یہ علامت ہے مقوم ہونے کی۔ مگر یہ کہ ام ولد کی قیمت (بہ نسبت) خالص باندی کے تہائی ہوتی ہے۔ جیسا کہ مشائخ نے کہا ہے کیونکہ فروخت کرنے اور موت کے بعد کمائی کرانے کی منفعت فوت ہوگئی ہے۔ بخلاف مدبر کے۔ اس لئے کہ (اس سے) منفعت بیع فوت ہوئی ہے۔ رہا کمائی کرانا اور خدمت لینا تو دونوں باقی ہیں اور ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ مقوم ہونا احراز کی وجہ سے ہوتا ہے اور ام ولد نسب کے لیے محرز ہوتی ہے نہ کہ تقوم کے لیے اور تقوم کے لئے احراز تابع ہوتا ہے اور اسی وجہ سے وہ کسی قرض خواہ یا وارث کے لیے کمائی نہیں کرتی ہے۔ بخلاف مدبر کے اور یہ اس لیے کہ سبب ام ولد میں فی الحال تحقق ہے اور وہ جزئیت ہے۔ جو بچہ کے واسطے ثابت ہے۔ جیسا کہ حرمت مصاہرت میں معلوم ہو چکا ہے۔ مگر یہ کہ انتفاع کی وجہ سے ملک کے حق میں اس کا عمل ظاہر نہیں ہوا۔ پس سبب کا اثر تقوم ساقط ہونے میں ہے اور مدبر میں موت کے بعد سبب منقطع ہوتا ہے اور مدبر کی بیع کا ممتنع ہونا۔ منقطع ہونے کے تحقق ہونے کی وجہ سے ہے۔ پس دونوں میں فرق ہو گیا اور نصرانی کی ام ولد میں ہم نے اس کے مکاتبہ ہونے کا فیصلہ کیا ہے۔ تاکہ دونوں طرف سے ضرر دور ہو جائے اور بدل کتابت کا واجب ہونا تقوم کا محتاج نہیں ہوتا ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک باندی درمیان مشترک تھی۔ پھر اس سے بچہ پیدا ہوا۔ جس کا دونوں شریکوں نے دعویٰ کیا۔ حتیٰ کہ دونوں سے نسب ثابت ہو گیا اور وہ دونوں کی ام ولد ہوگئی پھر ایک نے اس کو آزاد کر دیا در انحالیکہ یہ خوشحال بھی ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس

پر کوئی تاوان واجب نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک آزاد کرنے والا ام ولد کی نصف قیمت اپنے دوسرے شریک کو دے گا۔ بنیاد اختلاف یہ ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ام ولد مال غیر مقوم ہے اور صاحبین کے نزدیک مال مقوم ہے۔ اسی اصل پر بہت سے مسائل مبنی ہیں جن کو کفایۃ المہنتی میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ مثلاً شریکین میں سے اگر ایک مر گیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک دوسرے شریک کے لیے ام ولد سہی نہیں کرے گی اور صاحبین کے نزدیک سہی کرے گی۔ صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ام ولد منتفع بہا ہے۔ چنانچہ مولیٰ کے لیے اپنی ام ولد سے وطی کرنا جائز ہے۔ اسی طرح اجارہ پر دینا جائز ہے اور اس سے خدمت لینا بھی جائز ہے اور یہ باتیں بغیر ملک یمین کے نہیں ہو سکتیں اور ملک یمین بغیر مال مقوم کے ممکن نہیں ہے۔ پس ثابت ہوا کہ ام ولد مال مقوم ہے۔

وباستناع بیعہا سے سوال کا جواب ہے۔ سوال: یہ ہے کہ ام ولد کی بیع ممنوع ہے اور اس کی بیع کا ممنوع ہونا دلیل ہے عدم مقوم کی۔ پس معلوم ہوا کہ ام ولد غیر مقوم ہے۔ جواب: ام ولد کی بیع کے ممنوع ہونے سے اس کا مال مقوم ہونا ساقط نہیں ہوتا ہے۔ جیسے مدبر کی بیع ممنوع ہے حالانکہ مدبر مال مقوم ہے۔ چنانچہ آپ غور کیجئے کہ نصرانی کی ام ولد اگر مسلمان ہو گئی تو اس پر کمائی کر کے قیمت ادا کرنا بالاتفاق واجب ہے اور ام ولد پر کمائی کا واجب ہونا اس کے مقوم ہونے کی علامت ہے۔ مگر اتنی بات ضرور ہے کہ ام ولد کی قیمت محض باندی کی قیمت کا ایک تہائی ہوتی ہے۔ جیسا کہ مشائخ نے کہا۔ دلیل یہ ہے کہ اس سے فروخت کرنے اور موت کے بعد کمائی کرانے کی منفعت فوت ہو گئی ہے۔ بخلاف مدبر کے کہ اس سے صرف بیچنے کی منفعت فوت ہوئی ہے۔ رہا کمائی کرانا اور خدمت لینا۔ سو یہ دونوں باقی ہیں۔ چنانچہ مولیٰ کے مرنے کے بعد مولیٰ کے قرضخواہوں کے واسطے کمائی کرے گا اور مولیٰ کی موت تک اس کی خدمت بھی کرے گا۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ قیمت اس چیز کی لگائی جاتی ہے جو مالدار کی کے لیے اپنے قبضہ میں محفوظ کی جائے۔ حالانکہ ام ولد صرف نسب کے واسطے رکھی جاتی ہے اور مالدار کی کے واسطے نہیں رکھی جاتی۔ یعنی مالدار کی کے لیے رکھنا مقصود نہیں ہے۔ بلکہ نسب مقصود ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مولیٰ کی موت کے بعد وہ کسی قرض خواہ یا وارث کے واسطے کمائی نہیں کرتی ہے۔ برخلاف مدبر کے کیونکہ مدبر نسبت کے واسطے نہیں رکھا جاتا ہے۔ بلکہ مالدار کی کے لیے رکھا جاتا ہے۔ پس مدبر اور ام ولد میں فرق ہے اور وجہ فرق یہ ہے کہ ام ولد میں سبب فی الحال موجود ہے۔ یعنی مولیٰ اور ام ولد کے درمیان جزئیت کا علاقہ بچہ کے واسطے سے ثابت ہے۔ جیسا کہ حرمت مصاہرت کے ذیل میں گذر چکا (ہاں) اتنی بات ضرور ہے کہ اس سبب (جزئیت) کا اثر ملکیت زائل ہونے کے بارے میں ظاہر نہیں ہوا۔ کیونکہ ابھی ام ولد سے مولیٰ کو نفع حاصل کرنے کی ضرورت ہے۔ یعنی اگر وہ ابھی ملک میں نہ رہے بلکہ آزاد ہو جائے تو حلت جاتی رہے گی۔ اس لیے ابھی سبب کا کچھ اثر نہیں ہوا۔ ہاں قیمت کا اندازہ ساقط ہونے میں سبب کا اثر کچھ نہیں ہوا۔ ہاں قیمت کا اندازہ ساقط ہونے میں سبب کا اثر ہو گیا اور مدبر میں بھی فی الحال سبب موجود نہیں۔ بلکہ موت کے بعد پیدا ہوگا اور مدبر کا فروخت کرنا اس لیے منتفع ہے تاکہ مدبر کرنے کا مقصود حاصل ہو۔ پس ام ولد اور مدبر میں فرق ظاہر ہو گیا۔

اور ہاں نصرانی کی ام ولد کا مسئلہ تو ہم نے یہ حکم دیا ہے کہ نصرانی کی طرف سے وہ مکاتبہ ہو گئی۔ یعنی نصرانی پر یہ بات لازم کر دی گئی تاکہ ام ولد اور نصرانی دونوں کو کچھ ضرر نہ ہو اور بدل کتابت اس کا تقاضا نہیں کرتا کہ وہ کسی مال مقوم کے مقابلہ میں ہو۔ واللہ اعلم بالصواب

اللہم تقبلہ بفضلک یا ارحم الراحمین

جلیل احمد سکروڈھوی (سہارن پور)

۲۵ ربیع الثانی ۱۴۰۴ھ



معیاری اور ارزاں مکتبہ دارالاشاعت کراچی کی مطبوعہ چند درسی کتب و شروحات

اشرف الہدایہ جدید ترجمہ و شرح ہدایہ ۱۶ جلد کامل (مفصل عنوانات و فہرست، تسہیل کے ساتھ پہلی بار) زیور تاج	تسہیل جدید عین الہدایہ مع عنوانات پیرا گرافنگ (کمپیوٹر کتابت)	مولانا انوار الحق قاسمی مدظلہ
مظاہر حق جدید شرح مشکوٰۃ شریف ۵ جلد اعلیٰ	(کمپیوٹر کتابت)	مولانا عبداللہ جاوید خان زری پوری
تنظیم الاشتات شرح مشکوٰۃ اول، دوم، سوم یکجا		
اصح النوری شرح قدوری	(کمپیوٹر کتابت)	مولانا محمد حنیف گنگوہی
معدن الحقائق شرح کنز الدقائق		مولانا محمد حنیف گنگوہی
ظفر المصلین مع قرۃ العیون (حالات محققین درس نظامی)		مولانا محمد حنیف گنگوہی
تحفۃ الادب شرح فتح العرب		مولانا محمد حنیف گنگوہی
نیل الامانی شرح مختصر المعانی		مولانا محمد حنیف گنگوہی
تسہیل الفروی مسائل القدوری عربی مجلد یکجا		حضرت مفتی محمد عاشق الہی البرہنی
تعلیم الاسلام مع اضافہ جوامع الکلم کامل مجلد		حضرت مفتی کفایت اللہ
تاریخ اسلام مع جوامع الکلم		مولانا محمد میاں صاحب
آسان نماز مع چالیس مسنون دعائیں		مولانا مفتی محمد عاشق الہی
سیرت خاتم الانبیاء		حضرت مولانا مفتی محمد شفیع
سیرت الرسول		حضرت شاہ ولی اللہ
رحمت عالم		مولانا سید سلیمان ندوی
سیرت خلفائے راشدین		مولانا عبدالشکور فاروقی
مدلل بہشتی زیور مجلد اول، دوم، سوم	(کمپیوٹر کتابت)	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی
بہشتی گوہر	(کمپیوٹر کتابت)	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی
تعلیم الدین	(کمپیوٹر کتابت)	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی
مسائل بہشتی زیور	(کمپیوٹر کتابت)	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی
احسن القواعد		امام نووی
ریاض الصالحین عربی مجلد مکمل		مولانا عبدالسلام انصاری
اسوۃ صحابیات مع سیر الصحابیات		حضرت مولانا ابوالحسن علی ندوی
قصص النبیین اردو مکمل مجلد		ترجمہ و شرح مولانا مفتی عاشق الہی
شرح اربعین نووی اردو		ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی
تفہیم المنطق		

ناشر:- دارالاشاعت اردو بازار کراچی فون ۲۶۳۱۸۶۱-۲۶۳۱۸۶۲-۲۶۳۱۸۶۳-۲۶۳۱۸۶۴